



دکتر حسین زکیر

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

12/14, Mulla Ali Road,

4th Floor, 2nd

New Market

Please do not remove the library  
stamp from the book. The  
stamp is the property of the  
National Book Trust, India.

**DUE DATE**

11-5670.

**Acc. No.**

**Late Fine Ordinary books 25 p. per day, Text Book  
Re. 1/- per day, Over night book Re. 1/- per day.**

[illegible]



JAN.  
1993

ماہنامہ

معائنۃ  
العباد

الرشاد

مربیہ

نجیب السندوی  
الرحمانی

آرٹائیف و ترجمہ جامعۃ الرشاد - عظیم گدھری





سالانہ چندہ ہندوستان سے 54 خصوصی معاون 100 قیمت فی پرچہ 51	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان جامعۃ الرشاد ماہنامہ	سالانہ چندہ غیر مالک سے پندرہ ڈالر امریکی 15/05
---	---	--

جلد نمبر ۲۲	جنوری ۱۹۹۳ء	مطابق رجب ۱۴۱۳ھ	شمارہ ۵۲
-------------	-------------	-----------------	----------

## فہرست مضامین

۱	بابری مسجد کے انہدام کا سانحہ عظیم	مرتب	۲
۲	تاریخ تہذیب و تمدن قرآن مجید مستشرقین کے اعتراضات کے تناظر میں	ڈاکٹر حافظ محمود اختر بخاری یونیورسٹی لاہور	۸
۳	مسیحیت شہید کے وطن میسوری میں آل انڈیا ملی کونسل کا اجلاس	مرتب	۲۲
۴	میسوری میں ملی کونسل کی مجلس عمومی کا اجلاس اور اس کی روداد	مرتب	۳۵
۵	اسلامی حکومت اور اس کی معاشی دمداریاں	محمد لطیف اللہ نائب صوبیدار	۴۵
۶	کیا پریشانی اور مصیبت کے وقت روزہ رکھنا	مرتب	۶۰
۷	بہت ہے		
۸	کتابوں کا اشتہار	مہتمم مکتبہ الرشاد	۶۱

## مجلسِ ادارت

غیب اللہ ندوی (مرتب)	ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی
ڈاکٹر رفیع الاسلام ندوی (علیگ)	مقیم ابو ظہبی
مینجر توسیع و اشاعت	کتابت
مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی	عبدالحق رحمتی اعظمی

غیب اللہ ندوی پرنٹر و پبلشر ٹانڈوی نے نفاذ و انسیٹ پر اس ماہ کے لیے جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا

# رشحہ

## بابری مسجد کے انہدام کا سنا عظیم

بابری مسجد کے انہدام کا سنا نہ محض ایک تاریخی سجدے کے انہدام کا حادثہ نہیں ہے بلکہ ہندوستان میں مسلمانوں کی بارہ سو سالہ تاریخ کو بدلنے، اسلامی تہذیب و شعائر کو مٹانے کا ایک سوچا سمجھا منصوبہ ہے یہ ہماری اسلامی حریت اور ملی غیرت کیلئے ایک کھلا ہوا چیلنج ہے اتنا ہی نہیں بلکہ اس واقعہ نے ہندوستان کے سیکولر دستور اور عدالت عالیہ کے وقار کو خاک میں ملا دیا ہے لیکن غور یہ کرنا ہے کہ کیا اس حادثہ کے ذمہ دار صرف دہشت گرد کارسیلوک ہیں؟ کیا اس کی ذمہ دار محض وشوہندو پریشدہ ہے؟ کیا اس کی ذمہ دار صرف بھرتک دل، آرایس ایس اور بھاجپاتی حکومتیں ہیں؟ یا اس میں کانگریس کی مرکزی حکومت اور ہمارے ملک کی عدالت عالیہ بھی ملوث ہے؟

سوال یہ ہے کہ کیا یہ واقعہ چنانک رونما ہو گیا یا اس کے پیچھے ایک سوچا سمجھا منصوبہ تھا؟ ظاہر ہے کہ بابری مسجد پر حملہ کا واقعہ دو برس پہلے ہی اچکا تھا جب صوبہ اور مرکز میں جنتا دل کی حکومت تھی اور لاکھ سنگھ اتر پردیش کے چیف منسٹر تھے لاکھ سنگھ جہول نے اس کے تحفظ کے وہ تمام انتظامات کر ڈالے جو ایک حکومت کر سکتی ہے مگر پھر بھی بابری مسجد کو کچھ نہ کچھ نقصان پہنچ کر رہا۔

اگست ۱۹۹۰ء اور دھیا میں زبردستی جو کارسیلو اہوئی تھی کیا اس کا لاکھ حکومت کو نہیں تھا؟ تین مہینے کی بات چیت کی ناکامی اور مثال مثال کے بعد مذکورہ بالہ تمام فرقہ پرست جماعتوں کے لیڈر برابر بیان دے رہے تھے کہ عدالت کے فیصلہ کو نہیں مانتے اسلئے کہ یہ معاملہ ہمارے مذہبی جذبات سے جڑا ہوا ہے اس لئے ہم کسی کی بات اور کسی کے فیصلہ

کو ملنے کیلئے تیار نہیں ہیں اور وہ کارسیوا کیلئے ۴ دسمبر کی تاریخ مقرر کرتے ہیں کیا یہ بات مرکزی حکومت کے علم میں نہیں تھی؟ پھر سارے ملک سے کارسیوا کیلئے نہیں آرہے تھے بلکہ اپنی اپنی بساط کے مطابق مسلح ہو کر آرہے تھے کیا ان باتوں کی ہماری مرکزی حکومت کو اطلاع نہیں تھی؟ اس نے یہ سب جانتے اور سمجھتے ہوئے اس سبب کو روکنے کی کیا کوشش کی؟ مرکزی حکومت جو ادھر تین چار مہینوں سے بات چیت چلا رہی تھی کیا وہ یہ سمجھ کر چلا رہی تھی کہ یہ ایک صوبہ کا مسئلہ ہے؟ یا یہ سمجھ کر چلا رہی تھی کہ یہ پورے ملک ہی کا نہیں بلکہ بین الاقوامی مسئلہ بن گیا ہے؟ پھر اس سمجھ بھگام ہونے کے بعد اس نے کیا جتن کئے؟ صوبہ نے مرکز سے فوج طلب نہیں کی بلکہ مرکزی حکومت نے اپنی ذمہ داری سمجھ کر فوج نیجہی تو پھر اس کو استعمال کرنے میں وہ کیوں صوبہ کی حکومت کے سامنے لے بس ہو گئی؟ پھر مسجد کے گرجانے اور صوبہ کی حکومت کے برخاستہ کر دینے کے بعد مرکزی حکومت کو کیا چیز مانع تھی کہ ۳۲ گھنٹے تک فوج نہیں بھیجی گئی اور کارسیوا کو موقع دیا گیا کہ وہ مسجد کا طبقہ صاف کر کے ایک دیوار اٹھا کر سنگ مرمر کا ایک چوڑا بنادیں پھر اس میں مورتی رکھ کر واپس جائیں؟ اچھوٹا صوبہ کا مسئلہ ہماری کانگریس حکومت کا پیدا کردہ ہے اسی نے باری مسجد کا تالا کھلوا یا اسی نے شیلانیاس کروایا اور اسی کی دہری پالیسی کی وجہ سے مسجد کو مسمار کر دیا گیا مذکورہ بالا سوالوں پر جرب بھی کوئی غیر جانبدار آدمی غور کرے گا تو وہ یہی کہنے پر مجبور ہو گا کہ اس سانحہ عظیم میں ہماری مرکزی حکومت پورے طور پر شکستیکہ تھی۔ اس کا اس سے بڑا وہ کیا ثبوت ہو سکتا ہے کہ

جہاں کانگریس کی حکومت وہاں کانگریس کی شریک ہوتی تھی۔

ہماچل، عالت عالیہ سپریم کورٹ نے کارسیوا روکنے کا آرڈر ضرور دیا مگر عاتقیہ کارسیوا کی اجازت کیساتھ پھر ریور مقرر کرنے میں کیا چیز حائل تھی؟ اور پھر اس کی طرف سے جو حق صاحب گراں مقرر کئے گئے تھے وہ برابر خیریت سمجھتے رہے اور سپریم کورٹ مسجد کے گرائے جانے کی تاریخ تک خاموش تماشا بنی رہی۔

ہائی کورٹ کی لکھنؤ بنچ نے جو فیصلہ ۱۱ دسمبر کو دیا اگر وہ ۶ جولائی کو کیا گیا

سے پہلے دے دیتی تو کیا اس سے صوبائی حکومت کے سامنے ایک مزید قانونی اڑبچن نہ تھی  
 بحق ؟ مقدمہ کے فیصلے کو چالیس برس سے لٹکائے رکھا گیا کیا اسے عدالت کی مجرمانہ  
 غفلت نہیں کہا جاسکتا ؟  
 عرض یہ کہ اس سانحہ عظیم کی ذمہ داری نہ صرف فرقہ پرست جماعتوں صوبائی  
 حکومت کی دہشت گردی اور مجرمانہ طرز عمل پر ہے بلکہ ہماری مرکزی حکومت اور  
 ہماری عدالت عالیہ بھی اس میں بڑی حد تک شریک رہی ہے۔ اور اتنا بڑا گناہ کجنامہ  
 دن کی روشنی اور فوج و پولیس کی موجودگی میں ہوا ہے شاید اس کی مثال دنیا کی تاریخ  
 میں نہ ملے۔

مرکزی حکومت اس وقت کشمیر اور پنجاب کے لوگوں کے ساتھ یہ کہہ کر فوجی  
 کارروائی کر رہی ہے کہ وہاں دہشت گردی پھیل رہی ہے مگر پورے ملک سے دہشت  
 گردوں کو بلا کر اجودھیا میں جو دہشت گردی کرائی گئی ہے کیا اس کے ذریعہ پورے  
 ملک میں دہشت گردی پھیلانے کا کام نہیں ہوا ؟ اگر ہوا تو اس کی ذمہ داری کس پر  
 ہے ؟ جتنا دل کی حکومت میں تو کارسیوں کو کور کرنے کے لئے بہت سی ٹرینوں کو منسوخ  
 کر دیا گیا تھا اور بہت سی دوسری رکاوٹیں بھی کھڑی کر دی گئی تھیں مگر ہماری حکومت نے  
 یہی نہیں کہ کوئی ٹرین منسوخ نہیں کی بلکہ مزید سہولت بہم پہنچانے کی کوشش کی جیسے  
 یہ جمع کسی بڑے کار خیر کے لئے جارہا ہے۔ ؟ ابھی تک ہمارا نوجوان دہشت گردی سے  
 رکا ہوا ہے مگر باری مسجد کے گرانے میں فرقہ پرست جماعتوں نے پورے ملک میں دہشت  
 گردی اور تشدد کی گھنٹی بجا دی ہے اس کے بعد مسلمان نوجوان اپنے اعتدال پسند راہنماؤں  
 کی گرفت سے باہر ہونے لگا ہے ۶ دسمبر کے حادثہ کے بعد ملک کے اندر جو تشدد  
 رونما ہوا ہے وہ اس طرف صاف اشارہ کر رہا ہے ابھی کم کشمیر اور پنجاب سے پریشان  
 ہو رہے ہیں اگر خدا نخواستہ یہ صورت پورے ملک میں پیدا ہو گئی تو پھر ملک کو تباہ کرنے  
 سے کوئی نہیں بچا سکے گا۔

اس سانچے سے نہ صرف مسلمانوں کے دل مجروح ہوئے ہیں بلکہ ملک کے سنجیدہ طبقے اور پوری دنیا کو اس سے تکلیف پہنچی ہے اور سیکولرزم اور جمہوریت کا خون ہوا ہے مگر پورے ملک سے آئے دہشت گرد کارسیوکوں کے خلاف ہماری مرکزی حکومت کی فوج نے ایک گولی بھی نہیں چلائی لیکن مجروح دل مسلمانوں نے جب اس کے خلاف آواز اٹھائی تو ان پر ڈنڈے اور گولیاں برسائی جا رہی ہیں اور دہشت گردی کرنیوالی جماعتوں کے ساتھ مسلمانوں کی جماعتوں پر بھی پابندی عائد کی جا رہی ہے خاص طور پر جماعت اسلامی پر پابندی تو مارے گھٹنا پھوٹے آنکھ کی مصداق ہے اور مسلمانوں کے ساتھ یہ ظلم و بربریت زیادہ تر ان صوبوں میں کی گئی ہے جہاں کانگریس اور دوسری سیکولر جماعتوں کی حکومتیں ہیں جیسے مہاراشٹر، گجرات، بلکہ یہ ظلم و جور وہاں کم ہوا ہے جہاں بھاجپائیوں کی حکومت ہے۔ البتہ مدھیہ پردیش میں بھاجپاسرکار نے حد سے زیادہ ظلم کیا ہے۔

مرکزی حکومت کے ذمہ دار اور فرقہ پرست جماعتیں جو بریت اور بظاہری حکومت کے ظلم و جور اور تشدد کے نتیجہ کو دیکھ کر اس کو آدھی دنیا پر حکومت کرتے تھے اس وقت وہ اپنے اپنے جزیرے میں مست کمرہ گئے ہیں اور کچھ آج سے چند سال پہلے سپر یاور کہلاتا اتحاد بکھر کر رہ گیا ہے اور دنیا سے اس کے انداز اعلیٰ کام و نشان تک مٹ گیا ہے انہیں ان حکومتوں کے انجام سے سبق لینا چاہئے یہی مسلمانوں میں کچھ نہ کچھ اعتدال پسند رہنما موجود ہیں اس لئے مسلمانوں اور خاص طور پر نوجوانوں کو کسی حد تک قابو میں کئے ہوئے ہیں اب اگر ظلم و جور کی یہی صورت حال رہی تو ہو سکتا ہے کہ پورا ملک دہشت گردی کی لپیٹ میں آجائے اور اب اس کی صورت پیدا ہونی شروع ہو گئی ہے۔

مرکزی حکومت اگر واقعی باری مسجد کے مسئلہ میں مخلص ہے بلکہ یوں کہنا صحیح ہے کہ گو وہ ملک کو بکھراؤ سے روکنا چاہتی ہے تو اسے فوری طور پر مسلمان رہنماؤں کی ہوجی

اور کرنی میں باری مسجد کی تعمیر شروع کر دینا چاہئے اور ساتھ ہی فرقہ پرست جماعتوں پر کم سے کم دس برس تک الکشن میں حصہ لینے کو ممنوع قرار دے دینا چاہئے۔ اگر اس نے یہ دو اقدامات فوری طور پر کر لئے تو اس کی ان غلطیوں کا تلافی ممکن ہے جو اس نے باری مسجد کے سلسلہ میں اختیار کئے۔

اٹریٹس ہم مسلمان رہنماؤں اور علماء و خواص سے بھی یہ گزارش کر سگے کہ آپ سر جوڑ کر ایک جگہ بیٹھیں اور موجودہ غیر یقینی حالات سے نپٹنے کی تدبیروں پر غور کریں اگر اس عظیم سانحہ کے بعد بھی ہم میں ملی حیست و غیرت بیدار نہ ہوئی اور ہم نے کوئی متحدہ منصوبہ بند پالیسی نہ بنائی اور خارجی حالات کی سازگاری پر تکیہ کئے بیٹھے رہے تو یقین کر لیں چاہئے کہ شاید ہمیں ہماری موت ہی خواب غفلت سے جگائے گی اور ہمیں اس سے زیادہ سنگین صورت حال برداشت کرنے کے لئے تیار رہنا چاہئے اس سلسلہ میں ہمیں دو کام فوری طور پر کرنا ہے ایک یہ کہ اپنے اور اپنی جماعت کے اندر زیادہ سے زیادہ اتحاد و اتفاق پیدا کرنے کی یہ صرف کوشش کرنی چاہئے بلکہ مستقبل کے لئے ایک ہم گیر منصوبہ بھی بنانا چاہئے دوسرے یہ کہ کانگریس اور بی جے پی اور دوسری فرقہ پرست جماعتوں کو چھوڑ کر سب سیاسی جماعتوں کو ایک سیاسی نقطہ نظر پر جمع کر دینی کوشش کرنی چاہئے یو پی میں بہوجن سماج اور سماج وادی پارٹی کے اشتراک کی جو صورت پیدا ہوئی ہے دوسرے صوبوں میں جو پارٹیاں موثر ہیں ان کو بھی اسی ایک نقطہ نظر پر لانے کی کوشش کرنی چاہئے اس کے لئے مسلم لیگ، مسلم مجلس، اتحاد المسلمین، آل انڈیا ملی کونسل سب کو مل کر کوئی متحدہ اور موثر کوشش کی پہل کرنی چاہئے۔

یہ بات ابد بونیدہ نہیں رہے گی کہ ہندوؤں میں اس وقت فرقہ واریت کا جو ہر تیزی سے پھیل رہا ہے اس سے ہر مسلمان فکرمند ہے ہمارے رہنماؤں کو اس زہر سے تریاق صورتوں پر غور کرنا چاہئے راقم الحروف کے نزدیک اس کا علاج یہ سمجھیں کہ اس کو سیاسی سطح پر پورے طور سے شکست دے دیا جائے اس لئے کہ اس کو جب سے سیاسی سہارا ملا ہے اسی

## آل انڈیا ملی کوئسٹل کے وفد کے دورے

میسور کے اجلاس کے بعد ہم نے طے کیا تھا کہ جلد سے جلد ہم طے شدہ پروگراموں کو عملی جامہ پہنانے کی جدوجہد شروع کر دیں گے مگر اس سے پہلے کہ ہم کوئی عملی قدم اٹھائیں بابر می مسجد کے انہدام کا سانحہ پیش آگیا اور اس کے نتیجہ میں پورے ملک میں مسلمانوں کی جان، مال اور عزت و آبرو سے جو بھولی کھیلی تھی اس نے دل و دماغ کو ہلا کر رکھ دیا اس لئے آل انڈیا ملی کوئسٹل نے ضروری سمجھا کہ پہلے ہم ان تمام مقامات پر پہنچ کر اپنے مظلوم بھائیوں کے غم میں شریک ہوں اور ان کے زخم پر جس قدر ممکن ہو ہم مرہم رکھ سکیں چنانچہ اس سلسلہ میں کلکتہ، بمبئی، سورت، بھڑوچ، بڑودہ، بمبویال اور بعض دوسرے مقامات کے دورے کا پروگرام بنایا گیا اور بحمد اللہ وہاں وفد نے پہنچ کر جان و مال کی تباہی اور عزت و آبرو کے جو دل ہلا دینے والے مناظر دیکھے، وہ ناواقف اہل بیان ہیں انشاء اللہ اس کی پوری تفصیل جلد ہی آپ کے سامنے آئے گی۔

ہم اس بات پر اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں کہ ان خونی حالات کے باوجود مسلمانوں میں کسی طرح کی مایوسی نہیں ہے بلکہ انہوں نے اس معاملہ میں اپنی جان بازی اور سرفروشی کے وہ ثبوت فراہم کئے ہیں جس سے ہم اس ملک میں اپنے مستقبل کے بارے میں حد درجہ پرامید ہیں۔



# تاسخ بتدوین قرآن مجید

## مستشرقین کے اعتراضات کے مناظر میں

ڈاکٹر حافظ محمود اختر، پنجاب یونیورسٹی لاہور

قرآن مجید خدا تعالیٰ کی آخری کتاب ہے جو انسانیت کی ہدایت کیلئے نازل کی گئی۔ اس کی مخالفت کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ نے خود اپنے ذمہ لی اور اس کے کسی غلطی یا تفسیر و تبدل سے محفوظ و مامون ہونے کا اعلان فرمایا۔ ان تمام الہی ضمانتوں کے باوجود مسلمانوں نے عالم اسباب میں بھی مخالفت تم قرآن مجید میں وہ کوششیں کی ہیں جو یقیناً اپنی مثال آپ ہیں اور جن کی نظیر دنیا کی کوئی قوم پیش کرنے سے قاصر ہے۔

قرآن مجید کے مقام و مرتبے کے حوالے سے مشرکین نے بھی اس کی شدید ترین انذاز سے مخالفت کی انہوں نے لوگوں کو اس سے بدگمان کر کے اس سے دور کرنے کی تمام کوششیں کیں کبھی اسے ساحر کا کلام کہا، کبھی کاہن کا، کبھی شاعر کا کلام کہا تو کبھی اسے (دفعۃً باللہ) ایک مجنون کی زبان کہہ دیا ان کی ساری کوششیں اسی مقصد کے تحت تھیں کہ لوگوں کو اس سے بدگمان کروا جائے۔

مسلمانوں کے سیاسی زوال و اہل مغرب کی سیاسی یلغار کے آغاز کے بعد قرآن مجید کو معاندین کے ایک اور گروہ سے واسطہ پڑا۔ یہ گروہ مشرکین کے سے کہیں زیادہ تعصب اور انکار و حقیقت کے طوفان میں گھرا ہوا تھا۔ یہ گروہ مستشرقین کا گروہ تھا۔ اس نے قرآن دشمنی میں کما حقہ اور سطح حقائق کی تمام حدود کو توڑ دیا اور کہتے ہوئے قرآن مجید کے بارے میں ایسی بے سرو باتیں کیں کہ فہم دشوور کہنے والا ہر شخص انجمنست بدعتاں ہو گیا۔ انہوں نے قرآن مجید کو انسان کا کلام قرار دیا اور اس میں قرین ثابت کرنے کیلئے دلائل گھڑے۔

آئندہ سطور میں ہم مستشرقین کی اسی جسدت کا تجزیہ دلائل اور غواہ کی بنیاد پر پیش کریں گے۔

مستشرقین نے قرآن مجید میں قرین ثابت کرنے کے لیے جو دلائل پیش کئے ہیں ان کا خلاصہ ہم یوں

یش کرتے ہیں۔

- ۱۔ عہد نبوی میں — قرآن مجید مکمل طور پر لکھا ہوا موجود نہ تھا۔
- ۲۔ باقاعدہ تدوین قرآن اور نزول قرآن کے درمیانی عرصے میں بہت سا قرآن ضائع ہو گیا۔
- ۳۔ حفاظت قرآن کا دار و مدار حفظ پر ہی تھا
- ۴۔ جن اشیاء پر قرآن لکھا جاتا تھا وہ قابل اعتبار نہیں تھیں۔
- ۵۔ تدوین قرآن کی روایات میں اختلافات ہیں لہذا ناقابل اعتبار ہیں۔
- ۶۔ آپؐ سنسنے سنائے واقعات لکھا کرتے تھے۔ اس لئے قرآن مجید میں بہت سے واقعات غلط طور پر بیان ہوئے ہیں۔
- ۷۔ عہد نبوی میں ہی قرآن میں اختلافات پائے جاتے تھے۔
- ۸۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ قرآن مجید کی کچھ آیات بکری کھا گئی۔
- ۹۔ قرآن مجید کے متن کی تحقیق کے لئے مسلمانوں نے کبھی کوشش ہی نہیں کی اور یہ کام ابھی تک اپنے ابتدائی مرحلے ہی میں ہے۔

مستشرقین کے یہ اعتراضات اور تاریخ تدوین قرآن مجید کے بارے میں انکا یہ نقطہ نگاہ تقریباً سبھی مستشرقین میں مشترک طور پر موجود ہے۔ ان لوگوں نے مسلمانوں کی کتب سے ہی بعض ضعیف اور ناقابل اعتبار روایات کی بنیاد پر یا بعض روایات کے من مانے معانی کر کے مخصوص نتائج حاصل کئے ہیں۔

ان اعتراضات کے رد اور حقیقت حال کی وضاحت کے لئے ہم سب سے پہلے تاریخ تدوین قرآن مجید کے حوالے سے تفصیلات پیش کریں گے تاکہ واضح ہو جائے کہ تحریر قرآن کے حوالے سے کیا کیا ذرائع اختیار کئے گئے۔ یہ ذرائع کتابت قرآن اور حفظ قرآن کے ذرائع ہیں۔ ان ذرائع کی موجودگی میں اس بات کا امکان باقی نہیں رہ جاتا کہ قرآن کا کوئی حصہ ضائع ہو گیا ہوگا۔

مستشرقین نے اسلامی مآخذ سے روایات حاصل کر کے قرآن پر اعتراضات اچھالے ہیں۔ ہم ان کے نقطہ نگاہ کا رد کرتے ہوئے انہی مآخذ سے روایات پیش کریں گے تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ انہوں نے روایات کا کس طرح ایک طرفہ جانبدارانہ مطالعہ کیا ہے۔

ہم اپنا جواب مندرجہ ذیل ترتیب کے ساتھ پیش کریں گے۔

۱۔ قرآن مجید کے شروع دن سے ہی لکھا ہوا ہونے پر اس کے داخلی شواہد۔

۲۔ تاریخِ محدوین قرآن مجید اور اہتمامِ کتابت۔

۳۔ عہدِ نبوی میں قرآن کے مکتوب ہونے پر مدلل و شواہد۔

۴۔ ابنِ ابی شیبہ پر تحقیقی نظر جو کتابت کے لئے استعمال کی جاتی تھیں۔

۵۔ عہدِ نبوی میں قرآن مجید کے اہم مکمل نسخے۔

۶۔ کیا مسلمانوں نے تدوین قرآن میں صرف حفظ پر ہی بھروسہ کیا؟

۷۔ تدوین قرآن مجید کے حوالے سے چند متعارف روایات کا تحقیق جائزہ۔

۸۔ نامہ کتابانِ وحی۔

۹۔ کیا قرآن مجید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سنے سنائے واقعات ہیں؟

۱۰۔ کیا عہدِ نبوی میں وہی قرآن مجید میں اختلافات پیدا ہو گئے تھے؟

## شروع سے ہی قرآن مجید کے لکھا ہوا ہونے پر اسکی داخلی شہادت

قرآن مجید کی کتابت کا کام نزولِ وحی کے ساتھ ساتھ ہی سرانجام دیا جا رہا تھا۔ اس پر قرآن مجید

کی داخلی شہادت بھی موجود ہے۔

اس قرآن مجید کو جمع کرنا اور پڑھنا ہمارا کام ہے۔ پس

إِنَّا عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قُرِئَهُ

جب ہم پڑھنے لگیں تو ہمارے ساتھ پڑھیں۔

فَأَتَّبَعْنَاهُ ۝۱۳

اس آیت مبارکہ میں تاکیدِ جملہ کے لئے "إِنَّا" اور "عَلَيْنَا" مقدم کیا گیا ہے۔ جس

کا مطلب یہ ہے کہ قرآن جمع کرنا صرف ہمارا ہی کام ہے اور ہر کام ہم ضرور کریں گے۔

میں کی دھورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ جمعِ صدر یعنی سینے اور حافظے میں محفوظ کرنا۔

۲۔ جمعِ مکتوب یعنی تحریر کے ذریعے جمع و محفوظ کرنا۔

جمعِ صدر کے بارے میں قرآن مجید میں ہے۔

بل هو آیات جیست فی صدور الذین یکتاب روشن آیات کا مجموعہ ہے جو علم والوں کے  
اوتوالعلم<sup>۱۲</sup> سینوں میں موجود ہے۔

کتابت کے بارے میں بھی یوں ارشاد ہے،  
والطورہ و کتاب مسطورہ فی  
مراق منشورہ<sup>۱۳</sup> یعنی یہ کتاب قرآن مجید کشادہ اوراق میں لکھی ہوئی  
ہے۔

سورۃ الواقعہ میں فرمایا،

انه لقرآن کریم فی کتاب مکنون۔ لایمسہ الا المطہرون<sup>۱۴</sup>  
ترجمہ: قرآن مجید عزت والی کتاب ہے جو محفوظ کتاب میں لکھا ہوا ہے اس کو پاک لوگ چھوتے ہیں۔  
اس کے علاوہ اس ضمن میں قرآن مجید کے مندرجہ ذیل مقامات پر بھی اس کے کتب ہونے پر دلیل موجود ہے۔  
سورۃ عبس ۱۳-۱۶ سورۃ البینہ ۲-۳ سورۃ البروج ۲۱-۲۲ سورۃ الفرقان ۵  
قرآن مجید اپنے آپ کو الکتاب سے متعارف کرتا ہے<sup>۱۵</sup>  
سورۃ الفرقان میں کفار کا ایک اعتراض نقل کیا گیا ہے کہ قرآن مجید کیا باری کیوں نہیں نازل کیا  
اس سلسلے میں قرآنیوں مسئلے کی وضاحت کرتے ہیں۔

وقال الذین کفروا لولا نزل علیہ  
القرآن جملة واحدة کذلک  
لُنُفِثَتْ بِهِ فُؤَادُکَ وَتُلْنٰهُ حَنَیْیٰ<sup>۱۶</sup>  
یہ کافر لوگ کہتے ہیں کہ قرآن مجید کیا باری کیوں نہیں  
نازل کر دیا گیا۔ (یہ اس لئے نہیں کیا گیا تاکہ آپ  
کے قلب کو تسلی دیا سکے اور تاکہ ہم سے ٹھہر ٹھہر کر ادا کریں۔  
گویا آہستہ آہستہ نزول قرآن مجید کی دو حکمتیں بیان کی گئیں۔

۱۷) قلب محمدی کو تسلی دینا (۲) ترتیل

نفت میں ترتیل ہم جنس اشیاء کو عمدہ طریقے سے بالترتیب رکھنا کہتے ہیں۔ قانون یہ ہے،  
”الرتل حسن تناسق الشیئی“<sup>۱۸</sup>

یعنی ترتیب دینا۔ کلام کو بہتر اور عمدہ طریق سے ادا کرنا۔ خوش الحانی سے پڑھنا۔

اساس البلاغہ میں اس کا معنی یوں بیان ہوا ہے۔

”حسن التالیف“<sup>۱۹</sup>

اور حسن تالیف کی ایک شکل یہ ہے کہ کلام جن کلمات سے مرکب ہو ان کو مضمون و امر تب کہتے  
وقت مناسب موقع و محل پر رکھا جائے۔  
عہد نوی میں کتابت وحی کے بارے میں تفصیلی روایات ملتی ہیں۔ حضرت زید بن ثابتؓ  
فرماتے ہیں۔

كنت اكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا نزل عليه  
الوحي اخذت سميرجاء مشددا و  
عرقا مثل الجملان ثم سري عنه  
فكنت ادخل عليه بقطعة الكتف  
او كسوة فاكتب وهو يملي علي فما  
انزل حتى تكاد رجلي تنكس من ثقل  
القرآن حتى اقول (امشي علي رجلي  
ابدا) فاذا فرغت قال اقرأ فقرأ  
فان كان فيه سقط اقامه ثم اخرج  
به الي الناس ۲۰

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وحی کی  
کتابت کیا کرتا تھا۔ جب آپ پر وحی نازل ہوتی  
تو آپ کو سخت گرمی لگتی تھی اور آپ کے جسم اطہر  
پر پسینے کے قطرے موتیوں کی طرح ڈھلکے لگتے تھے۔  
پھر آپ پر یہ کیفیت ختم ہو جاتی تو میں مونڈھے  
کی کوئی تہی یا کسی اور چیز کا ٹکڑے کر خدمت میں  
حاضر ہوتا آپ لکھواتے اور میں لکھتا جاتا۔ یہاں  
تک کہ جب میں لکھ کر فارغ ہو جاتا تو قرآن لکھنے  
کے بوجھ سے مجھے ایسا عسوس ہوتا جیسے میرے  
ہانگ ٹوٹنے والی ہے اور میں کبھی چلی نہیں سکوں گا  
جب میں فارغ ہو جاتا تو آپ فرماتے پڑھو میں پھر کر  
سننا اگر لکھائی میں کوئی فروگزاشت ہوتی تو آپ اس کی اصلاح فرمادیتے پھر میں اس کو لے کر لوگوں کی طرف  
آجاتا۔

علامہ طبرانی نے یہ روایت اپنی معجم طبرانی اوسط میں بیان فرمائی ہے اور اس کی سند میں موجود  
رجال کو ثقہ قرار دیا ہے ۲۱

علامہ نور الدین البیہقی نے اس سلسلے میں یہ روایت بیان کی ہے۔

”قال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم لما يأتي عليه الزمان  
وهو ينزل عليه السور فوات العدد  
عثمان سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
کا متول مبارک تھا کہ جب کبھی ایک یا ایک سے  
زائد سورتیں نازل ہوتیں تو آپ کسی کاتب کو بلاتے

فہ یہ الشیء دعا بعض اور فرماتے کہ یہ آیات فلاں سورت میں شامل  
من کان یکتب فیقول صنعوا هؤلاء الایات فی سورۃ الہی یدکر فیہا کذا  
و کذا افلا انزل علیہ فیقول ضعوا ہذا الایۃ فی سورۃ یدکر فیہا ۲۲

علامہ البیہقی کی بیان کردہ روایت کے ہم مضمون روایات بخاری، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، مسند احمد، مستدرک حاکم، صحیح ابن حبان اور الاتقان میں موجود ہیں۔ ۲۳  
علامہ ہدرا الدین یعنی نے بھی عمدۃ القاری میں تفصیلات کا ذکر کیا ہے۔ ۲۴ مسند احمد میں عثمان بن ابی العاصؓ سے مروی ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
”میرے پاس جبریل آئے اور مجھے حکم دیا کہ میں اس آیت کو جو فلاں سورت کی ہے اسے فلاں مقام پر لکھ لوں وہ آیت ان اللہ یا مریا للعدل والاحسان (النحل۔ ۹۰) تھی ۲۵  
اسی طرح ایک روایت بخاری شریف میں بھی ہے۔

لما نزلت لا یستوی القاعدون من جب آیت لا یستوی القاعدون .... نازل  
المومنین غیر اولی الضرر والمجاهدون ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کو  
فی سبیل اللہ قال النبی صلی اللہ علیہ بلاؤ اور وہ تختی اور قلم کے آئیں پھر فرمایا لکھیں  
وسلم اذع لی زید اولیٰ جی باللوح لا یستوی القاعدون .....  
والقلم والکتف والکف والدواة  
ثم قال اکتب لا یستوی ۲۶

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نزول وحی کے بعد جس کام کے لئے سب سے زیادہ مستعد و بے چین ہوتے تھے وہ کتابت وحی کا مسئلہ ہوتا تھا ۲۷۔ بات بھی اللہ روایات سے ثابت شدہ ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قرآن مجید کا دور فرمایا کرتے تھے اور آخری رمضان المبارک میں دو درجہ تکبیر کیا گیا۔ ۲۸ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس بات کا کوئی امکان موجود نہ تھا کہ قرآن مجید کا کوئی ایک شوشہ بھی ایسا ہو سکتا تھا جو ادھر ادھر ہو گیا ہو۔ کیونکہ اگر ایسا ہوا ہوتا تو جبریل

علیہ السلام انہیں ضرور یاد کروادیتے ہوں گے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آخری وحی کے نزول کے بعد تقریباً آٹھ روز تک اس دنیا میں تشریف فرما رہے۔ ان حالات میں اس بات کا بھی کوئی واقعاتی امکان باقی نہیں رہ جاتا کہ آپ نے اتنے طویل عرصے تک قرآن مجید کا کوئی حصہ ویسے ہی چھوڑ رکھا ہوگا۔  
 اور تخریج غیری کی بیان کردہ اس روایت کی کوئی حقیقت نہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ حضور کے بستر کے نیچے کچھ آیات ایسی پڑی رہ گئیں جو لکھائی نہیں گئی تھیں اور معلوم نہیں کہ ان آیات کے بارے میں کیا ہوا؟ اور ایک روایت یوں بھی ہے کہ قرآن مجید کی کچھ آیات کبریٰ لکھی گئی۔ ۲۹

ایک طرف مسلمانوں کی مستند اور ثقہ ترین کتب میں موجود ایسی روایات ہیں جو ایسے کٹے میار سے گزر کر ان کتب میں محفوظ کی گئی ہیں جن کی نظیر دنیا کی کوئی کتاب پیش نہیں کر سکتی اور دوسری جانب مستشرقین کی قیاس آرائیاں اور غیر معتبر روایات ہیں۔ ہر ذی شعور اور صاحب فہم و ادراک شخص یہی فیصلہ کرے گا کہ مستند روایات کو زیادہ اہمیت دی جائے گی۔

اس کے ساتھ ہی۔ یہ حقیقت بھی ذہن میں رہے کہ حضور اپنے فرض منصبی کے اعتبار سے بھی لازمی طور پر وہ سب کچھ جو آپ پر قرآن مجید کی صورت میں نازل ہوا، امت تک مکمل صورت میں پہنچانے پر مجبور تھے کیونکہ قرآن مجید میں ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَکَ بَلَاءٌ  
 اے رسول! (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ پر اپنے رب کی جانب سے جو کچھ نازل کیا گیا آپ اسے لوگوں تک پہنچا دیں۔ اگر آپ نے ایسا نہ کیا تو آپ نے اپنا فریضہ رسالت ادا نہیں کیا۔

ان شواہد کے علاوہ بھی ہمارے پاس ایسے دلائل و روایات موجود ہیں جن میں ہندوئی میں مختلف صحابہ کرامؓ کے پاس مکمل قرآن مجید کے نسخے موجود ہونے کا ذکر ملتا ہے۔

بخاری شریف، مسلم شریف، کنز العمال میں روایات ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کے پاس قرآن مجید کا نسخہ موجود تھا۔ بخاری و ترمذی و دیگر روایات میں ہے کہ اس مصحف کی زیارت کے لئے ایک شخص عراق سے مدینہ طیبہ آیا تھا۔ مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ ابو یونس مولیٰ حضرت عائشہ

کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے مجھے قرآن مجید لکھ کر دیے کا حکم فرمایا ۳۲ کثیر العمال والی روایت میں ہے کہ ہشام بن عروق کہتے ہیں۔ میں نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کے نسخہ قرآن مجید سے تلاوت کی ۳۳ تہذیب التہذیب میں حضرت عقبہ بن عامر الجہنیؓ کے نسخے کا ذکر ہے ۳۴ فتح الباری کی نویں جلد میں بھی اس سلسلے کی تفصیلات پیش کی گئی ہیں ۳۵ مسند احمد میں عبداللہ بن عمرو ابن العاصؓ کے بارے میں اس طرح کی روایت موجود ہے ۳۶

حضورؐ کے متعدد فرامین اس سلسلے میں موجود ہیں کہ آپؐ نے قرآن مجید کو ناظر و پڑھنے کی تلقین و ترغیب فرمائی اس سلسلے میں چند روایات ذیل میں پیش کی جاتی ہیں۔

- ۱۔ عن عمرو بن اوس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأتک نظراً تضاعف علی قراءتک ظاهراً کفضل المکتوبۃ علی النافلۃ ۳۷
- ۲۔ عن عبادۃ بن الصّامت قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل عبادۃ امتی قراءۃ القرآن نظراً ۳۸
- ۳۔ من قرأ القرآن فی المصحف کتب لہ الف احسنۃ ومن قرأ فی المصحف فالف حسنۃ ۳۹
- ۴۔ عن عبد اللہ بن زبیر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ القرآن نظراً حقّ یختمہ غرس اللہ لہ بہ شجرۃ فی الجنۃ ۴۰

جو شخص قرآن مجید دیکھ کر پڑھتا ہے اس کے لئے اللہ تعالیٰ جنت میں ایک درخت لگا دیں گے۔

یچند روایات ہم نے مثال کے طور پر پیش کر دی ہیں۔ اس طرح کی متعدد روایات اور کتب حدیث میں بھی موجود ہیں جن سے عہد نبوی میں قرآن مجید کے کتب و ہونے پر دلائل ملتے ہیں۔



مسندک حاکم کی روایت ہے کہ حضرت زید ابن ثابتؓ کہتے ہیں۔

”کننا جملہ وساعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم حضورؐ کے سامنے بیٹھ کر قرآن حکیم جی جی کر دوس  
نواظف القرآن فی الوقاع“ ۳۱ پر جمع کیا کرتے تھے۔

اس روایت کی تشریح میں مولانا مناظر احسن گیلانی لکھتے ہیں۔

”تختلف سورتوں میں وحی کے ذریعے جو اضافے ہوتے رہتے تھے اصحابہ حضورؐ کے سامنے  
بیٹھے انہیں جوڑنے رہتے تھے اور یوں تدریجاً قرآن کی ان سورتوں کے وہ نسخے جو صحابہؓ کے پاس جمع ہوتے  
چلے جاتے تھے مکمل ہوتے رہے۔ تالیف کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہؓ صرف نقل ہی نہیں  
کرتے تھے بلکہ جن سورتوں کی متعلقہ آیات اس وقت نازل ہو چکی ہوتیں ان کو رسول اللہؐ کے  
حکم سے ان سورتوں کے ان مقامات پر ترتیب دے کر لکھا کرتے تھے جہاں پر انہیں ہونا چاہئے  
تھا۔ یہی تالیف کا یہی مطلب بیان کیا ہے یعنی

”المراد تالیف ما نزل من الايات المفردة في سورها واجمعها“ ۳۲

مولانا مناظر احسن گیلانی کے اس بیان سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہؓ کتابت قرآن کا کام خلاصہ  
اہتمام سے کرتے تھے۔

اس زمانے میں لکھنے کے لئے جو چیزیں استعمال ہوتی تھیں ان میں رقاع (چرمی قطعات)  
لحاف (تھمر کی سفید پتلی پتی تختیاں) کتف (دانت کے نوٹھڑے کی گول ہڈیاں) عسیب (کچھ  
کی بڑکادہ حصہ جو کشادہ ہوتا اور جس میں کانٹے اوستے نہیں ہوتے تھے) وغیرہ شامل تھے۔ بعض  
حضرات نے ان چیزوں کی اصل کو واضح نہیں کیا۔ جس کی وجہ سے عام آدمی کو حیرت ہوتی ہے کہ  
ہڈیوں یا تھمر کی سلیٹوں پر کیسے لکھا جاسکتا ہے۔ اس سلسلے میں مولانا مناظر احسن گیلانی لکھتے ہیں۔  
”لما ہر ایک عام آدمی اس بات پر حیرت کا اظہار کرے گا کہ کیا تھمر یا کھجور کے پتے  
پر بھی لکھا جاسکتا ہے؟ اوہم (جیسے لکھنے کے لئے استعمال کیا جاتا تھا) اصل باریک کھال سے  
دباغت کے بعد ایک کپڑا بنا چیرا جاتی تھی اور عربوں کے ہاں یہ چیز عام بن جاتی تھی کیونکہ گوشت  
کھایا کرتے تھے حتیٰ کہ اس سے غیہ بھی بنایا کرتے تھے اسی طرح لحاف ہر معمولی تھمر نہیں ہوا کرتا  
تھا بلکہ اہل لغت نے بالاتفاق لکھا ہے کہ خصوصاً طور پر سفید تھمر کو کاٹ کاٹ کر چوڑی تختیاں

بنائی جاتی تھیں۔ ایسے ہی اونٹ کے موڑے کے نزدیک کی ٹول بڑی مشترکی کا مانند ہوتا ہے اس کو خاصے طریقے سے تراش لیا جاتا تھا۔ عسیب، کھجور کی شاخ کو نہیں بلکہ پام قسم کے تمام درختوں کی شاخوں کا وہ حصہ جو تنے سے متصل ہوتا ہے وہ دراصل عسیب کہلاتا ہے۔ (اسی طرح) آفتاب قتب کی جمع ہے۔ اونٹ کے کجاہ میں استعمال ہونے والی چھوٹی چھوٹی پھٹیاں، آفتاب کہلاتی تھیں۔ یہ بڑی تھیلوں کو کاٹ کر بنائی جاتی تھیں اور چونکہ مسلسل استعمال کے بعد وہ ملائم ہو جاتی تھیں۔ اس لئے لکھنے کے کام میں تلسانی سے لائی جاسکتی تھیں۔ لیکن ہے کسی شخص کا خیال ہو کہ اس قسم کی چیزوں پر لکھا جانا دیر پا نہیں ہوتا۔ اس اہام کا حل بھی مولانا مناظر احسن گیلانی نے پیش کر دیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں۔

”کچھ عرصہ قبل ہندوستان میں تار کے پتوں پر لکھنے کا عام رواج تھا اور عثمانیہ یونیورسٹی میں مسلم کتب خانہ کے اندر تار کے پتوں پر لکھی ہوئی کتا ہیں آج بھی موجود ہیں اور کاغذ سے زیادہ بہتر طور پر محفوظ ہیں اور انہیں دیکھ کر عقل دنگ رہ جاتی ہے۔“ ۴۳

عہد نبوی میں کتابت قرآن حکیم کا محققانہ جائزہ لیں تو پتہ چلتا ہے کہ اس وقت بہت سے نسخے مکمل طور پر معرض تحریف میں آچکے ہیں۔

محققین نے ثابت کیا ہے کہ عہد نبوی میں کم از کم تیرہ نسخے تو مکمل طور پر موجود تھے۔ جن کے تحقیقات کے مطابق بخاری شریف، مسلم شریف، تہذیب التہذیب، الاستیعاب کے حوالے سے منسلک ذیل حضرات نے عہد نبوی میں قرآن مجید جمع کیا ہوا تھا۔

(۱) حضرت معاذ بن جبلؓ (۲) حضرت ابی بن کعبؓ (۳) حضرت زید ابن ثابتؓ (۴) حضرت ابو زیدؓ ۴۴

ان چاروں کا ذکر بخاری شریف، جلد سوم، باب جمع القرآن اور مسلم شریف، جلد سوم، باب جمع القرآن میں موجود ہے۔

(۵) حضرت عقبہ بن عامرؓ ۴۵

(ان کے قرآن جمع کرنے کا تذکرہ تہذیب التہذیب، جلد پنجم صفحہ ۲۴۳ میں موجود ہے۔

(۶) حضرت سعد بن حبیبؓ ۴۶

ان کے جمع قرآن کا ذکر الاستیعاب، جلد دوم صفحہ ۵۶۵ میں کیا گیا ہے۔

(۷) حضرت عثمانؓ (۸) حضرت سیم داریؓ (حضرت عباد بن حمادؓ) (۱۰) حضرت ابوالباب انصاریؓ  
 (۱۱) حضرت علیؓ (۱۲) حضرت ابن مسعودؓ (۱۳) حضرت ابوالدرداءؓ (۱۴)  
 انکا ذکر بھی بالاستیعاب جلد دوم صفحہ ۸۵ پر موجود ہے۔

ان قیرو نسوئیں حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ کے نسوئیں کا ذکر نہیں ہے۔ دونوں حضرات  
 وحی کے کاتب تھے اور دیگر بہت روایات سے پتہ چلتا ہے کہ ان دونوں حضرات نے قرآن مجید حفظ بھی کیا  
 تھا اور لکھا بھی تھا۔

اس کے علاوہ بھی بہت سے نسخے موجود تھے لیکن یہ وہ نسخے ہیں جو مکمل طور پر لکھے گئے تھے  
 اور جن کی موجودگی ہمارے تحقیق کو پہنچتی ہے اگر ایک لمبے لمبے صرف انہی نسخوں کی موجودگی تسلیم کر لے  
 جائے تو یہی مستشرقین کا یہ دعویٰ محض کم علمی پر مبنی ثابت ہو جائے کہ قرآن مجید نبویؐ میں لکھا نہیں  
 گیا تھا۔ ان لوگوں میں حضرت زید بن ثابتؓ بھی ہیں جو کاتب وحی ہونے کے ساتھ ساتھ حافظ قرآن  
 بھی تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پیام آخری میں ان سے قرآن مجید کا دوسرے دور فرمایا تھا۔ حضورؐ  
 سے دور کرنا اس بات کی پختہ دلیل ہے کہ قرآن مجید کا کوئی حصہ ایسا نہیں تھا جو زید بن ثابتؓ کو یاد نہ ہو۔  
 علامہ بدر الدین عینی بخاری کی شرح میں لکھتے ہیں۔

آن الدین جمعوا القرآن علی  
 عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 قہد نبوی میں جن لوگوں نے قرآن مجید جمع کر لیا  
 تھا ان کا کوئی شمار و حساب ہی نہیں ہے۔  
 لا یحصیہم عدد ۳۸

ظہرست کے مؤلف ابن الدیم نے مندرجہ ذیل حضرات کے اسمائے گرامی بیان کر کے لکھا  
 ہے کہ انہوں نے حضورؐ کی موجودگی میں قرآن مجید مکمل طور پر لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔

(۱) علی بن ابی طالبؓ (۲) سعد بن عقیلؓ (۳) ابوالدرداءؓ (۴) عمر بن خطابؓ (۵) سہاذ بن جبیلؓ  
 (۶) ابو زیدؓ (۷) ابی بن کعبؓ (۸) عبید بن جراحؓ ۳۹

علامہ سیوطی نے بھی ان لوگوں کی ظہرست پیش کی ہے جنہوں نے عہد نبویؐ میں مکمل قرآن لکھ  
 رکھا تھا۔ ۵۰

# مصادر ومراجع

- ١:- الحجة: ٩ (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ)
- ٢:- حم السجدة: ٣٢ (لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ)
- 3: Burton. J. Collection of the Quran Cambridge.  
1977. 1977. P. 223
- 4: Ibid. P. 223  
1977-1977. P. 223
- 5: Margoliouth. D. S. MAHAMMADANISM. London 1928. P. 4
- 6: Buhl. First Encyclopedia of Islam  
Lieden 1978. P. 40  
(Article Koran) PP. 1063-1076.
- 7: Bell Richard Introduction to the Quran  
Edinburgh P 24.
- 8: Margoliouth D. S Encyclopedia of Religion  
Edinburgh Ethics.  
Edinburgh 1930. Vol. 4. P. 538
- 9: Jeffrey Arthur Material. for the study of text of the  
Quran Lieden PP. 5.6.
- 10: Material for the study of the History of Texts  
of the Quran. Lieden. P. 3.
- 11 Ibid.. P. 1.
- ١٢- القيامة: ١٢، ١٨، ١٣- العنكبوت: ٢٢، ١٣- الطور: ٣١ -
- ١٥- الواقعة: ٤٤، ٤٩- البقرة: ٢ - -

آل عمران: ۲۔ یونس، هود: ۲۔ الرعد: ابراہیم: ۲۔ الحجر: ۲۔

الکھف: ۱، ۱۱، الشعراء، القصص: ۲، لقمان: ۲۔

۱۷: الفرقان: ۳۲۔

۱۸: الزاوی طابہرہ، قاسموس المخط، بیروت، جلد دوم صفحہ ۱: ۳۔

۱۹: زہد شری، محمود، اساس البلاغہ، بیروت ۱۹۷۹ء صفحہ ۱۵۴۔

۲۰: المیشی، نور الدین، حافظ، مجمع الزوائد و منبع الفوائد، بیروت ۱۹۶۷ء جلد اول صفحہ ۱۵۲۔

۲۱: بحوالہ نقی عثمانی مولانا، علوم القرآن کراچی ۱۹۶۳ء صفحہ ۱۷۸۔

۲۲: المیشی، نور الدین، مجمع الزوائد و منبع الفوائد، بیروت جلد اول صفحہ ۱۵۲۔

۲۳: بحوالہ نقی عثمانی مولانا، علوم القرآن صفحہ ۱۷۹۔

۲۴: ایضاً، صفحہ ۱۷۹۔

۲۵: سیوطی، جلال الدین، علامہ، الاتقان فی علوم القرآن، قاہرہ (دس۔ ن) جلد اول صفحہ ۳۔

۲۶: بخاری، محمد بن اسمعیل، الجامع الصغیر، مصر ۱۳۲۸ھ جلد دوم صفحہ ۸۴ (باب فاعل القرآن)

۲۷: ایضاً جلد دوم، صفحہ ۸۴۔

۲۸: ایضاً جلد دوم، صفحہ ۸۴۔

۲۹: آخر صغیری، "قرآن مجید کے متن کی تاریخ کے مطالعہ کا مواد" صفحہ ۵-۶۔

۳۰: المائدۃ: ۶۷۔

۳۱: بخاری، محمد بن اسمعیل، الجامع الصغیر جلد دوم صفحہ ۲۸۸ (باب تالیف القرآن)۔

۳۲: مسلم بن الحجاج القشیری، امام، الجامع الصغیر، مصر، باب تالیف القرآن۔

۳۳: علی المتقی کنز العمال، بیروت، ۱۹۷۹ء جلد ہفتم صفحہ ۲۳۵۔

۳۴: ایضاً جلد ہفتم صفحہ ۲۳۵۔

۳۵: ابن حجر عسقلانی، حافظ، فتح الباری۔ قاہرہ ۱۹۴۸ء جلد ہفتم صفحہ ۹۶۔

۳۶: احمد بن حنبل، امام، مسند احمد، دکن ۱۹۴۰ء جلد دوم صفحہ ۱۶۳۔

۳۷: ابن کثیر، عطاء الدین، حافظ، تفسیر القرآن العظیم، مطبعہ مطبوعہ محمد، ۱۹۴۸ء جلد چہارم صفحہ ۶۱۷۔

- ٣٨ = على التتقى، كثر العمال جداول، صفح ٥٢٦ -
- ٣٩ = ايضاً جداول صفح ٥٣٦ -
- ٤٠ = ايضاً جداول صفح ٥٣٩ -
- ٤١ = سبوحى، جلال الدين، الإتقان فى علوم القرآن، قاهره، جداول صفح ٨٥ -
- ٤٢ = غلام ربانى، مولانا، تدوين قرآن (از افادات مناظر حسن گيلانى) دلى ١٩٥١، صفح ٢٤ -
- ٤٣ = ايضاً، صفح ٢٤ -
- ٤٤ = بخارى، محمد بن اسماعيل الجامع الصحيح، جلد سوم، باب جميع القرآن - مسلم بن الحجاج القشيري، الجامع الصحيح، معر ٣٢٢ جلد سوم، باب جميع القرآن -
- ٤٥ = ابن حجر عسقلانى، تهذيب التهذيب، جلد ستم صفح ٢٣٣ -
- ٤٦ = ابن عبد البر، الاستيعاب فى معرفة الأصحاب جلد دوم صفح ٢٦٥ -
- ٤٧ = ايضاً، جلد دوم صفح ٢٨٥ -
- ٤٨ = عيني، بدالدين، عمدة القارى جلد دوم صفح ٢٨ -
- ٤٩ = ابن النديم - الفهرست، المعر، صفح ٦٦ -
- ٥٠ = سيوطى - جداول صفح ٦١ -

# ٹیپو شہید کے وطن میسور میں آل انڈیا ملی کونسل کا اجلاس

آل انڈیا ملی کونسل کا قیام ۲۳/۲۴ مئی ۱۹۹۲ء کو بمبئی میں عمل میں آیا اور اس نے چھ مہینے میں جس تیزی سے باقاعدہ تنظیمی مراحل طے کیا ہے ہم اس کو اللہ تعالیٰ کا خصوصی فضل و کرم سمجھتے ہیں تین مہینے کے اندر اس نے اپنا جامع دستور تیار کیا اور محمد السد ۲۸/۲۹ نومبر ۱۹۹۲ء کو کونسل کی جنرل باڈی کے جو دو سوا یک افراد پر مشتمل ہے اس کا پہلا اجلاس ٹیپو شہید کے وطن میسور میں کر کے کام کا پورا خاکہ تیار کر لیا اب انشراح اللہ جلد ہی اس کی صوبائی شاخیں قائم ہو کر وہ اپنے عملی اقدامات شروع کر دے گی کونسل کے اجلاس کی پوری تفصیل آگے آرہی ہے کونسل کے اجلاس کی تاریخ ۲۸/۲۹ نومبر مقرر تھی اس لئے اعظم گڈھ سے ۲۶ نومبر کو نکلنے کا ارادہ تھا مگر محترم قاضی مجاہد الاسلام صاحب جنرل سکریٹری ملی کونسل (۱۸) نومبر کو پیغام پہونچا کہ آپ اعظم گڈھ سے ۲۳/۲۴ نومبر کو چلکر ۲۴ کی صبح کو علی گڈھ پہونچ جائیں مسلم یونیورسٹی میں طلبہ و اساتذہ وغیرہ کو خطاب کرنا ہے چنانچہ راقم اطروف نے ریزرویشن کے لئے بنارس آدمی بھیجا تو بنارس سے علی گڈھ کے لئے ریزرویشن نہیں ہو سکا اس لئے کہ بنارس سے صرف ایک ہی گاڑی گنگا جمن علی گڈھ ہوتے ہوئے جاتی ہے اس لئے جانے والے نے ہمارا ریزرویشن الہ آباد سے پریاگ راج میں کر دیا جس سے یلگور خوشی ہوئی اس مبارک سفر کی اجدار محترم برادر مولانا قمر الحق صاحب کی ملاقات سے ہوئی جو ہمارے سفر کے لیمنیک فال ہے چنانچہ پروگرام کے تحت ۲۳/۲۴ تاریخ کو تقریباً ۱۱ بجے رپٹی گاڑی سے الہ آباد روانگی ہوئی اور وہاں عصر کے کچھ پہلے پہونچ گئے عام طور پر الہ آباد میں قیام مدر سر بیت المعارف میں ہوتا ہے۔ جب تک حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتا گڈھی باحیات تھے ان کی کشش الہ آباد لے جایا کرتی تھی۔

اور کئی کئی دن وہاں قیام رہتا تھا۔ مگر اب بڑی حد تک انکی جگہ ہوادرمحرم مولانا قمر الزماں صاحب نے لے لی ہے اس لئے چار پانچ گھنٹہ ان کے ساتھ قیام رہا اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ سے مسلمانان ہند کو زیادہ سے زیادہ فائدہ پہنچائے۔

پریاک راج الہ آباد سے ۹ بجے رات میں روانہ ہو کر ۳ بجے علی گڑھ پہنچ گئی پہلے سے اطلاع ہو چکی تھی اس لئے چند سینئر طلبہ اسٹیشن پر موجود تھے خاص طور پر غازی نبیر احسن میرے ساتھ نیوگیٹ ہاؤس تک آئے فجر کی نماز کا وقت ہو چکا تھا اس لئے تھوڑی دیر بعد ہم لوگ مسجد چلے گئے اور نماز بعد پھر قیام گاہ پر آکر کچھ چائے وغیرہ پی گئی اور پھر تھوڑی دیر کے لئے سو گئے ۹ بجے کے قریب ناشتہ سے فارغ ہی ہوئے تھے کہ ڈاکٹر نفیس صاحب رضی الاسلام صاحب اور کچھ طلبہ آگئے اور دیر تک یونیورسٹی کے حالات پر گفتگو ہوتی رہی اندازہ ہوا کہ جب سے موجودہ وائس چانسلر آئے ہیں وہاں کے نظام میں بہت ڈھیلا پن آگیا ہے اور وہ کچھ ایسے مفاد پرست افراد کے گھرے میں آگئے ہیں کہ دن بدن یونیورسٹی کے تعلیمی اور انتظامی نظام پر اس کے برے اثرات پڑ رہے ہیں ۴ نومبر کو مغرب بعد کینڈی ہال میں طلبہ واساتذہ کا جلسہ ہوا جس میں وائس چانسلر بھی موجود تھے راقم الحروف نے چند منٹ جلسہ سے خطاب کیا پھر مقرر قاضی مجاہد الاسلام صاحب نے بڑی تفصیل سے مجمع سے خطاب کیا یہ جلسہ اس واقعہ کے نتیجہ میں سینئر طلبہ کے ذریعہ کیا گیا تھا جو کچھ دن پہلے وہاں پیش آیا تھا جس میں وہاں کے طلبہ میں علاقائی عصبيت کے نتیجہ میں مار پیٹ اور کچھ ناخوشگوار واقعات پیش آگئے تھے محمد اللہ حضرت قاضی صاحب کی تقریر کا طلبہ واساتذہ پر اچھا اثر پڑا اور یہ جاہلیت کی خلیج بڑی حد تک پرٹ گئی طلبہ نے اس موقع پر جہیز کے خلاف ایک پروگرام بھی پیش کیا جو بڑا عبرت انگیز تھا۔

دوسرے دن یونیورسٹی کے دوسرے ذمہ داروں سے بھی بات کرنے کا موقع ملا اور اسلامک اسٹڈیز اور تھیا لوجی ڈیپارٹمنٹ میں جا کر ان کے اساتذہ اور طلبہ سے جری خوشگوار فیضانی بات کرنے کا موقع ملا۔



مسلم پونہرٹی ہمارا ایک بہت بڑا اعلیٰ مہذبہ اور ملی سرمایہ ہے اس میں اگر کوئی شکاف  
بڑا نہ کھائی دے تو ہمیں اس سے تکلیف ہوتی ہے اور ہمارا فرض یہ تھا ہے کہ اس کو دور کرنے  
کی کوشش کریں محمد اللہ ہی جذبہ ہم لوگوں کو دہا لے گیا تھا۔

۲۵ نومبر کو ہم لوگ علی گڑھ سے بذریعہ کاروٹی کے لئے روانہ ہو گئے اور عصر کے  
وقت دہلی پہنچ گئے ۲۶ کو وہاں سے میسور کے لئے روانگی تھی چنانچہ بروگرام کے  
مطابق ۲۶ کی شام کو ہم لوگ بنگلور پہنچ گئے رات میں مدرسہ سبیل الرشاد میں قیام  
رہا خدا کا شکر ہے کہ بنگلور کے دینی طبقہ، سبیل الرشاد کے ذمہ دار۔ الامین سوسائٹی اور  
دوسرے سنجیدہ طبقات نے ڈارافروٹی کو نسل سے ہمدردی دیکھتے ہیں اور اس کے کاموں  
میں پوری دلچسپی سے حصہ لے رہے ہیں۔

۲۷ نومبر کو ہم لوگ بذریعہ کار میسور کے لئے روانہ ہوئے جو وہاں سے تقریباً ڈیڑھ  
سوکومیٹر ہے میسور میں ملی کونسل کے اجلاس کی جگہ مدرسہ صدیقہ صدیقی تھیں متعین ہوئی  
تھی یہ مدرسہ شہر سے بالکل باہر ایک پر فضا مقام پر واقع ہے مدرسہ کی مسجد کے وسیع  
اندر گراؤند میں اجلاس کی جگہ رکھی گئی تھی ۲۷ نومبر کو لوگ اجلاس کے موضوعات سے متعلق  
گفتگو کرتے رہے جس میں کرناٹک کے دوسرے ذمہ دار لوگوں کے ساتھ اسمبلی کے  
ممبر اور سابق وزیر جناب عبدالعزیز سیٹھ بھی شریک رہے۔

۲۸ نومبر ۱۹۴۸ء کو ٹیک ۹ بنے حضرت مولانا ابوسعود امیر شریعت کرناٹک کی  
صدارت میں تلاوت کلام پاک سے اجلاس کی کاروائی شروع ہوئی کاروائی شروع ہونے  
کے بعد محترم مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحب نے ایک جامع اور مؤثر تقریر فرمائی جس میں  
ملی کونسل کے قیام کے اسباب اور ضرورت اور اس کے قیام کے تشییب و فراز پر روشنی  
آفریں انہوں نے فرمایا کہ بمبئی کے اجلاس عام میں حیثیت کنوینیر میرے ذمہ جو کام سپرد  
کیا گیا تھا وہ میں نے پورا کر دیا یعنی مجلس تاسیسی کو بلا کر اس کا دستور تیار کر دیا اور کونسل  
کا اجلاس منعقد کر دیا تاکہ دستور کی روشنی میں جنرل سکریٹری اور مجلس عاملہ کا انتخاب آپ  
حضرات کریں چنانچہ سب سے پہلے سکریٹری جنرل کے انتخاب کا مسئلہ تھا اس کے لئے

۱۔ قاضی عبدالعزیز سیٹھ کی انکسپشن ہو گئی

جناب بیلیمان میٹھ صاحب محترم مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحب کا نام پیش کیا جسے کونسل نے متفقہ طور پر منظور کیا گو محترم قاضی صاحب اس کے لئے معذرت کرتے رہے مگر ان پر پورے مجمع کا اتنا دباؤ پڑا کہ جیٹم پرچم کے ساتھ انہوں نے آخر کار اس کی منظوری دے دی اس کے بعد سکریٹری جنرل کے معاون کی حیثیت مولانا اسرار الحق صاحب اور عبدالرحیم قریشی صاحب انتخاب عمل میں آیا پروفسر مقیم الدین صاحب علی گڑھ نے اس سلسلہ میں کچھ دستوری اعتراض اٹھائے جسے رفع کر دیا گیا دستور کے مطابق اس کے بعد کونسل کے دستویک نمبروں کو جس کو مجلس تاسیسی نے منتخب کر دیا تھا مجلس عاملہ کا انتخاب کرنا تھا مجلس عاملہ کی کل تعداد ۴۱ ہے چنانچہ ۳۶ ارکان کو مجلس عمومی نے منتخب کیا اور ۵ کو مجلس عاملہ کے ۳۶ ارکان نے اپنے صواب دید سے منتخب کیا اندازہ ہوا کہ مجلس عمومی اور مجلس عاملہ میں مزید وسعت دینے کی ضرورت ہے لیکن اس کے لئے دستور میں ترمیم کرنی ہوگی جس کے مجاز ارکان تاسیسی ہیں آئندہ انشاء اللہ ان کی نشست کر کے بقدر ضرورت ارکان عمومی اور مجلس عاملہ میں توسیع کی جائے گی دستور کی ترمیم سے پہلے دس آدمی مجلس عاملہ میں اور ۵ آدمی مجلس عمومی میں خصوصی دعوت پر مدعو کئے جاتے رہیں گے یہ نشست تقریباً ۱۲ بجے ختم ہوئی دوبارہ ۳ بجے سے پھر دوسری نشست شروع ہوئی اس میں سب سے پہلے بارہ شعبوں کے سلسلہ میں کمیٹیاں بنا دی گئیں جن کا ذکر دستور میں موجود ہے مثلاً دینی تعلیم کے لئے کمیٹی جدید تعلیم کے متعلق ایک دیگر کمیٹی بنا دی گئی اسی طرح ٹیکنیکل تعلیم، اقتصادی امور، سیاسی امور، خدمت خلق وغیرہ سے متعلق کمیٹیوں کے تشکیل کی گئی اور ہر کمیٹی کا ایک کنوینر بنا دیا گیا اور ان سے کہا گیا کہ مغرب بعد آپ لوگ الگ الگ میٹنگ کر رات ہی میں اپنی رپورٹ تیار کر لیں اور ان شعبوں میں جو اقدامات کرنے ہیں ان کی سفارشات مرتب کر کے ۲۹ نومبر کو صبح کے اجلاس میں پیش کر دیں چنانچہ ہر کمیٹی نے مغرب بعد کئی گھنٹے غور و فکر کر کے اپنی رپورٹ مرتب کر لی اور دوسرے دن اپنی رپورٹ پیش کر دی محمد اللہ ہر کمیٹیوں نے بہت جامع سفارشات کی ہیں انشاء اللہ اب اسی کے مطابق منصوبہ بند طریقہ سے پورے ہندوستان میں کام کا نقشہ تیار کر رہے

مگر اس سے پہلے جن صوبوں اب تک ملی کونسل کی تشکیل عمل میں نہیں آسکی ہیں انہیں جلد مکمل کر لینے کی ہدایات کی گئی ہے یہ کام دسمبر کے آخر تک مکمل کر لینا تھا مگر افسوس ہے کہ ۶ دسمبر کو بامبری مسجد کے انہدام کا عظیم حادثہ پیش آگیا جس کے نتیجہ میں پورے ملک میں ایک ہنگامی صورتحال پیدا ہوگئی جس سے یہ کام نہ ہو سکا اللہ تعالیٰ نے اگر حالات درست کر دیئے تو انشا اللہ جنوری تک صوبائی تشکیل کے بعد ہر شعبہ کے جائزے کا کام شروع ہو جائے گا اور پھر اس کے مطابق عملی کو شمش شروع کر دی جائے گی اس اجلاس میں جو رپورٹیں پیش ہوئیں اس میں سب سے افسوسناک صورتحال دعوت و تبلیغ کے شعبہ کی طرف سے پیش ہوئیں جس سے علم ہوا کہ ملک کے بعض حصوں میں عقیدہ کے ارتداد اور بعض تہذیبی ارتداد کی ہم فرقہ پرست طاقتوں کی طرف سے بڑی تیزی سے چلائی جا رہی ہیں چنانچہ سب سے زیادہ اہمیت اسی کو دی گئی جس کے لئے بمبئی اور کرناٹک کے اہل خیر نے ایک معقول رقم پیش کرنے کا وعدہ بھی کر لیا ہے۔ اس اجلاس میں جو تجویزیں پاس کی گئی ہیں وہ اگلے صفحات پر درج ہیں۔

## تاثرات

(۱) اس اجلاس کا سب سے زیادہ خوشی و مسرت کا پہلو یہ تھا کہ اس میں ہر شعبہ زندگی کے ماہرین کی متوازن تعداد موجود تھی اس میں علماء کی اچھی نمائندگی تھی اور جدید تعلیم اور ٹیکنیکل تعلیم کے ماہرین بھی تھے اور اقتصادی اور سیاسی امور کے تجربہ کار بھی موجود تھے اسی طرح صنعت و حرفت سے متعلق ممتاز افراد بھی شریک اجلاس تھے۔ جس کا اندازہ اجلاس کے درمیانی مباحثہ اور کمیٹیوں کی رپورٹوں سے کیا جاسکتا ہے جو اس میں پیش کی گئیں عام طور پر مسلمانوں کا کام بغیر کسی منصوبہ بندی کے ہوتا ہے محمد اللہ ملی کونسل نے شروع سے سارے کام منصوبہ بند طریقہ سے کرنے کا ذہن بنایا ہے اور وہی ذہن شرکائے اجلاس میں نظر آیا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اسے دوام بخشنے اور ان کاموں میں اپنی توفیق اور برکت شامل حال فرمائے۔

۲۔ اس اجلاس میں یہ بات بھی سامنے آئی کہ تمام مشکلات اور موانع کے اوجہ مسلمانوں نے آزادی کے بعد ہر شعبہ زندگی میں پیش رفت کی ہے مگر اب تک ہم اپنے طاقت کو ایک نقطہ اتحاد پر مرکوز نہیں کر سکے ہیں اس لئے ہمارے پھیلے ہوئے تمام کاموں کا صحیح اندازہ ہم کو نہیں ہے انشاء اللہ یہ کام بھی ملی کونسل کے ذریعہ انجام دینے کی کوشش کی جا رہی ہے کہ ایک سکرٹریٹ قائم کیا جائے جس میں پورے ملک میں ہونے والے کاموں کا ریکارڈ موجود ہو اس کا ہلکا سا اندازہ اس کلینڈر سے بھی ہو جایا کر گنجوا سٹی ٹیوٹ کی طرف سے شائع ہوا ہے۔

۳۔ عام طور سے ہمارے دیار میں اپنے کو اونچا سمجھنے والا طبقہ دینی و ملی کاموں میں آگے بڑھ کر بہت کم حصہ لیتا ہے میو راور بنگلور اور دکن کے دو سسر علاقوں میں یہ دیکھنے میں آیا کہ اونچے طبقہ کے ٹکسلی کاموں میں دوز نزدیک سے حصہ نہیں لیتے بلکہ برٹھ چڑھ کر حصہ لیتے ہیں، میسور میں ایسے درجنوں حضرات ایک معمولی آدمی کی طرح اجلاس کے انتظام اور مہانوں کی خدمت میں لگے ہوئے تھے جن کو اشرے والے نے بے شمار دولت اور دنیاوی وجاہت سے نوازا ہے مثلاً سیٹھ ابوبکر صاحب سیٹھا قبائل متا اور چاند صاحب وغیرہ، ہم لوگ اگر کچھ خدمت کا کام کرتے بھی ہیں تو اسے ایک کارنامہ سمجھتے ہیں ان کا کام اپنے اوپر ایک احسان محسوس ہوتا ہے مگر وہ اس کام کو اپنا فرض سمجھ کر کرتے دکھائی دیتے ہیں اور وہ بھی تو ماہی کے احترام کے ساتھ ان قے کاموں کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ عبدالعزیز سیٹھ اور بعض دوسرے حضرات نے کرناٹک کے مختلف حصوں میں مزدوروں اور غریبوں کے لئے تقریباً سات ہزار مکان تعمیر کرائے بہت ہلکی قسط پر ان کو دیئے ہیں میسور میں جو ایک ہزار مکانوں کی کالونی بنائی گئی ہے اس میں ایک شاندار مسجد بھی بنائی گئی ہے جس کے افتتاح میں شریک ہونے کی سعادت ہم لوگوں کو حاصل ہوئی، الہامیہ سوسائٹی نے بھی دو سو ایک روڑ میں اسی مقصد کے لئے حاصل کی ہے اور جلد ہی اس میں کام شروع ہونے والا ہے اتریں ہندوستان کے مسلمانوں میں بھی ذرائع

کی کمی نہیں ہے مگر صاحب حیثیت اور صاحب وجاہت افراد میں جذبہ خدمت کی کمی ہے۔ اگر آج یہ پیدا ہو جائے تو یہاں عوام کو اوپر اٹھانے کا کام بڑی آسانی سے ہو سکتا ہے۔ ہم:- اس سفر میں دو مدرسوں میں بھی قیام کا موقع ملا، ایک سنگھور کے سبیل السرمشا میں ایک رات ٹھہرنے کا موقع ملا اور دو مدرسہ صمدیقہ میسور جہاں پر یہ اجلاس ہو رہا تھا تقریباً چار روز ٹھہرنے کا موقع ملا تعلیم کے معیار کو تو دیکھنے کا موقع تو نہیں مل سکا مگر طلبہ کے لباس سادگی نمازیں ذوق و شوق کو حاضری اور ان کے ادب و تہذیب اور خندہ پیشانی اور معصومانہ انداز میں خدمت کرنے کا جذبہ دیکھ کر دل خوش ہو گیا اور یہی صورت اساتذہ کی تھی عام طور پر ہمارے دیار کے مدرسوں میں ادب و تہذیب کا یہ منظر بہت کم دیکھنے کو ملتا ہے ہمارے مدرسے عام طور پر کچھ پڑھے لکھے لوگ تو پیدا ہو جاتے ہیں مگر صحیح معنی میں عالم پیدا نہیں ہوتے یا ہم نہیں کر پاتے۔

۵:- ایک مدت سے میسور اور اس کے قرب و جوار میں جانے کی خواہش اس لئے بھی تھی کہ یہ صوبہ سلطان حیدر علی اور ان کے لڑکے سلطان شہید کی سیاسی اور ملی جدوجہد کی آماجگاہ رہا ہے، ہم لوگ وہاں ۲۴ کی شام کو پہنچ گئے تھے، اس کے دن دوپہر تک ہم لوگ اجلاس کے متعلق ضروری امور پر گفتگو کرتے رہے ظہر کی نماز کے بعد میزبانوں نے سرنگاپٹم جلنے کا پروگرام بنادیا، سرنگاپٹم میسور سے چند کلومیٹر کے فاصلہ پر ہے جہاں سلطان حیدر علی اور عظیم سلطان شہید کا مزار اور قلعہ ہے، سب سے پہلے ہم لوگ ان کے مزار پر گئے جو ایک خوب صورت رومنتہ کے اندر ہے وہاں پہنچ کر تمام رفقاء سفر کے دل بے قرار ہو گئے اور ایسی کیفیت طاری ہوئی کہ آنسوؤں سے سب کی ہچکیاں بندھ گئیں، دامن تر ہو گئے، جتنی دیر مائے رفقا وہاں رہے ایسی رقت طاری رہی کہ فاتحہ کے ایک ایک لفظ ادا کرنے میں ٹہنی کئی منٹ لگ جاتے تھے دلی اور دوسری جگہوں میں متعدد بادشاہوں کے مزار پر جانے کا اتفاق ہوا ہے وہاں ایک طرح کی بے رونمی محسوس ہوتی ہے

مگر بزرگوں کی مزار کی طرح یہاں پہونچ کر ایسا محسوس ہوتا تھا کہ ہر طرف نور بس رہا ہے کبھی اپنے زوال کی یاد آتی رہی کبھی یہ حسرت طاری ہوتی رہی کہ اگر سلطنت خدا داد کے اس محافظ کو دھوکہ نہ دیا گیا ہوتا تو ہندوستان کی تاریخ کچھ اور ہوتی مزار کے قریب ہی سلطان حیدر علی کی بنوائی ہوئی ایک شاندار مسجد ہے جسے مسجد اقصیٰ کہا جاتا ہے محمد اللہ وہ آباد ہے اور اس میں بھی نورانیت محسوس ہوتی ہے اس کے قریب ہی ان کے دیوان عام کی عمارت ہے اسے بھی دیکھنے کا اتفاق ہوا وہاں سے افتال و خیراں ہم لوگ اس جگہ پر گئے جہاں ٹیپو سلطان کی شہادت ہوئی تھی وہاں پہونچ کر مزید رقت طاری ہو گئی اور دیر تک ہم لوگ سکڑے میں کھڑے ان کے لئے دوائے مغفرت کرتے رہے۔ اسی کے قریب ان کی بنوائی ہوئی مسجد ہے جسے مسجد اعلیٰ کہتے ہیں محمد اللہ یہ بھی آباد ہے پھر وہاں سے ہم لوگ اس ڈیم پر گئے جس کی ابتداء ٹیپو شہید نے کی تھی جو تقریباً ڈیڑھ سو کلومیٹر میں پھیلا ہوا ہے وہاں جو داغہ کا شاندار خوبصورت پتھر کا پھانک بنوایا تھا اس پر ۱۷۹۹ء کی تاریخ کندہ ہے معلوم ہوتا ہے کہ شہادت سے کچھ پہلے ہی اس کی ابتداء انہوں نے کی تھی مگر اس ڈیم کا نام ایک ہندو راجہ کے نام سے مشہور ہے غالباً کرشنا ڈیم جسے انگریزوں نے ٹیپو شہید کے بعد اس ریاست کا باجگزار بنا کر رکھا تھا ان مقامات پر روزانہ ہزاروں ہندو مسلمان اور دوسرے ملکوں کے سیاح آتے رہتے ہیں اور وہ اسے تاریخی یادگار سمجھ کر دیکھتے ہیں۔ اور ہم نے دیدہ مسرت کے ساتھ ان جگہوں میں اپنی عظمت رفتہ کا مٹا ہوا کیا اور اس کے واپس لانے کا ایک بے پایاں جذبہ پیدا ہوا۔

ٹیپو سلطان کا دور اس حیثیت سے بھی ممتاز ہے کہ انہوں نے ہر شعبہ زندگی کی ترقی کے لئے منصوبہ بنایا کھیتی باڑی کو ترقی دی اور ریشم اور دوسری صنعتوں کو رواج دیا جو آج تک قائم ہے آج بھی وہاں ۸۰ فیصد دیہاتی اس آبادی سے فائدہ اٹھا رہا ہے جس میں مسلمانوں کا حصہ ۸۰-۷۰ فیصد ہے۔

اس دیار میں جو ایک عجیب رونق اور عام آدمیوں میں ایک خاص قسم کے مصومیت محسوس ہوتی ہے اس میں یقیناً ٹیپو سلطان شہید کے قطرات خون کی تابانی

شامی ہے جو اس پورے خط میں موسوس ہوتی ہے علامہ اقبالؒ جب وہاں گئے تھے تو انہوں نے چشم گریاں سے جو نظم کہی تھی وہ واقعی حسب حال تھی وہاں بے ساختہ غالب کا یہ شعر بھی زبان پر آیا ہے

سب کہاں کچھ لالہ و گل میں نمایاں ہو گئیں : خاک میں کیا صورتیں ہو گئی جو نہاں ہو گئیں  
مشرقی ہندوستان میں سراج الدولہ کی شہادت اور دکن میں ٹیپو سلطان  
ٹھہرید کی شہادت کے بعد ہندوستان میں انگریزوں کو قابض ہونے میں کوئی  
دوسری طاقت خارج نہیں تھی جو ان کے اقتدار کو روک سکتی چنانچہ یہی ہوا کہ  
ٹیپو سلطان کی شہادت یکے بعد دیگرے پورے ہندوستان میں ان کے اقتدار  
کا پرچم لہرا گیا۔

اب ہم یہاں سلطان ٹیپو شہید کے متعلق انگریزوں کے کچھ بیان نقل کرتے ہیں جو  
الفصل ما شہدت بہ الاحد اع (فضل و کمال وہ ہے جس کی شہادت دشمن بھی دیں)  
کے مصداق ہیں۔ یہ اقتباس سید مصطفیٰ جیلانی صاحب کے ایک مضمون سے  
ماخوذ ہے۔ مشہور کے حالات میں سرٹی میز لکھتا ہے کہ ”ہماری فوجی طاقت  
ایسی ہے کہ موقع دیکھ کر ہم آسانی سے پورے ہندوستان پر قابض ہو سکتے ہیں  
لیکن ٹیپو کی طاقت اس میں حارج ہے اگر سرنگاٹیم پر قبضہ ہو گیا تو تمام حالات  
آسان ہو جائیں گے (تاریخ بورنگ منٹ ۱۵)

بورنگ اپنی کتاب حیدر علی اور ٹیپو سلطان میں لکھتا ہے کہ ”یہ تسلیم کرنا پڑے گا  
ٹیپو نے ان تمام جنگوں میں جو تدابیر اختیار کیں اور جنگی چالیں چلیں ہمارے انگریز جنرل  
ان کے جواب سے قاصر تھے۔“

دسمبر ۱۷۹۲ء کے آخری دنوں میں حضرت ٹیپو سلطانؒ کی مہارت جنگ  
اور مسلسل کامیابیوں کے نتیجہ میں صورتحال یہ ہوئی تھی کہ انگریز ہندوستان سے  
فرار ہونے اور بچے کچھے انگریزوں کو سات سمندر پار بچا لیجانے کی فکر میں تھے۔

بورنگ لکھتا ہے کہ ۲ دسمبر ۱۷۹۲ء کے آخر میں ٹیپو کی مہارت جنگ کی

پے بے کامیابیوں کی وجہ سے انگریزوں کی حالت اس درجہ کو پہنچ گئی کہ ان کی پوری فوجوں کے تباہ ہو جانے کا خطرہ لاحق ہو گیا تاریخ پورنگ (۱۵۱)

لیکن وہی ہوتا ہے جو منظور خدا ہوتا ہے ہندوستان کے لئے غلامی مقدّمی خود سلطنت خداداد کے منافقوں اور آستین کے سانپوں نے درپردہ غداری کر کے بھگوڑے فرنگیوں کے حوصلوں کو پھر سے تازہ اور ان کے ناپاک ارادوں کو پور مہبوط کر دیا۔ ان آستین کے سانپوں میں سب سے بڑا سانپ خود پیموسلطان ہندو وزیر اعظم اور صادق جیسے غدار قسم کے لوگ تھے۔

گاندھی جی اپنے اخبار (نیگ انڈیا) میں لکھتے ہیں کہ اس عظیم المرتبت سلطان کا وزیر اعظم ایک ہندو تھا نہایت شرم سے لکھنا پڑتا ہے کہ اس کے اس فدائے آزادی کو دغا دے کر دشمنوں کے ساتھ ہو گیا۔ جس سے ان کو شکست کا منہ دیکھنا پڑا حضرت پیموسلطان کو اندرون مملکت جن ہنگامی حالات اور ہندوستان کی پر آشوب و مہیب صورتحال میں سلطنت خداداد کی حکمرانی ۱۷۸۳ء سے ۱۷۹۹ء تک

لی تھی ایسے نازک وقت میں بھی مملکت کی خوشحالی اور سلطنت کی ترقی اور ملک میں امن و امان اور عوام کی پوری دیکھ بھال میں اور لاتعداد فوجیوں اور عہدیداروں کے ذاتی مسائل میں یکسوئی سے پوری دلچسپی لینا یہ اسی مرد مومن مجاہد اعظم کا امتیازی وصف اور کا نامہ ہے امن و امان اور چین و سکون کے ماحول کوئی حکمران اپنے ملک و عوام کے خوشحالی کے لئے جو تدا بیر اور منصوبے اختیار نہیں کر سکتا وہ حضرت پیموسلطان نے استہلائی پریشان کن ایام میں اپنی مدد درجہ مصروفیات کے باوجود عملاً کر دکھایا۔

کیپٹن ٹھل اپنے سفر نامے میں لکھتا ہے کہ جب ہم اس پیمو کے ملک میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ صنعت و حرفت کی ترقی کی وجہ سے نئے نئے شہر آباد ہوئے اور ہوتے چلے جا رہے ہیں رعایا اپنے کاموں میں مصروف ہے زمین کا کوئی حصہ بھی بخر نظر نہیں آیا قابل کاشت زمین جس قدر بھی مل سکتی تھی اس پر کھیتیاں بہا رہی ہیں رعایا اور فوج کے دل میں بادشاہ کا احترام اور محبت بدرجہ اتم موجود ہے فوج کی تنظیم



اور اس کے ہتھیاروں کو دیکھتے ہوئے کہا جاسکتا ہے کہ یہ یورپ کی کسی مہذب ملک کی فوج سے کسی حالات میں بھی پیچھے نہیں ہے۔  
مہجراتنس لکھتا ہے کہ ٹیپو کے زیر نگرانی میسور تمام ہندوستان میں سب سے زیادہ سرسبز اور اس کے باشندے سب سے زیادہ خوشحال تھے۔

(ذکوالاصحیفہ ٹیپو سلطان ص ۴۸)

سلطنت خداداد کی خوشحالی کا یہ حال تھا کہ پوری مملکت میں شاید ہی کوئی مسلم اور غیر مسلم شخص بے روزگار رہا ہو مسلم رعایا کے ساتھ تو امتیازی داد و درہش کا آپکا برتاؤ تھا ہی غیر مسلموں کے ساتھ بھی رحم دلی اور شفقت کا سلوک ہوتا تھا۔

حضرت ٹیپو سلطان مملکت کے تمام قاضیوں کے نام حکمنانے میں تحریر فرماتے ہیں کہ قاضی کو چاہئے کہ وہ تمام اہل اسلام سے کسب اور ذریعہ معاش کی پوری طرح تحقیق کرے اگر ان میں سے کوئی تجارت میں دلچسپی رکھتے ہوں اور ناداری کی وجہ سے کوئی تجارت نہ کرتے ہوں تو ایسے لوگوں کو چاہئے کہ سو روپے تک سرکار سے دلائیں اور انہیں کامیاب کر لگائیں۔ (ذکوالاصحیفہ ٹیپو سلطان ص ۶۱۲)

مرد مومن حضرت ٹیپو سلطان کی رحم دلی اور عدل پر ور طبیعت اپنی رعایا پر کیا ان فیض رساں نئی ملت اسلامیہ کے ساتھ تو آپ کا سلوک ایک بھائی کا تھا غیر مسلموں کے ساتھ بھی آپ کا یہ برتاؤ اس درجہ عادلانہ و حمد لانہ تھا کہ کثر سے کثر متعصب دشمن اگر یہ مورخ بورننگ نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ ایک پورنیا پر منحصر نہیں کہ جو اس سلطان کا وزیر تھا بلکہ بہت سے ہندو تھے جو سلطنت کے اہم اہم عہدوں پر فائز تھے مال گذاری کے تمام عہدے برہمنوں کے ہاتھ تھے (تاریخ بورنگ ص ۲۱۳)

تاریخ اسلام کا یہ مرد مجاہد مومن کامل عابد و زاہد ولی درویش صفت سلطان تاریخ ہند کا بے مثال عادل و فیاض مجاہد آزادی فدائے وطن حکمران یہ کہتا ہوا اس مکرار اور منافق فانی دنیا سے رخصت ہو گیا اور رہتی دنیا تک کے لئے درس عبرت دے گیا کہ مرنا تو برحق ہے مگر سو سال گیدڑ کی طرح جینے سے شیر کی طرح دو دن کی زندگی

گزارنا پسند کرتا ہوں۔

ان کے مزار کے قریب فارسی کا یہ شعر کندہ ہے جس سے ان کی پوری زندگی کی عکاسی ہوتی ہے۔

نہ شادی داد سامانے نہ غم آورد تکلیفے بدیں جانبا ز سلطانی کہ آند شد مہمانے  
ترجمہ :- رخو شئی نے اسے کوئی سامان دیا اور نہ تکلیف نے اسے غم دیا۔ یہ جانبا ز سلطان  
ایک مہمان کی طرح اس دنیا میں آیا اور مہمان کی طرح چلا گیا۔

۳۰ نومبر کو تقریباً بیستہ ستر سال کے اجلاس وطن واپس ہو گئے۔ صرف محترم  
قاسمی صاحب، اور محترم ڈاکٹر منظور عالم صاحب، مولانا اسرار الحق صاحب  
مولانا عبد اللہ صاحب، مفتی اشرف علی صاحب اور راقم الحروف کچھ ضروری  
مشورے کے لئے رک گئے تھے تین چار دن کی مشغولیت کی وجہ سے سب لوگ  
بیکار تھک گئے تھے۔ مگر ابھی کچھ مشورہ باقی تھا اور وہاں ملنے لانے والوں کا ہجوم  
کم نہیں ہو رہا تھا۔ اس لئے وہاں کے مقامی میزبانوں نے وہاں سے پیاس ساٹھ  
کیلو میٹر دور بانڈی کے جنگل میں جہاں مختلف قسم کے جانور آزاد پھرتے ہیں اور  
وہاں ایک گیسٹ ہاؤس بنا ہوا ہے، چلنے کا پروگرام بنادیا تاکہ وہی سکون مل جائے  
اور مشورہ بھی ہو جائے، چنانچہ ہم لنگ رات بھر کے لئے وہاں چلے گئے اور وہاں پر کھینٹی سے  
بات چیت کا موقع ملا، دوسرے دن علی الصباح میسور واپسی ہوئی، پھر وہاں بے شکور  
آکر دلی کے لئے روانہ ہونا تھا، واپسی میں میسور میں ناشتہ کا پروگرام جناب مشتاق  
صاحب کے مکان پر تھا، ان کے مکان پر پہنچے تو ان کا پورا گھرانہ سراپا میزبان بنا  
کھڑا کھلا دیا اور ان کے بچے پرفانہ وار میزبانی کر رہے تھے، یہ منظر ایسا تھا کہ بے ساختہ  
فقہاء سفر کی زبان سے ان کے احسان کے کوس گھرانے کے لئے دعا خیر نکلی، اللہ تعالیٰ  
ان کو ہر طرح سے سعادت میں رکھے۔

میسور سے گھر آکر ہم گتہ "الاصحیٰ" کی کچھ کاپیوں کی سوسائٹی کے دفتر  
میں چند گھنٹے ٹھہرے جہاں اس آنکس میں بیکار یا محسوس ہوا کہ ہم کسی بڑے سرکاری

آفس میں پہنچ گئے ہیں، اس سوسائٹی نے پورے صوبہ میں اپنے کاموں کا جال بچھلا رکھا ہے کئی میڈیکل کالج، اسپتال، انجینئرنگ کالج پالی ٹیکنک آئی ٹی وغیرہ اس کے تحت چل رہے ہیں، وہیں ظہری نماز پڑھائی گئی اور دوپہر کا کھانا کھایا گیا اور پھر وہاں سے دلی کے لئے روانہ ہو گئے، پھر دو سکرین انلم گروہ واپسی ہوئی۔

بعد اللہ یہ سفر براعتبار سے مبارک ثابت ہوا، مگر اس کے دو تین دن بعد ہی ”بابری مسجد“ کا سانحہ پیش آگیا جس سے اس سفر کی ساری ستر غم و اندوہ میں تبدیل ہو گئی، حضرت قاضی صاحب بھی دو دن ٹھہر کر ”پٹنہ“ جانے والے تھے مگر اس حادثہ نے انھیں تین ہفتہ تک دلی سے باہر جانے نہیں دیا وہ انہی سبب میں ذمہ داروں سے ملے اور مشورہ کرتے رہے اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس سانحہ کی بہتر سے بہتر تلافی کی مصیبت پیدا فرمائے۔

### بقیہ ص ۶۰ کا

وقت سے اس میں زیادہ تیزی پیدا ہو گئی ہے اگر اس کا یہ سہارا کمزور ہو جائے تو یقیناً ایک تہی خاصی قند اور اس کا اچھا اثر پڑے گا اور جب ہی ملے گی ہے کہ ہم اپنی صفوں کو پہلے درست کر لیں اور منڈل کمیشن کو بنیاد بنا کر بائیں بازو کی جو جماعت جہاں مؤثر ہے اس سے مل کر اپنے دو ٹوں کا صحیح استعمال کریں مسلمانوں کی تمام جماعتیں اور سیاسی افراد اگر ایک بار اپنے ذاتی اور جماعتی مفاد سے اوپر اٹھ کر اس کی کوشش میں پورے طور پر لگ جائیں تو یہ ناممکن نہیں ہے اگر ہم نے ایسا نہیں کیا اور سیاسی طور پر فرقہ واریت نے مزید جڑ بکڑ لیا تو یہ وقت ہمارے لئے بہت ہی نازک نہیں بلکہ بھیانک ترین ہو گا۔

## میسور میں ملی کونسل کی مجلس عمومی کا اجلاس اور اسے کی روداد

دارالعلوم صدیقیہ صدیق نگر میسور کے وسیع و پر فضا ہال میں جنوبی ہند کے ممتاز و بزرگ شخصیت حضرت مولانا ابوالسعود صاحب امیر شریعت کرناٹک کی صدارت میں ملک کے گوشے گوشے سے آئے ہوئے علماء، دانشور سیاسی و سماجی کارکن، ٹی رہنما اور زندگی کے مختلف شعبوں سے تعلق رکھنے والے ممتاز افراد (جن کی تعداد دوسو سے اوپر تھی) کی موجودگی میں آل انڈیا ملی کونسل کی مجلس عمومی کا بارہویں اجلاس منعقد ہوا۔ افتتاحی اجلاس میں کرناٹک کی فعال و مخلص و معتمد شخصیت عزیز سیٹھ نے خطبہ استقبالیہ پڑھا جس میں شرکار اجلاس کو آگاہ کیا کہ اس وقت ہم اپنی تاریخ ملت کے ایک نازک موڑ پر کھڑے ہوئے ہیں۔ جہاں ہوشمندی سے ہر قدم اٹھانے کی ضرورت ہے اور حقیقت کی دنیا میں رہ کر اپنے مسائل کو حل کرنا ہے۔ موصوف کلپیش خیرہ بن سکتا ہے۔ انہوں نے حضرت پیوسلطان شہید کے ایشار و قربانی کا ذکر کیا کہ اور کہا کہ اس دلیر ولی عزت کے پاس بان درد مند کی روش ہمیں بھی اختیار کرنا چاہیے اس کے بعد مولانا مجاہد الاسلام قاسمی تشریف لائے انہوں نے اپنے مؤثر و دردمندانہ اور ہوشمندانہ خطاب میں شرکار کے سامنے ملی کونسل کے مقصد و جدوجہد ملت کے اتحاد کی ضرورت اور وقت کے تقاضوں پر روشنی ڈالی۔ موصوف نے پوری سنجیدگی، اخلاص اور لگن کے ساتھ ملت کی تعمیر نو کی دعوت دی اور ملی کونسل کے ہمہ جہتی پروگرام کو رو بہ عمل لانے کی شدید ضرورت کا احساس دلایا۔ ملی کونسل کے دستور کی روشنی میں شرکار اجلاس نے مولانا مجاہد الاسلام قاسمی کو ملی کونسل کا سکریٹری جنرل منتخب کیا۔ مولانا اسرار الحق اور جناب عبدالرحیم قریشی کا تقرر معاون سکریٹری کی حیثیت سے کیا گیا۔ مولانا اسرار الحق

نے ٹی کونسل کی تشکیل سے نومبر تک اس کی سرگرمیوں کی چار ماہ رو داد پیش کی۔ اس دوران ٹی کونسل نے یوپی میں نصاب تعلیم میں بی جے پی حکومت کے ذریعہ کی گئی رو بدل اور بہار کے کٹن گنگ و پور نیہ کے علاقہ میں ہندوستانی شہریوں کو غیر ملکی قرار دینے کی طرز نگیز کوششوں کے خلاف لکھنؤ دہنہ میں جو اجلاس منعقد کئے ان کی تفصیلات سامنے آئیں۔

جلس عمومی نے دستور کے مطابق ۴۴ افراد کا عالم کے لئے انتخاب کیا جس میں ملک کے ممتاز ماہرین تعلیم، علم اور دانشور حضرات شامل ہیں۔ ان کے علاوہ ۷ اور حضرات کو مدعوین خصوصی کے طور پر چنا گیا اجلاس نے کونسل کے دستور کے اہم باب کے تحت اپنی بارہ ذیلی کمیٹیوں کے لئے ایکشن پلان تیار کرنے کی عرض سے مجلس عمومی کے مختلف شعبوں کے ماہرین ممبران کے دس عارضی گروپ بنائے۔ ان ذیلی کمیٹیوں نے کافی غور و خوض کے بعد مفتی اعظم علی نے دعوت و تبلیغ کے لئے مولانا عبد اللہ میٹھی نے دینی تعلیم کے لئے، جناب جے ایم خاں نے عصری تعلیم میں مسلمانوں کی پیش رفت کے لئے، جناب قمر الاسلام (گلبرگ) نے تکنیکی تعلیم میں ملنس کے فروغ کے لئے، مولانا مجیب اللہ ندوی نے شعبہ خدمت خلق میں ضروری امور پر توجہ کے لئے، جناب مقصود علی خاں نے حقوق انسانی و انصاف کے، جناب رحمان خاں نے معاشرتی و اقتصادی امور کے شعبہ کے لئے۔ جناب عزیز میٹھ نے شعبہ برائے سیاسی امور کے لئے مولانا عرفان حسینی نے شعبہ ذرائع ابلاغ کے لئے، جناب ناغب احسن ایڈوکیٹ نے شعبہ لیگل ایڈ کے لئے ترجیحات و اہداف پر مشتمل اپنی مفصل رپورٹ بحیثیت کنوینر پیش کی جسے منظور کیا گیا۔

جلس عمومی نے ٹی و بین الاقوامی حالات کا جائزہ لیتے ہوئے مختلف اہم امور پر اپنی رائے ظاہر کی اپنے نشانے مقرر کئے اور حکومت و اہل ملک اور افراد ملت سے ضروری اپیلیں کیں۔ سب سے پہلی قرار داد باری مسجد کے سلسلے میں ڈاکٹر مسید جدالباری نے پیش کی اور اس کے ذریعہ ٹی کونسل کے اس موقف کا اعلان کیا گیا کہ

وہ سلم پرنسپل لاہور ڈکے اس مضبوط موقف کی تائید کرتی ہے کہ جس زمین پر ایک بار مسجد بن چکی اس کی حیثیت تبدیل نہیں کی جاسکتی۔ حق وانصاف کا یہ تقاضا ہے کہ باری مسجد پر غاصبانہ قبضہ ختم کیا جائے اور ایسے مورثوں سے خالی کر کے مسلمانوں کے حوالے کیا جائے۔ اس قرار واد میں ملک کی ان تمام سیکولر قوتوں کی تحسین کی گئی جو قانون وانصاف کی برتری کے لئے کوشاں ہیں اور ملت سے درخواست کی گئی کہ وہ ممبر و تحمل سے کام لے۔

..... مولانا محمد اہل اسلام سکریٹری جنرل، آل انڈیا ملی کونسل نئی دہلی

## تجویز و کامتن

### (۱) ہندوستانی شہریوں کو حقوق شہریت محروم کر دینا کی سازش

آل انڈیا ملی کونسل کی مجلس عمومی کا یہ اجلاس ملک کے مختلف سرحدی صوبوں میں ہندوستان کے پشتہا پشت سے آباد شہریوں کو غیر ملکی قرار دینے کی کوششوں اور بے قصور لوگوں پر ظلم کا پہاڑ توڑنے کے افسوسناک واقعات پر تشویش کا اظہار کرتا ہے۔ گذشتہ سالوں میں ملک کی فرقہ پرست تنظیموں بالخصوص بی جے پی نے مسلمانوں کو ہراساں، خوفزدہ، پرانگندہ حال اور کمزور بنانے کی جو مسلسل مہم شروع کر رکھی ہے۔ یہ نیا شگوفہ بھی اس کا ایک حصہ ہے۔ اور اس سلسلے میں ایسے بے بنیاد الزامات اور ایسے بے سرو پا دلائل پیش کئے جا رہے ہیں جنہیں سن کر عقل حیران رہ جاتی ہے اور دنیا کے مسلمہ ضوابط اور آئین وانصاف کا پیرا ہن تاتا رہتا ہوتا ہوا نظر آتا ہے۔

عالیہ مہینوں میں دہلی ایڈمنسٹریشن نے بنگلہ دیشیوں کو ملک بدر کرنے کی مہم کے تحت جس طرح ۳۳ بنگالی مسلمانوں کو جانوروں کی طرح گاڑیوں میں لا کر بنگلہ دیش بارڈر پر بے یار و مددگار پھینک دیا اور پھر بنگلہ دیشی انکھڑے ان رفیچوں

اپنی سرحد کے اندر داخل ہونے نہیں دیا اور یہ مظلوم جن میں بڑی تعداد میں عورتیں اور بچے بھی شامل ہیں جس کسمپرسی کے عالم میں دونوں ملکوں کے درمیان معلق ہیں اور فاقہ کشی سے ہلاک ہو رہے ہیں وہ نہایت انسانیت سوز اور دردناک بات ہے۔ اسی طرح دہلی ہائی کورٹ کے احکام کی خلاف ورزی کرتے ہوئے دوبارہ بنگلہ دیشیوں کے پکڑ دھکڑ کے بہانے بے قصور افراد پر ظلم کے پہاڑ توڑے گئے۔ اور عورتوں غصمت دری تک کے شرمناک واقعات رونما ہوئے۔ آج ان بد قسمت لوگوں کی حالت یہ ہے کہ اپنی جھوپڑیوں تک محدود ہونے کے باوجود ان کی عزت و آبرو اور جان محفوظ نہیں۔

اسی طرح ریاست بہار کے شمالی مشرقی اضلاع کشن گنج، کٹہار، پورنیہ اور یہ میں جو واقعات گذشتہ مہینوں میں ہوئے ہیں۔ اور جس طرح خوف و دہشت اور بے یقینی کا ماحول پیدا کر دیا گیا۔ وہ نہایت افسوسناک ہے ان اضلاع میں آباد لوگوں کی بھاری اکثریت مسلمانوں پر مشتمل ہے جو یہاں پشتہ پاشت سے آباد ہیں۔ اس علاقہ میں ۱۹۳۸ء کے بعد مالہ ۵ اور مرشد آباد سے آکر بھائیہ مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد بھی آباد ہو گئی تھی اور اس علاقہ کی آبادی کا ایک حصہ بن گئے۔ ۱۹۷۱ء میں بنگلہ دیش بننے کے بعد فرقہ پرستوں کو ایک نیا حربہ ہاتھ آ گیا اور ان اضلاع میں بنگلہ دیشی گھس پیٹھیوں کا شوشہ چھوڑا گیا، پمفلٹ، پوسٹر، زہریلے اخباری بیانات کے ذریعہ بھائیہ مسلمانوں کے خلاف زبردست پروپیگنڈہ شروع کیا گیا اور بھائیہ مسلمانوں کی زمینوں پر سوتاروں کو ناجائز قبضے دلائے گئے اور سوتاروں کی اس قدر حوصلہ افزائی کی گئی کہ وہ مسلمانوں کی زمینوں اور جائیدادوں پر قبضہ کرنے کے درپے ہو گئے اب ملک کی فرقہ پرست تنظیموں کے دباؤ میں آکر پھر ووٹرسٹوں کی از سر نو ترتیب اور مسلمانوں کو اس علاقہ سے بے دخل کرنے اور غیر ملکی قرار دینے کا سنگین ڈرامہ پھر کھیلا جا رہا ہے۔ ستم بالائے ستم یہ ہے کہ غیر ملکی قرار دینے کی راہ میں راشن کارڈ یا پاسپورٹ کا موجود ہونا یا دو وٹرسٹ میں عرصہ سے نام ہونا کافی

نہیں ہے۔ بس بنگلہ دیش کے رہنے والوں کا رنگ و روپ یا غربت و بد حالی اور افلاس سب سے بڑی پہچان ہے۔

اسی طرح آسام میں مسلمانوں کو شہریت کے نام پر ہراساں کر نیکا سلسلہ مذمت دران سے جاری ہے اور حالیہ دنوں میں غیر ملکیوں کے خلاف مہم اور ووٹر لسٹوں کی درستگی کے نام پر جو اندھیرا مچا دیا گیا ہے۔ اس کی یہ اجلاس شدت سے مذمت کرتا ہے۔ یہ اجلاس الیکشن کے ذریعہ مقرر کردہ شہریت کے معیار کو تفریق و امتیاز پر مبنی قرار دیتا ہے۔

اسی طرح مغربی بنگال اور تریپورہ میں مسلمانوں کی شہریت کو مشکوک بنانے کا جو ہنگامہ برپا ہے۔ اس کا بھی یہ اجلاس شدید مذمت کرتا ہے۔ یہ اجلاس اس سارے مسئلہ کا جائزہ لے کر ایک مفصل رپورٹ اور سفارشات مرتب کرنے کے لئے ایک کمیٹی مقرر کرتا ہے تاکہ پوری صورت حال سامنے آ سکے۔

مولانا محمد اسرار الحق قاسمی کنوینر  
جناب عبد الغفور اختر جے پور  
جناب حسن الزماں ایڈووکیٹ کلکتہ  
مولانا سید نظام الدین ٹنہ  
جناب حفیظ رشید احمد چودھری گومالی  
جناب حسن عمران کلکتہ

پروفیسر سہیل احمد خاں پٹنہ

(۲)

**فرقہ وارانہ صورت حال** | آل انڈیائی کونسل کی مجلس عمومی کا یہ اجلاس ملک کے قوتوں کی مسلسل فتنہ سامانیوں کی وجہ سے بدتر ہوتی جا رہی ہے۔ شدید تشویش کا اظہار کرتا ہے اور ان عناصر کی سخت مذمت کرتا ہے جو اس ملک میں صدیوں سے چلی آرہی اخوت و یگانگت، انسان دوستی اور بھائی چارہ کی روایات کو مٹانے پر کمر بستہ ہیں اور شمالی ہند میں فضا کو مسموم اور حالات کو ناگفتہ بہ بنا رہے ہیں اور انسانوں کے درمیان نفرت کی گہری دلاڑیں شمالی ہند میں پیدا کر دینے کے بعد اب یہ طاقتیں جنوب ہند کی فضا کو خراب کرنے کی سر توڑ جدوجہد کر رہی ہیں۔



کیرالہ، کرناٹک، تامل ناڈو اور آندھرا پردیش کی ریاستیں اب ان کا خاص نشانہ ہیں۔ یہ طاقتیں فرقہ پرستی کی آگ بھڑکانے اور مسلمانوں کو خوف و دہشت کی نفسیات میں مبتلا رکھنے کے لئے کہ وہ دوسرے درجہ کے شہری میں طرح طرح کی افسوسناک حرکتیں کرتی ہیں۔ شہروں کے نام تبدیل کرنا، ایسی عمارتیں اور تاریخی یادگاروں کو منہدم کرنا۔ جن کا تعلق اسلامی کلچر اور مسلم عہد کی تاریخ سے ہے نصاب تعلیم میں سے ایسے اجزاء کو خارج کرنا جن کا مسلمانوں کی تاریخ و تہذیب اور مذہب سے ہے۔ اور میڈیا کی مدد سے مسلمانوں کے کلچر، ثقافت، عقائد اور اقدار کا مذاق اڑانا اور ان کی تصویر کو بگاڑ کر پیش کرنا آئے دن کا مشغلہ ہے۔ یہ سب اہمار میں کفریت کا وہ ماحول اس ملک میں پیدا کر دیا جائے جس میں مسلمانوں کے لئے باعزت زندگی بسر کرنا محال ہو جائے۔ جنوب میں فرقہ پرستی کے بڑھتے ہوئے آثار اس بات سے عیاں ہیں کہ تامل ناڈو کی وزیر اعلیٰ جے لیلتا نے شمال کی فرقہ پرست قوتوں سے ہاتھ ملا کر اپنے صوبہ کی اور ملک کی فاسسٹ قوتوں کو جو غیر معمولی مدد پہنچائی ہے اس کی بھی شدت کے ساتھ مذمت کرتی ہے۔

اسی سلسلے میں یوپی ایس سی کے مقابلے کے امتحانات سے عربی و فارسی کو نکال دینے کا جو فیصلہ حال میں منظورام پر آیا ہے۔ اس کو بھی اقلیتوں کو خاص طور پر مسلمانوں کے ساتھ ایک امتیازی سلوک تصور کرتا ہے جس سے ملک کی تمام فرقہ پرست قوتوں کو مدد بھی ملے گی اور اقلیتوں کی نئی نسلوں کا اس ملک کی دو اہم زبانوں سے رشتہ کو برقرار رکھنے میں رکاوٹ بنے گی اجلاس یوپی ایس سی کے تازہ فیصلہ کو جلد از جلد کالعدم کرنے کا مطالبہ کرتا ہے۔

(۳) **بابری مسجد** | آن انڈیا قی کو نسل کی مجلس عمومی کا یہ اجلاس بابری مسجد کے مسئلہ پر اپنے اس واضح موقف کا اظہار کرتا ہے۔ کہ

بابری مسجد ۱۵۲۸ء میں تعمیر ہوئی ہے۔ مسجد ہے اور یہ وہ سچائی ہے جو تاریخی حقائق اور واقعات سے پوری طرح ہم آہنگ ہے۔ یہ اجلاس مسجد کی شری حیثیت

کے بارے میں آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کے اس فیصلہ کا اعادہ اور تائید کرتا ہے کہ جس زمین پر ایک بار مسجد بن چکی اس کی حیثیت تبدیل نہیں کی جاسکتی۔

آل انڈیا ملی کونسل کی مجلس عمومی کا یہ اجلاس اپنے ان احساسات کا اظہار کر دینا ضروری سمجھتا ہے کہ جارح اور فرقہ پرست قوتوں نے مسجد اور قبرستان کی سرزمین پر رام مندر کی تعمیر کے سلسلے میں جو موقف اختیار کر رکھا ہے۔ اس کا مقصد مندر کی تعمیر نہیں بلکہ مذہب کا سیاسی استحصال اور اقتدار پر قابض ہونے کی سازش ہے۔

آل انڈیا ملی کونسل کا یہ اجلاس یہ سمجھتا ہے کہ قانون انصاف اور حق کا تقاضا یہ ہے کہ مسجد پر غاصبانہ قبضہ ختم کیا جائے۔ اور اسے مورتیوں سے خالی کر کے ۲۲ دسمبر ۱۹۴۹ء سے پہلے کی پوزیشن میں یہ مسجد مسلمانوں کو واپس کی جائے۔ یہ اجلاس اپنے اس احساس کا اظہار بھی ضروری سمجھتا ہے کہ باہری مسجد کا مسئلہ اصل ملک میں دستور کے احترام، جمہوریت اور مذہبی غیر جانبداری کی اعلیٰ قدروں کی حفاظت کا مسئلہ ہے۔ جارحانہ فرقہ پرستی نے جو سخت اختیار کیا ہے وہ ملک میں دستور اور قانون کے احترام کو ختم کر کے ملک کی سالمیت کو نقصان پہنچانے کا منصوبہ ہے اور یہ مسئلہ صرف مسلمانوں کا نہیں بلکہ ملک کے تمام انصاف پسند شہریوں کا مسئلہ ہے جو ملک کی اعلیٰ جمہوری روایات کو برقرار رکھنا چاہتے ہیں۔ یہ اجلاس تمام سیکولر پارٹیز کی اس جدوجہد کی تحسین کرتا ہے جو پارلیمنٹ بیرون پارلیمنٹ اور قومی کچہتی کونسل میں ان جماعتوں نے ملک میں قانون و انصاف کی برتری کے لئے اختیار کیا ہے۔ یہ اجلاس یقین رکھتا ہے کہ حکومت ہند جارحانہ فرقہ پرستی کے سامنے نہیں جھکے گی۔ بلکہ عزم و ہمت کے ساتھ حق و انصاف قائم رکھنے کی راہ میں مضبوط چٹان ثابت ہوگی یہ اجلاس سپریم کورٹ کے فیصلے کو بظفر تحسین دیکھتا ہے اور اس کا خیر مقدم کرتا ہے۔

آل انڈیا ملی کونسل کا یہ اجلاس ملت اسلامیہ درخواست کرتا ہے کہ وہ اس

نازک اور صبر آزما مرحلے میں صبر و تحمل سے کام لینے اور کسی اشتعال میں مبتلا ہو کر فرقہ پرستوں کا آلہ کار نہ بنے۔

نوٹ:۔ یہ ریزولیشن بابر میسج کے انسداد کے پہلے پاس ہوا ہے، اب حالات بدل گئے ہیں اس میں مرکزی گورنمنٹ براہ راست اور سپریم کورٹ ریفرنس مقبول کر کے اس عظیم حادثہ میں شریک ہو گئی ہے۔

(۴) ظالمانہ ناڈا قانون کا مسلمانوں پر مسلسل اطلاق | پنجاب، کشمیر اور آسام وغیرہ

صوبوں میں تحریک کاری اور انٹینیٹیشنل کارروائیوں کو روکنے کے لئے ناڈا قانون کا نفاذ کیا گیا تھا۔ لیکن ملک کی بعض ریاستوں مثلاً راجستھان اور گجرات میں فرقہ وارانہ فساد کے دوران گرفتار ہوئے گناہ مسلمانوں پر اس کا اطلاق کیا گیا جس کی وجہ سے بے قصور مسلمانوں جس میں بچے اور بوڑھے لوگ مدرس اور پیش امام، مزدور و دستکار وغیرہ شامل ہیں تین سال سے جیل میں بند ہیں اس میں سے کچھ لوگوں کی ضمانت ہو چکی ہے۔ اور کچھ لوگوں کی بیرونی اور ضمانت کی درخواست مسترد کر دی گئی ہے کچھ کی کارروائی ہنوز شروع نہیں ہو سکی جس کی وجہ سے سپریم کورٹ میں اپیل دائر کرنے کے لئے بھاری رقم کی ضرورت ہوگی۔ اور قانونی پیچیدگیوں میں الجھنا پڑے گا۔ یہ سلسلہ آج بھی جاری ہے۔ اور حال ہی میں پچھلے ہفتہ جیلیئر ضلع کے ناچنے کے دو عالم دین معمولی شبہ کی بنا پر ناڈا میں گرفتار کر لئے گئے ہیں اور اس طرح مسلمانوں کو خوف و ہراس میں مبتلا رکھا جا رہا ہے۔

یہ اجلاس پر زور طریقہ پر ناڈا میں گرفتار بے قصور اور بے گناہ مسلمانوں کے غیر مشروط رہائی کا مطالبہ کرتا ہے۔ ساتھ ہی مسلسل ظلم و بربریت کے ساتھ قانون کو جاری و ساری رکھ کر بے گناہ مسلمانوں کو ناڈا میں مقامی طور پر جو گرفتار کیا جا رہا ہے۔ اس کی شدت سے مذمت کرتا ہے۔ اور مزید مطالبہ کرتا ہے۔ کہ ان بے قصور مسلمانوں کو کسی ٹھوس ثبوت اور شہادتوں کے بغیر ناڈا قانون میں نہ پھنسیا جائے۔

## (۵) بوسنیا ہرزیگووینا کے مسلمانوں پر مظالم

بوسنیا ہرزیگووینا کے مسلمانوں پر سربیا کی ظالم فوجوں اور جنگجو عوام کے ذریعہ توڑے جانے والے مظالم کی شدت کے ساتھ مذمت کرتا ہے اور اپنے ان مظلوم بھائیوں کے لئے خدا سے دست بدعا ہے کہ وہ ان کی حفاظت کرے اور ظالموں کے ظلم سے ان کو نجات بخشے۔

یہ اجلاس عالمی برادری سے اپیل کرتا ہے کہ وہ بوسنیا کے مسلمانوں کی ہر طرح کی امداد کے لئے فی الفور سامنے آئے۔ خاص طور پر ہم اپنی حکومت سے مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ بین الاقوامی سطح پر بوسنیا کے مسلمانوں کی حمایت و دستگیری میں کسی بھی ممکن اقدام سے گریز نہ کرے۔

## (۶) اقلیتی صنعتی و تعلیمی اداروں کو شمالی ہند کی ریاستی حکومتوں کے ذریعہ منظور می نہ حاصل ہونے کا مسئلہ

کی ریاستوں کے اس غیر دستوری طرز کی شدت سے مذمت کرتا ہے۔ انہوں نے اقلیتوں کے ذریعہ صنعتی و تعلیمی اداروں کو سرکاری طور پر منظوری نہ عطا کرنے کا بوقت اختیار کر رکھا ہے۔

ماضی قریب میں یوپی، بہار، مغربی بنگال، ہریانہ اور دہلی میں مسلمانوں کی تنظیموں نے صنعتی اداروں کے قیام اور ان کی حکومت سے منظوری کی جدوجہد کی لیکن یہ افسوسناک حقیقت ہے کہ ان کو ناکامی کا سامنا کرنا پڑا۔ ان ریاستی حکومتوں کے اس غیر دستوری طرز عمل کی وجہ سے مسلمانوں کی اقتصادی و تعلیمی ترقی میں زبردست رکاوٹ پیدا ہو گئی ہے۔

یہ اجلاس حکومت ہند سے مطالبہ کرتا ہے کہ اس معاملہ میں جلد از جلد مداخلت کرے اور متعلقہ ریاستی حکومتوں کو اس معاملہ میں ہدایت دے کہ وہ اقلیتوں کے قائم

کردہ صنعتی و تعلیمی اداروں کو دستور ہند کی دفعہ ۳۰ (۱) کے تحت منظوری عطا کریں۔

(۷) علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے احوال پر اظہار تشویش | آل انڈیا ملی کونسل کی مجلس عمومی

کا یہ اجلاس مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں طلبہ کے تعلیمی معیار، ڈسپلن اور نظم و انتظام کے احوال میں روز افزوں زوال پر تشویش کا اظہار کرتا ہے۔ اور وہاں کے احوال کے مفصل جائزے لینے ان اسباب کی نشاندہی کرنے جو اس ادارہ کے معیار کو متاثر کر رہی ہیں اور اسی صورتوں کی نشاندہی کرنے کے لئے جن سے ملت اسلامیہ کے اس اہم تعلیمی و ثقافتی مرکز کے حالات کو درست کیا جاسکے اور اس کی ماضی کی شاندار مہدایات کی بازیافت کی جاسکے۔

اجلاس مندرجہ ذیل حضرات کا نام اس کمیٹی کے لئے تجویز کرتا ہے۔

(۱) جناب ابراہیم سلیمان سیٹھ ایم پی۔ (۲) عزیز سیٹھ صاحب بنگلور

(۳) مسٹر ہدایت اللہ خاں پٹنہ (۴) پروفیسر شاہ منظور عالم صاحب سابق

وائس چانسلر کشمیر یونیورسٹی (۵) ڈیسم احمد صاحب رکن انگریز علی گڑھ مسلم

یونیورسٹی (۶) عزیز قریشی صاحب بھوپال

(۸) منڈل کمیشن کی سفارشات کا نفاذ | آل انڈیا ملی کونسل کی مجلس

عمومی کا یہ اجلاس منڈل

کمیشن کی سفارشات کے نفاذ کے سلسلہ میں سپریم کورٹ نے جو فیصلہ دیا ہے۔

اس کا استقبال کرتا ہے اور اپنے اس احساس کا اظہار ضروری سمجھتا ہے کہ منڈل

سفارشات کے نفاذ سے اس ملک میں سماجی و اقتصادی عدل کی راہ ہموار ہوگی اور

مدتوں سے آبادی کے پسماندہ طبقات کے ساتھ جو بے انصافیاں ہوتی رہی ہیں امید

کرتا ہے کہ اس کا ازالہ ہو سکے گا۔

یہ اجلاس مسلمانوں کو معاشی، تعلیمی اور معاشرتی پسماندگی کے پیش نظر ضروری

سمجھتا ہے کہ ان کو اس سماجی انصاف میں ان کا برابر واقعی حق دیا جائے۔

# اسلامی حکومت اور اور اس کی معاشی ذمہ داریاں

جناب محمد لطیف الشذائب صوبہ دار

اسلامی حکومت کے فرائض میں جہاں امر بالمعروف ونہی عن المنکر، اسلامی تعلیم و تربیت، دفاع، دعوت الی الخ اور اس سلسلہ میں اگر ضرورت پڑے تو جہاد، عدل و قسط اور امن و امان کے قیام کے ذریعے جان و مال اور عزت و ابرو کا تحفظ کرنا سرفہرست ہے۔ وہاں اس کی معاشی نوعیت کی ذمہ داریاں بھی بنیادی اہمیت کی حامل ہیں۔ کیونکہ معاشی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہوئے بغیر وہ اپنے وسیع مقصد میں کامیاب و کامران نہیں ہو سکتی۔ اسلامی حکومت کی معاشی ذمہ داریوں میں اعداد و شمار اور کفالت عامہ، معاشی تعمیر و ترقی کا انتظام اور تقسیم دولت میں پائے جانے والے تفاوت اور فرق کو کم کرنا شامل ہے۔ زیر موضوع مقالہ میں اسلامی حکومت کی ذمہ داریوں کے ان ہی پہلوؤں پر مفصل بحث کی جائے گی۔

## اعداد و شمار اور کفالت عامہ

اسلام کے معاشی نظام میں اعداد و شمار بظاہر خفیہ نظر نہیں آتا لیکن بنیادی طور پر معاشی مسائل میں اعداد و شمار کو بہت بڑی اہمیت حاصل ہے۔ کیونکہ جب تک کسی ملک کی صحیح مردم شماری نہ کی جائے اور پھر عوام کی معاشی زندگی کے درجات یعنی برسر رونگار، بے روزگار، تاجر، کاریگر، نیز معذور، فقیر صاحب مرض اور صاحب حاجت افراد کے صحیح اعداد و شمار مرتب نہ ہوں اور زمین، کارخانے، معدنیات یعنی محاصل و معدن کی تعیین میں اعداد و شمار کا لحاظ نہ رکھا جائے تو پھر کوئی حکومت نہ اس مقصد کی تکمیل کر سکتی ہے کہ قلمرو حکومت میں ایک فرد بھی محروم المعیشت نہ رہے اور نہ وہ معاشی عدل و

انصاف کا حقیقی توازن قائم رکھ سکتی ہے۔ اسی اہمیت کے پیش نظر جب فاروقی عظمیٰ کے زمانہ میں اسلامی فتوحات کا سلسلہ بہت وسیع ہو گیا تو اعداد و شمار کو خاص اہمیت دے کر خلافت کے مختلف مسائل میں ان سے مدد لی گئی۔ چنانچہ جب مفتوحہ ممالک سے کثیر مال و دولت حاصل ہوا تو آپ نے صحابہؓ کے مشورہ سے عطایا اور وظائف کے سلسلے میں مردم شماری کے رجسٹر قبائل اور منازل کے لحاظ سے مرتب کرائے اور حضرت عثمانؓ نے تو اس کی اہمیت بیان کرتے ہوئے یہ فرمایا :

”ارئى ملاكثير ايسع الناس وان لم يحصوا حتى تعرف من اخذ ممن لم يأخذ خشية ان ينتشر الامر له

تبسمہ :- میں دیکھ رہا ہوں کہ مال اب اس قدر کثرت کے ساتھ حاصل ہو رہا ہے کہ لوگوں کے لئے دسوت کے ساتھ کفایت کر سکتا ہے۔ سو اگر لوگوں کا شمار کر کے ان کی تعداد کا احاطہ نہ کیا گیا تاکہ پانے والے اور نہ پلنے والے کا صحیح پتہ معلوم ہو سکے تو مجھ کو خوف ہے کہ اس معاملہ میں انتشار نہ پیدا ہو جائے“

حضرت عمر فاروقؓ نے حضرت عثمانؓ کی اس رائے کو شرف قبولیت سے ہمکنار کیا :

وكتب الناس على قبائلهم وفرض لهم العطاء. مئة  
اور لوگوں کی قبائل وارفہرست بنائی اور ان کے روزینے مقرر کئے۔

فدعا عقيل ابن ابي طالب و  
حضرت عمرؓ نے عقيل بن ابی طالب، خرمہ بن نوفل وجبہ بن مطعم  
مخرمہ بن نوفل وجبہ بن مطعم  
صعنا وامن نساب قریش فقال  
قریش کے نسب کے ماہر تھے اور فرمایا کہ لوگوں  
اعتبوا الناس على منازلهم  
کا شمار ان کے مکانات کے اعتبار سے کرو۔

اعداد و شمار کی اہمیت کے یہی اسباب تھے جن کی بدولت تدوین دواوین کا افتتاح ہوا۔

والسبب فی تدوین الدواوین ان  
عامل عمر علی البحرین اتاکو یوما  
بخمیس مائۃ الف درہم فاستعظمها  
وجعل علیہا لحرا سۃ فی المسجد  
فاستشار علیہ بعض من عرووا  
فارس والشام ان یدون الدواوین  
یعتبون فیہا الاسماء وما  
لواحد طمد وجعل الاسماء اق  
مشاہدۃ لہ

اجتہاد میں اعداد شمار کے رجسٹروں کی ترتیب  
کا سبب یہ پیش آیا کہ بحرین کے گورنر کے  
پاس سے پانچ لاکھ درہم موصول ہوئے  
حضرت عمرؓ نے اس کو بڑی تعداد سمجھے ہوئے  
مسجد میں اس پر محافظ مقرر کر دیئے اور  
صحائف سے مشورہ کیا اور بعض صحائف نے  
جو فارس و شام کے حالات سے واقف  
تھے یہ مشورہ دیا کہ رجسٹروں کی ترتیب  
کی جائے جن میں لوگوں کے نام اور ان سے  
متعلق روزینہ کا تذکرہ ہو اور روزینہ کا  
معاملہ ماہواری ہو جائے۔

حضرت بلالؓ جب بحرین سے مال کثیر لے کر آئے تو حضرت عمرؓ نے مجلس مشاورت  
طلب فرمائی اور ارشاد فرمایا:

ایہا الناس انہ قد جاء مال  
کثیر فان شعثما ن نعجل لکم  
کلنا وان شعثما ن نعد لکم عدنا  
وان شعثما ن وزن لکم وزنکم  
وقال سجل من القوم یا امیر المؤمنین  
دون للناس دواوین یعطون  
علیہا فاشتہی عمر ذالک  
مرتب کرائے تاکہ اسکے مطابق وظائف دیا کریں حضرت عمرؓ نے اس کو پسند کیا



اسی سلسلہ میں حضرت عمرؓ نے یہ بھی ارشاد فرمایا:

ان هذت صلا مائياتين الراعي نصيبه من هذا المال  
بلال اگر یہ سچ ہے کہ روپیہ کی مقدار وہ ہے جو تم بتا رہے ہو تو پھر یمن کے رہنے والے  
چرواہے تک کا اس مال حصہ ہے بایں  
حالت کہ سفر کی وجہ سے اس کا چہرہ اٹکتا ہوا ہو۔

اس جگہ یاد دہانی یہ ہو سکتا ہے کہ اعداد و شمار اور رجسٹروں کی ترتیب کا یہ سلسلہ تو ہر ایک حکومت میں ہوتا ہے اور مختلف ضروریات حکومت میں سے یہ بھی ایک اہم ضرورت ہے خواہ وہ حکومت سرمایہ دارانہ نظام کی حامی ہو یا اس کی مخالف و معاند ہو اس کا صحیح معاشی نظام کے بنیادی مسائل سے کیا تعلق ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بلاشبہ اعداد و شمار اور اس سے متعلق دواوین و سجلات کا ہر قسم کی حکومت کے ساتھ تعلق ہے اور کسی خاص طرز حکومت کے ساتھ مخصوص نہیں لیکن اس سلسلہ میں صحیح معاشی نظام اور فاسد معاشی نظام کے درمیان یہ فرق ہے کہ جس حکومت کا نظام ایسے اصول پر قائم ہے کہ ان سے مذہوم سرمایہ داری عالم وجود میں آتی ہے تو اس نظام حکومت میں اعداد و شمار کی اہمیت اس لئے ہوگی کہ اس سے معلوم کیا جائے کہ ملک میں سرمایہ داری اور سرمایہ داروں کی ترقی کی صورت کیا ہو اور کس طرح اس ناپاک مقصد کو ترقی دینے کے لئے عوام اور غریب طبقے کو آلہ کار بنایا جائے اور اس کے برعکس جس حکومت کا طرز و طریق سرمایہ داری کے خلاف خلق خدا کی فلاح و بہبود پر قائم ہے اس کے نظام معاشی میں اس مسئلہ کی اہمیت اس طرح کارفرما نظر آئے گی کہ ہر ممکن طریقے سے اس کو عوام و خواص سب کے حاجت روائی کے لئے فدیہ بنا با جائے۔ خصوصاً محروم المعیشت افراد کی حق رسی کا بہترین وسیلہ ثابت ہو۔

اسلام میں اعداد و شمار کی اہمیت ان ہر دو نظریوں میں سے دوسرے نظریے کے پیش نظر ہے اس لئے معاشی نظم و انتظام کے لحاظ سے ضروری ہے کہ اولی الامر اپنے قلمرو میں مردم شماری کا انتظام کرے اور مسلم و غیر مسلم کی تفصیلات کو جدا جدا رجسٹروں میں درج کرائے تاکہ کفالت عامہ کی عظیم ذمہ داری سے شرخرو ہو سکے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ کفالت عامہ سے کیا مراد ہے ؟ دراصل کفالت عامہ کا یہ مفہوم لیا جاتا ہے کہ دارالاسلام کے حدود کے اندر رہنے والے ہر انسان کی بنیادی ضروریات زندگی کی تکمیل کا بندوبست کیا جائے یہ بندوبست اس درجہ تک ہونا چاہئے کہ کوئی فرد ان ضروریات سے محروم نہ رہے۔ ان بنیادی ضروریات میں غذائے اس مکان اور علاج لازمی طور پر شامل ہیں۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ اسلامی حکومت اس بات کی ذمہ دار ہے کہ ہر فرد کو ان ضروریات کی تکمیل کرنے والی اشیاء اور خدمات کی مطلوبہ مقداریں، ہم پہنچاتی رہے۔ بلا لحاظ اس کے کہ وہ خود اپنے مال سے یا اپنی محنت کے ذریعے کسپ مال کر کے ان ضروریات کو پورا کر سکتا ہے یا نہیں جیسا کہ ہمیشہ سے ہوتا چلا آیا ہے۔ عام حالات میں عام افراد ان ضروریات کو خود اپنے طور پر پورا کرتے رہیں گے۔ بقدر ضرورت مال نہ حاصل کر سکنے والے افراد کو اپنے خاندان یا عام افراد اجتماع سے اتنی مدد مل سکے گی کہ وہ اپنی ضروریات پوری کر سکیں صنعتی کارخانوں میں کام کرنے والے مزدوروں کو عارضی بے روزگاری، مرض، بڑھاپے یا کسی حادثے کے سبب معذور ہو جانے کی صورت میں کارخانہ یا متعلقہ صنعت سے اتنا مدد دی وظيفہ دلوانے کا اصول بنایا جاسکتا ہے جو ان کی ضروریات کے لئے کافی ہو۔ سماجی تحفظ کے ان انتظامات کو مد نظر رکھتے ہوئے اس اصول کا منشاء یہ ہے کہ اگر کسی وجہ سے کوئی فرد ان انتظامات کے باوجود اس حال میں پایا جائے کہ وہ اپنی بنیادی ضروریات کی تکمیل سے قاصر ہو تو بالآخر اسلامی حکومت اس بات کی ذمہ دار ہے کہ وہ فرد ان وسائل حیات سے محروم نہ رہے جو ضروریات زندگی کے لئے درکار ہیں۔ حکومت کو ایسا نظم قائم کرنا پڑے گا کہ محروم افراد اپنی محرومی کا ثبوت فراہم کر کے باسانی اجتماعی

خزانے سے بقدر ضرورت مال حاصل کر سکیں اور دارالاسلام کا کوئی باشندہ بھوکا، پیاسا، ٹنگا، بے ٹھکانہ اور مرض کی حالت میں بے علاج نہ رہے۔ حضورؐ نے یہ اصول واضح فرمادیا ہے کہ اصحاب امر و نہی افراد کی ضروریات کی تکمیل کے ذمہ دار ہیں۔ حدیث نبوی ہے۔

من ولاة الله عز وجل مشيئامن  
امور المسلمين فاحجب دون  
حاجتهم وخلقهم وفقدهم  
احجب الله تعالى عنه دون  
حاجته وخلقهم وفقدهم۔  
جسے اللہ عزوجل نے مسلمانوں کے بعض امور کا نگران بنایا ہے اور وہ ان کی ضروریات اور فقر سے بے پرواہ ہو کر بیٹھ رہا اللہ تعالیٰ بھی اس کی ضروریات اور فقر سے بے نیاز ہو جائے گا۔

قال عمرو بن مخرمة لمعاوية  
اني سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول: ما من امام  
يفلق بابا به دون ذوى الحاجة  
والخلة والمسكنة الا اغلق الله  
ابواب السماء دون خلقه  
ومسكنته۔ فجعل معاوية  
رجلاً على حوائج الناس۔  
عمر بن مخرمہ نے معاویہؓ سے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جو امام ضرورت مندوں، فقراء اور مسکین پر اپنے دروازے بند کر دیتا ہے اللہ اس کی ضروریات، فقر اور مسکینی پر آسمان کے دروازے سے بند کر لیتا ہے دیکھیں امیر معاویہؓ نے ایک آدمی کو ٹھوکا کی ضروریات پوری کرنے پر مامور کر دیا۔

حضورؐ کے اس ارشاد سے واضح ہے کہ اگر صاحب امر ضرورت مند افراد کی ضروریات پوری کرنے کا اہتمام نہ کرے گا تو اللہ کی سخت ناراضگی مول لے گا یہ وحید اس بات کے لئے کافی ہے کہ تکمیل ضروریات کو اسلامی حکومت کی ذمہ داری قرار دیا جائے۔ اسلامی حکومت کی اس ذمہ داری کی اہمیت کا اعجاز خلافت کی اس تعریف سے بھی

سے ابو داؤد: کتاب المزاج والفی والامارة۔ باب فیلایزوم الامام من امر الرعیۃ والاجتباب عنہم

سے ترمذی: کتاب الاحکام۔ باب جاری امام الرعیۃ۔

کیا جاسکتا ہے جو حضرت سلمان فارسی نے کی ہے جسے سن کر کعب احبار نے ان کی تصویر فرمائی ہے۔

عن سلمان قال - ان الخليفة هو الذي  
يقضي بكتاب الله ويشفق  
على الرعية شفقة الرجل  
على اهله، فقال كعب الاحبار  
صدق له  
سلمان سے روایت ہے کہ انہوں نے  
کہا: خلیفہ وہ ہے جو کتاب اللہ کے  
مطابق فیصلے کرے اور رعایا پر اس طرح  
شفقت کرے جس طرح آدمی اپنے اہل و  
عیال پر شفقت کرتا ہے یہ سن کر کعب بن  
احبار نے کہا: سچ کہا۔

رعایا کی ضروریات زندگی کی تکمیل کا اہتمام دراصل اس خیر خواہی کے اندر شامل  
ہے جو صاحب امر پر لازم قرار دی گئی ہے جو حکمران رعایا کے ساتھ پوری خیر خواہی  
نہ برتے اس کا اخروی انجام برا ہوگا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:  
ما من عبد استرعى الله رعيته  
فلم يعطها بنصيبه لم يجد  
ساحة الجنة - ۱  
جس بندہ کو خدا نے کسی رعایا کا حکمران  
بنایا اور اس نے اس کے ساتھ پوری  
خیر خواہی نہ برتی وہ جنت کی خوشبو بھی نہ پائے گا۔  
شریعت نے اسلامی ریاست کو اپنے تمام شہریوں کا ولی قرار دیا ہے۔  
سرپرستی کا ایک تقاضا یہ بھی ہے کہ ان افراد کی بنیادی ضروریات کی تکمیل کا اہتمام کیا جائے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:  
الله ورسوله، مولی من لا مولی  
له - ۲  
جس کا کوئی سرپرست نہ ہو اس کا سرپرست  
اللہ اور اس کا رسول ہے۔

۱۔ البوصید: کتاب الاموال ص ۶۔

۲۔ بخاری: کتاب الاحکام۔ باب من استرعى رعيته فلم ينصح

۳۔ ترمذی: ابواب الفرائض۔ باب ما جاء في ميراث المال

السلطان ولی من لا ولی له۔ لہ جس کا کوئی سرپرست نہ ہو اس کی سرپرستی حکومت ہے۔

یہ سرپرستی صرف نکاح کے معاملہ تک محدود نہیں ہے بلکہ ایک عمومی سرپرستی ہے جس میں رعایا کی ضروریات کی تکمیل بدرجہ اولیٰ شامل ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس خطے صاف ظاہر ہے جو آپ نے ایک نو مسلم قبیلہ کے سردار زرعہ بن ذمی بن کے نام لکھا تھا آپ سردار کے توسط سے اس کے قبیلہ حیر کے لوگوں کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں:

”والی آمنکم یا حیر خیر فلا تغربوا ولا تخافوا“  
 ”اہل حیر میں تم کو پہلی روش اختیار کئے رہنے کی  
 وانی رسول اللہ مرلی غنیکم وفقیکم وان  
 التمدت لا تحل لعمد ولا لہلہ انما  
 زکوۃ تزکون برا الفقراء المؤمنین“۔  
 تمہیں کرتا ہوں نہ خیانت کہنا اور نہ مخالفت  
 روش اختیار کرنا اللہ کا رسول تمہارے مال  
 دار اور غریب سب تمام لوگوں کا سرپرست ہے  
 صدقہ کا مال محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا اس کے گھر  
 والوں کیلئے حار نہیں ہے بلکہ یہ زکوۃ ہے  
 جسے تم اپنی پاکیزگی کے لئے غریب مسلمانوں کے  
 لئے نکالتے ہو۔“

اس سرپرستی میں بنیادی ضروریات کے علاوہ بشرط گنجائش افراد کی دوسری ضروریات کی تکمیل بھی داخل ہو جاتی ہے فتوحات کے بعد جب بیت المال میں کافی مال آنے لگا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اعلان فرمادیا کہ جو لوگ معروض ہوں اور وفات پائیں ان کے قرضے اسلامی ریاست کے خزانہ سے ادا کئے جائیں گے فسرمایا،

انا اولی بالمؤمنین من انفسہم فمن توفی وعلیہ دین فعلى قضاء لا آت  
 مجھ سے مسلمانوں کو اپنی جانوں سے بھی زیادہ لگاؤ ہے پس جو قروض وفات پائے

لہ توفی ما یوایب النکاح۔ باب ما یوایب النکاح الا بولی۔۔۔

۱۔ ابو حبیہ، کتاب الاموال، ص ۲۰۔ ۲۔ ابو حبیہ، کتاب الاموال، ص ۲۱۔

اس کے قرض کی ادائیگی میرے ذمہ ہوگی ؎  
 فَمَا نَفَعَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْفَتْوحُ قَالَ  
 اَنَا اُولٰٓئِیْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ فَمَنْ تَوَفٰی  
 مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ فَتَرَکْ دِیْنًا فَعَلٰی قَضَاؤُ  
 وَمِنْ تَرَکْ مَالًا فَلَوْ رَشْتَهَا لَه -

بھیر جب اللہ نے آپ پر فتوحات کا دروازہ  
 کھول دیا تو آپ نے فرمایا: مجھے بے مسلمانوں کو  
 اپنی جانوں سے بھی زیادہ لگاؤ ہے لہذا جو  
 مسلمان قرض چھوڑ کر وفات پائے اس کے  
 قرض کی ادائیگی میرے ذمہ ہوگی اور جو مال چھوڑ  
 جائے وہ اس کے خاں خاںوں کے لئے ہوگا۔

ایک دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے قرض کے علاوہ مرنے والے  
 کی چھوڑی ہوئی دوسری ذمہ داریوں مثلاً بے سہارا اہل واولاد کی کفالت کے سلسلہ میں بھی  
 یہی اعلان فرمایا تھا:

عن ابی ہریرۃؓ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ مَنْ تَرَکَ  
 مَالًا فَلَا هَلَّہُ وَمِنْ تَرَکَ ضِیَاعًا  
 فَالِیْ هٰذَا اَحَدِیْثٌ حَسَنٌ صَحِیْحٌ  
 وَمَعْنٰی قَوْلِہٖ تَرَکَ ضِیَاعًا یَعْنٰی  
 ضَاعًا اَلِیْسَ لَہٗ شَیْءٌ فَالِیْ یَقُولُ  
 اَنَا اَعُوْلَہٗ وَانْفَقَ عَلَیْہِ ۞

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مال چھوڑ  
 جائے تو وہ مال اس کے گھر والوں کے لئے  
 ہے اور جو (کسی کو) بے سہارا چھوڑ  
 جائے تو اس کی ذمہ داری میرے  
 سر ہوگی۔ (امام ترمذی فرماتے ہیں کہ)  
 یہ حدیث من صحیح ہے... تَرَکَ ضِیَاعًا  
 کے معنی یہ ہیں کہ اس حال میں جائے کر اسکے  
 پاس کچھ بھی نہ ہو خالی کے معنی یہ ہیں کہ میں اس کی  
 کفالت کروں گا اور مال خرچ کروں گا۔

اسی مفہوم کی ایک حدیث ابو عبیدہ نے حضرت مقدم بن معدی کہنے سے

۱۔ بڑی کتاب انفعالات۔ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ تَرَکَ مَالًا فَلَا هَلَّہُ وَفَالِیْ  
 ۲۔ ترمذی: ابواب القرائن۔ باب مَا جَاءَ مِنْ تَرَکَ مَالًا فَلَوْ رَشْتَهَا لَه -



اور حاجتیں پوری کرے تاکہ ان کو اس کی ضرورت باقی نہ رہے کہ رب العالمین سے ان کی تکمیل کے طالب ہوں (حکمرانوں پر) مسلمانوں کے جملہ حقوق کے بیان میں یہ جملہ کتنا جامع اور واضح ہے۔

عوام کی معاشی ضروریات کی تکمیل کا امیر المؤمنین کو کتنا خیال تھا اس کا اندازہ اس خطبہ سے بھی کیا جاسکتا ہے جو حضرت عمرؓ نے قاصسیہ کی فتح کی خوشخبری سنانے کے بعد عوام کے سامنے دیا تھا۔

انی حریص علی ان لا امری حاجۃ  
الاسد دھما ما اتسع بعضنا  
لبعض فاذا عجز ذلک عنا  
تأسینا فی عیشنا حتی نستوی  
فی الکفاف۔ ولو ردت الیکم علمتم  
من نفسی مثل الذی وقع فیہا  
لکم ولست معکم الا بالعمل۔  
انی واللہ لست بمملوہ فاستبدکم  
ولکنی عبد اللہ عرض علی الا  
امانة فان ابیتہا وصادقہا  
علیکم واتبعتم حتی تشبعوا  
فی بیوتکم وترووا سعدت بکم  
وان انا حملتہا ولست بتبعتم  
الی بیتی شقیت بکم وفقرحت  
قلیلًا محزنت طویلًا رفقت

مجھے اس بات کی بڑی فکر رہتی ہے کہ جہاں  
بھی کوئی ضرورت دیکھوں اسے پورا کر دوں  
جب تک ہم سب مل کر اسے پورا کرنے  
کی گنجائش نہ رہ جائے تو ہم باہمی امداد  
کے ذریعے گزر اوقات کریں گے یہاں  
تک کہ سب کا سفیر زندگی ایک سا ہو جائے  
کاش تم جان سکتے کہ میرے دل میں تمہارا  
کتنا خیال ہے لیکن میں یہ بات تمہیں عمل  
کے ذریعے ہی سمجھا سکتا ہوں۔ خدا کی قسم  
میں بادشاہ نہیں ہوں کہ تم کو اپنا غلام بنا  
کر رکھوں بلکہ خدا کا بندہ ہوں (حکمرانی کی یہ  
امانت میرے سپرد کی گئی ہے۔ اب اگر میں  
اس کو اپنی ذاتی ملکیت نہ سمجھوں بلکہ تمہاری  
خدمت کے لئے تمہارا ہی پیچھے پیچھے  
چلوں یہاں تک کہ تم اپنے گھروں میں



لَا أَقَالَ وَلَا أَمْرًا فَاسْتَغْتَبَ عَلَيْهِ سِيرِ جو کرکھا پی سکو تو میں تمہارے ذریعہ  
 فلاح پاؤں گا اور اگر میں اسے اپنا بنا لوں اور تمہیں اپنے پیچھے پیچھے چلنے اور اپنے حقوق  
 کے مطالبہ کے لئے اپنے گھر آنے پر مجبور کروں تو تمہارے ذریعہ میرا انجام خراب  
 ہوگا (دنیا میں) کچھ عرصہ میں خوشی منالوں گا مگر آخرت میں عرصہ دراز تک غمگین  
 رہوں گا۔ میرا حال یہ ہوگا کہ نہ کوئی مجھ سے کچھ کہنے والا ہوگا نہ کوئی بات کا جواب دیگا  
 کہ میں اپنا غدر بیان کر کے معافی حاصل کر سکوں۔

اسلامی تاریخ بتاتی ہے کہ جب بھی حکمران نے اسلامی ہدایات کو اپنا رہنما بنایا  
 اور اپنی اپنی ذمہ داری کو محسوس کیا تو کفالت عامہ کی ذمہ داری کی گراں باری محسوس کر کے  
 غم کے آنسوؤں کے دریا بہا دیئے۔ چنانچہ جب حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز خلیفہ بنے  
 تو اس ذمہ داری کا بوجھ محسوس کر کے رونے لگے۔

ان کی بیوی فاطمہ کہتی ہیں کہ میں ایک بار	قالت فاطمة امرأة: دخلت
آپ کے پاس گئی آپ جائے نماز پر تھے	عليه وهو في مصلاته ووضوئه
اور آنسوؤں سے آپ کی داڑھی تر تھی۔	تجبري على الحية فقلت
میں نے پوچھا کیا کوئی نئی بات ہو گئی ہے	أحدث شيء؟ فقال اني تغلقت
آپ نے فرمایا میں نے پوری امت محمدیہ	امامة محمد فتفكرت
کی ذمہ داری لے لی ہے لہذا میں بھوکے	في الفقير الجائع والمريض
فقروں بے سہارا مریضوں، مجاہدین،	الصائغ، والغامض والمظلوم
مظلوم اور ستم رسیدہ افراد، غریب الدیار	المقهوم والعزيب والاسير
قیدیوں، بہت بوڑھے افراد اور ان لوگوں	واليتيم الكبير وذی العيال
کے بارے میں سوچ رہا تھا جو کثرت	الكثير والمال القليل
اہل و عیال واسے ہیں مگر مال دار نہیں ہیں	وامشابههم في اقطار الارض

فعلمت ان ربي سَيِّئاً لِّيْ عَنْهُمْ  
يوم القيامة وان خصي دونهم  
محمد صلى الله عليه وسلم  
الى الله فخشيت ان لا تثبت  
حجتى عند الخصومة فوجت  
نفسى فبكيت ۱۷

اور مختلف علاقوں کے بسنے والے اسی قسم  
کے دوسرے افراد کے بارے میں متفکر تھا  
مجھے احساس ہوا کہ غنقرب قیامت کے  
دن اللہ مجھ سے ان کے بارے میں پوچھے  
گا اور اللہ کے حضور میرے مقابلہ میں ان  
لوگوں کے وکیل محمد علی اللہ علیہ وسلم ہوں گے۔  
مجھے ڈر لگا کہ جہنم میں میری بات نہ ثابت ہو سکے  
گی تو میں اپنی جان پر زس کھا کر رونے لگا۔  
نہ صرف آپ کو اپنی ان وسیع ذمہ داریوں کا پورا شعور تھا بلکہ آپ نے واضح طور پر  
اعلان کر دیا تھا کہ:

وما احدث منكم تبغنى حاجته  
الاحرصت ان اسد من  
حاجته ما قدرت عليه ۱۸

تم میں سے جس کسی کی بھی ضرورت کا علم مجھے  
ہوگا اس کی ضرورت پوری کرنے میں حتی الامکان  
پوری کوشش کروں گا۔  
یہی اعلان آپ سے پہلے حضرت عمر فاروقؓ بھی کر چکے تھے۔ فرمایا:

ومن اراد ان يسأل عن المال  
فليأتني فان الله جعلني خازناً  
وقاسماً ۱۹

”اور جو مال مانگنا چاہے وہ میرے پاس آئے  
کیونکہ اللہ نے مجھے اپنے مال کا خزانچی  
اور تقسیم کنندہ بنا دیا ہے۔“

کفالت عامر کی ذمہ داری کے بارے میں حضرت عمرؓ کا تصور اتنا وسیع اور ہمہ  
گیر تھا کہ آپ فرماتے تھے کہ اگر دارالاسلام کے حدود کے اندر کوئی جانور بھی بھوک سے  
مر گیا تو مجھے اندیشہ ہے کہ اللہ کے حضور مجھے اس کے لئے جواب دہ ہونا پڑے گا۔

۱۷ ابن جریر: تاریخ الکامل جلد ۵ ص ۲۳ ۱۸ ابن جوزی: سیرت عمر بن عبدالعزیز ص ۴۱

۱۹ ابن جوزی: سیرت عمر بن الخطاب ص ۱۰۱

لومات جمل ضیاعاً علی شط  
الفرات لخشیت انیسائی  
اللہ عنہ ۱۰

مگر ساحل فرات پر کوئی اونٹ بے سہارا  
مر جائے تو مجھے ڈر ہے کہ اللہ مجھ سے اسکے  
بارے میں جواب طلب کرے گا۔

لومات ساء علی شط الفرات  
ضائعة لظننت ان اللہ سائی  
عنہا یوم القیمة ۱۱

اگر دریائے فرات کے کنارے کوئی بکری بھی  
بے سہارا ہونے کی وجہ سے مر جائے تو میرا خیال  
ہے کہ اللہ قیامت کے دن مجھ سے اس کے  
بارے میں جواب طلب کرے گا۔

وکان یقول: لو ترکت عنز عبداً  
الی جانب ساقیة لمتدھن  
لخشیت ان اُسأل عنہا  
یوم القیمة ۱۲

اور آپ فرمایا کرتے تھے کہ اگر کسی نہر کے  
کنارے کوئی خارشی بکری اس حالت میں  
چھوڑ دی جائے کہ اسے (علاج کے طور پر)  
تیل کی مالش نہ کی جاسکے تو مجھے اندیشہ ہے  
کہ قیامت کے دن مجھ سے اس کے بارے  
میں جواب طلب کیا جائے گا۔

آپ اپنے ماتحت حکام کو بھی اس ذمہ داری کی طرف متوجہ کرتے رہتے تھے۔  
بصرہ کے والی حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ جب ایک وفد کے ساتھ آپ سے ملاقات  
کے لئے آئے تو آپ نے ان لوگوں کو ہدایت فرمائی کہ:

الاداد سمعوا الناس فی بیوتہم  
والعمموا عیالہم ۱۳

سنو! لوگوں کے گھروں میں ان کے لئے  
فراخی کا سامان فراہم کرو اور انکے متعلقین  
کو کھلانے کا سامان کرو۔

۱۰ محمد بن سعد: الطبقات الکبریٰ جلد ۳ ص ۳۰۵ ۱۱ ابن جوزی:

سیرۃ عمر بن الخطاب ص ۱۶۱ ۱۲ امام غزالی: التبر المبوب ص ۱۰

۱۳ طرطوشی: سراج الملوح ص ۱۰

حضرت ابوبکر صدیقؓ کے دور خلافت میں جب حضرت خالد بن ولیدؓ نے اہل حیرہ کے ساتھ جو عیسائی تھے معاہدہ کیا تو اس میں ایک دفعہ یہ بھی تھی:

وجعلت لہم ایتما شیئہ ضعیف  
عن العمل واصابہ افۃ  
من الآفات او کان غنیاً فافتقرو  
صا اہل دینہ یتصدقون  
علیہ طرحت جزیتہ وعتل  
من بیت مال المسلمین وعیالہ  
ما اقام بدس الہجرتہ ودار الاسلام  
لہ  
میں نے انکا یہ حق قرار دیا ہے کہ ایسا  
بوزعہ آدی جو محنت کرنے سے معذور  
ہو جائے یا جس پر کوئی مرض یا مصیبت  
آپڑے یا جو آدمی پہلے الدار رہا ہو اور اب  
ایسا غریب ہو جائے کہ اس کے ہم مذہب  
اسے خیرات دینے لگیں اس کا جزیرہ ساقط  
کر دیا جائے گا اور جب تک وہ دارالہجرت  
اور دارالاسلام میں مقیم رہے گا اس  
کی اور اس کے اہل و عیال کی کفالت مسلمانوں کے بیت المال سے کی جائے گی۔

### بقیہ ص ۱۱۱ کا

قول نقل کرتے ہیں ای المراد من الصبر الصوم یعنی صبر سے مراد روزہ ہے پھر  
اس کی دلیل حدیث نبوی سے دیتے ہیں کہ رمضان کو مشہور الصبر کہتے ہیں۔  
ان عبارتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح مصیبت اور پریشانی میں نماز  
سے الشریک مدد طلب کی جاتی ہے اسی طرح روزہ رکھ کر بھی پریشانی اور مصیبت  
کو دور کرنے کی دعا کرنی چاہئے۔

یہاں یہ بات واضح کر دینی ضروری ہے کہ کسی کام کو بدعت اسی وقت کہا  
جائے گا جب اس کام کا کوئی ثبوت قرون اولیٰ میں نہ ہو اور پھر اس کو مستقل حیثیت  
سے بالاتزام کیا جائے یعنی اس میں دوام بھی ضروری ہے، کیا اس روزہ رکھنے میں  
ایسی صورت تھی کہ اسے بے سوچے سمجھے بدعت کہہ دیا؟ کیا یہ مجرا نثرات نہیں ہے؟  
میں اس وقت انکے سنت کے خلاف کاموں اور ان بدعتوں کو شمار کرنا نہیں چاہتا  
جبکہ اگر کتاب یہ حضرات کرتے ہیں گریں یہ ضرور کہوں گا کہ یہ حضرات روزہ توڑوانے کے گناہ  
سے توبہ کریں اور روزہ توڑنے والوں کے سامنے اپنی غلطی کا اعتراف کریں اور ان سے

کہیں کہ وہ لوگ ایک روزہ کی تفصیلاً اس لئے نقل کر رہے ہیں کہ وہ روزہ رکھنے میں نفا ضروری ہے۔

## کیا کسی پریشانی اور مصیبت کے وقت روزہ رکھنا بدعت ہے؟

ہمارے ضلع اعظمکدھ کے قصبہ سرانیر اور بعض دوسرے اضلاع کے کچھ نو مسلم مفتی اور عالم حضرات نے یہ فرمایا ہے کہ کسی پریشانی اور مصیبت کے وقت روزہ رکھنا بدعت ہے اور انہوں نے ۲۳ دسمبر کو کچھ روزہ داروں سے یہ کہہ کر روزہ توڑوا دیا کہ یہ جائز نہیں یہ حضرات کسی اجتماعی کام میں حصہ نہیں لیتے بلکہ ہر اجتماعی کام کے وقت اسی طرح کار خیز پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں یہ لوگ پھر چھپاتے ہیں اور اونٹ ننگل جالتے ہیں۔ مگر اپنی اتانیرت میں ہمیشہ یہی کرتے ہیں۔

پریشانی اور مصیبت میں نماز پڑھ کر اور روزہ رکھ کر دعا کرنے کی شرعی حیثیت کے سلسلہ میں یہاں کچھ وضاحت کی جا رہی ہے۔ امید ہے کہ اس سے روزہ رکھنے والوں کو انشراح ہو جائے گا اور ممکن ہے کہ مفتی حضرات کو بھی روزہ توڑوانے کے گناہ کاظم و احساس ہو جائے اور انہیں توبہ کی توفیق ملے۔

(۱) سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کے قبولیت کے جو اسباب بیان فرمائے ہیں اس میں ایک روزہ بھی ہے یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ دار کی دعا قبول ہوتی ہے۔ قرآن پاک میں روزہ کے بیان کے بعد **وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ** یعنی بندہ روزہ کے بعد تمنا سے جو کچھ طلب کرتا ہے تو وہ قبول کرتا۔ روزہ کے بیان کے بعد اس ٹکڑے کے ذکر سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ روزہ قبولیت دعائیں موثر ہے جس طرح میت کے لئے اجتماعی قرآن خوانی کا کوئی ثبوت نہیں ہے مگر چونکہ وہ ایصال ثواب اور دعا و مغفرت کے لئے موثر ہے اس لئے ہم سب اسے اختیار کئے ہوئے ہیں۔

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ نفل روزہ کسی دن بھی انفرادی اور اجتماعی طور پر رکھا جاسکتا ہے اس میں کوئی شرعی قباحت نہیں ہے بلکہ یہ اجر و ثواب کا سبب ہے۔

اس تیسری بات یہ ہے کہ آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ**

وَالصَّلَاةَ وَرِزْقًا كَبِيرًا کی تفسیر کرتے ہوئے۔ تفسیر طبری۔ تفسیر ابو سعید۔  
تفسیر روح المعانی اور تفسیر مظہری وغیرہ کے مفسرین نے بالصبر سے مراد صوم (روزہ)  
لیا ہے۔ ان سب حضرات نے استدلال اس حدیث سے کیا ہے جس میں نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہ شہر الصبر ہے (یعنی صبر کا مہینہ  
ہے) ان حضرات کی عبارتیں ملاحظہ ہوں !

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ  
(بقرة آیت ۴۵ المزء الاول)

ان معنی الصبر فی هذه الموضع الصوم والصوم بعض معانی الصبر  
عندنا بل تاویل ذلك عندنا ان الله تعالى ذكر امرهم بالصبر على ما  
كرهته نفوسهم من طاعة الله وترك معاصيه واصل الصبر  
منع النفس محابها وكفها عن هواها ولذا الله قيل للصابر على مصيبة  
صابر لكفه نفسه جزء وقيل لشهر رمضان شهر الصبر لصبر  
صائمه عن المطاعم والمشارب بنهار او صبرا اياهم عن ذلك  
حبسه لهم وكفه اياهم عنه كما يصبر الرجل السعي للقتل فنصبه  
عليه حتى يقتله رجامع البيان المعروف بالتفسير طبری ۲۵۹، ۲۶۰  
والمعنى استعينوا على حوائجكم بانتظار النجى والفرج توكلوا على الله  
تعالى او بالصوم الذى هو الصبر عن المفطرات لما فيه من كثر الشهوة  
وتصفية النفس (تفسیر ابی سعید م ۹۸)

ويعجزون ان يراوا بالصبر ذوق منه وهو الصوم بقريظة ذكره

روح المعانی ص ۳۴۵

مع الصلوة

قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ جو ہمارے دور کے قاضیوں

اور مفتیوں سے پچاس گونہ زیادہ علم رکھتے تھے۔ وہ یہاں ایسا الذین امنو

استعينوا بالصبر والصلوة وانها لكبيره کی تفسیر میں امام تفسیر عابد کا

بقیہ ص ۵۹

# محترم مرتب الرشاد مظہ کی وہ قابل قدر علمی و دینی تہذیب

جو دو التالیف والترجمہ جامعۃ الرشاد سے یاد دوسرے مکتبوں سے شائع ہوئی ہیں

## ۱۔ اسلامی فقہ اول دوم | محترم مولانا نجیب اللہ ندوی کی تصنیف کردہ اسلامی فقہ

کو بحمد اللہ ملک میں قبول عام حاصل ہے اس کی مقبولیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اب تک اس کے سات ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے خاص طور پر معاشرتی و معاملات کی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً خون چڑھانا، پوسٹ مارٹم، نسبندی اور نکلی زادہ ان کی اعضا کی پیوندکاری وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے اب اس کی ضخامت

صفحہ ۱۰۰ سے زیادہ ہو گئی ہے اس لئے دو حصوں میں کر دی گئی ہے یہ کتاب نہ صرف عام پڑھے لکھے لوگوں کے لئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کے لئے بھی ایک نادر تحفہ ہے یہ کتاب ہر گھر ہر لائبریری اور ہر مدرسہ میں رکھے جانے کے قابل ہے

## اسلامی فقہ کا فیس | اسلامی فقہ پہلے مکتبہ المحسنات سے شائع ہوئی تھی اس کے

موجودہ مالک انہیم صاحب کی بدعہالتگی کی وجہ سے انہیں شائع کرنے سے روک دیا گیا، اس انتقام میں انہوں نے اصل کتاب میں غلطی سی عبارت کی تبدیلی کر کے اسے ایک غیر معروف آدمی کے نام سے شائع کر دیا مگر انشاء اللہ اصل اسلامی فقہ کی جگہ نہ لے سکے گی لیکن یہ غصوں ضرور ہے کہ اقامت دین کے داعی لوگ اس کی تائید کر رہے ہیں اور اپنے مکتبوں میں بیچ رہے ہیں۔

## ۳۔ قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت کو بڑے

موثر انداز میں پیش کیا گیا ہے اور ساری مثالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے لی گئی ہیں جس سے تلاوت قرآن اور اس کے سمجھنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ قیمت ۵۰

۴۔ اہل دل کی باتیں | یہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرنسپل گڈری رولڈز علیہ کے ملفوظات کا مجموعہ ہے جس کے پڑھنے سے ایمان میں تازگی، آخرت کی یاد اور عمل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اس کا نیا ایڈیشن

پچھا اضافہ کے ساتھ چھپ گیا ہے۔ قیمت ۲۵

۵۔ خطبہ نکاح | جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست معاشرتی ہدایت ہے مصنف نے اس کی بڑی موثر تشریح کی

ہے یہ ہر نکاح کے وقت تقسیم کرنے کے قابل ہے قیمت ۳۰

۶۔ مسئلہ کفارت | شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری دین و تقویٰ میں ہونی چاہئے مسلمانوں میں جو پیشہ کے اعتبار سے مستقل طور پر برادریاں قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے بلکہ یہ ہندو تہذیب کے اثر سے ہے اس مسئلہ پر مصنف نے سیر حاصل بحث کی ہے

قیمت ۵۰

۷۔ جہیز کی شرعی حیثیت | اہل وقت شادی بیاہ میں جہیز کے مطالبہ

نے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی عام آدمی کیلئے ایک مصیبت بن گئی ہے اس پر ایک عالم نے بہت تحقیقی بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے قلم سے ایک دیباچہ بھی ہے۔ قیمت ۵۰

یہ تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

۸۔ دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں | اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریاں کو بڑے پراثر اور ہر سوزانہ انداز میں



بیان کیا گیا ہے اس کے بعض مضامین کو شیخ الحدیث مولانا ذکریا رحمۃ اللہ علیہ نے کئی سو کے مجمع میں پڑھ کر سنوایا اور فرمایا کہ اس کو ہر استاد اور طالب علم کو پڑھنا چاہئے۔

قیمت صرف عٹلہ روپے

## ۹۔ عبادت و خدمت

اس میں خدمت خلق پر اس نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے کہ خدمت خلق بھی عبادت ہے اس کا انگریزی اور عربی ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔

قیمت عٹلہ / روپے

## ۱۰۔ سرمد اور ان کی رباعیاں

گوئی اور ان کے قتل کے اسباب پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور آخر میں ان کی رباعیاں ترجمہ کے ساتھ شامل کر دی گئی ہیں اس سے پہلے کسی نے اتنی تفصیل سے اس موضوع پر کوئی چیز نہیں لکھی ہے یہ کتاب اردو اکیڈمی یونیورسٹی مدد سے شائع ہو گئی ہے۔

## ۱۱۔ خواجہ میر درد اور ان کی شاعری

عام طور پر خواجہ میر درد کو ایک شاعر سمجھا جاتا ہے لیکن شاعری میں ایک بلند مقام رکھتے ہوئے یہ ان کی قانونی حیثیت ہے وہ ایک زبردست عالم اور صاحب سلسلہ شیخ اور صاحب دل بزرگ تھے مصنف نے ان کی کتابوں کی روشنی میں ان کی زندگی اور شاعری کی والہانہ انداز میں تفصیل کی ہے کتاب زیر ترتیب ہے اس کا کچھ حصہ الرٹا میں شائع ہو چکا ہے۔

## ۱۲۔ ریاض الحدیث

یہ احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر مجموعہ ہے جس میں ایمان و یقین اور عبادات سے زیادہ معاملات معاشرت اور اخلاق سے متعلق حدیثیں جمع کر دی گئی ہیں اور محترم مرتب مدظلہ نے حدیث کا مختصر گرجا اح اور دل نہیں نشر کر دی ہے جس سے اس کی افادیت میں مزید اضافہ ہو گیا ہے۔ مشغول سے مشغول آدمی بھی اس سے سحرز ہر جگہ فائدہ اٹھا سکتا ہے

قیمت سببیس روپے



سالانہ چندہ ہندوستان سے 50/- خصوصی مساکن 100/- قیمت فی پرچہ 5/-	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان جامعۃ الرشاد ماہنامہ	سالانہ چندہ غیر مالک سے پندرہ ڈالر امریکی 5/15
--	---	---

جلد نمبر ۲۳	فروری ۱۹۹۳ء مطابق شہبان، رمضان ۱۴۱۳ھ	شمارہ ۵۳
-------------	--	----------

## فہرست مضامین

۱	سارے تین ہفتے ملک کیلئے ملک سے باہر	مرتب	۲
۲	تاریخ ہندوین قرآن مجید	ڈاکٹر حافظ محمود اختر پنجاب یونیورسٹی لاہور	۱۵
۳	اسلامی حکومت اور اسکی معاشی ذمہ داریاں	جناب محمد لطیف اللہ نائب صوبیدار	۳۵
۴	زمین اور آسمان کی سرحد میں قرآنی نقطہ نظر		۴۷
۵	بچوں کی تعلیم و تربیت میں ذرائع ابلاغ کا کردار		۵۷
۶	کتابوں کا اشتہار	مہتمم مکتبہ الرشاد	۶۱

## مجلس ادارت

• مجیب اللہ ندوی درمرب	• ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی
• ڈاکٹر رضی الاسلام ندوی درملک	• مقسیم ابوبلی
مینجر توسیع و اشاعت مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی	کتابت عبدکرم الرحمن اعظمی

مجیب اللہ ندوی پرنٹر پبلشر و ایڈیٹر نے نشاط انسیٹ پبلشنگ ماٹھ سے چھپوا کر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا

## سارے تین ہفتے ملک کیلئے ملک بھر

اب یہ بات بالکل واضح ہو گئی ہے کہ ۶ دسمبر ۱۹۹۲ء کو باری مسجد کی شہادت میں نہ صرف فرقہ پرست جماعتیں بلجے پی کی تمام حکومتیں شامل رہی ہیں بلکہ برسرہا لاؤ کی مرکزی حکومت بھی پورے طور پر اس سازش میں شریک رہی ہے۔

باری مسجد کی دشمنی شہادت کے بعد ہندوستان کے مسلمانوں کی جان و مال کو برباد کرنے اور ان کی عزت و آبرو کو پامال کرنے کی جو کوشش کی گئی اس میں بھی جے پی کی صوبائی حکومتوں کے ساتھ کانگریس کی مرکزی اور صوبائی حکومتیں پورے طور پر ملوث رہی ہیں خاص طور پر دوبارہ ۷ جنوری ۱۹۹۳ء کے بعد بمبئی اور احمد آباد میں جو تباہی مچائی گئی اس میں بھی فرقہ پرست جماعتوں کے ساتھ کانگریس کی صوبائی اور مرکزی حکومت کا دامن داغدار ہے۔ انہیں حالات کے جائزہ کے لئے آل انڈیا ملی کونسل کے ایک وفد نے ملک کے ان تمام مقامات کا دورہ کیا جہاں جہاں مسلمانوں کو منصوبہ بند طریقے سے برباد کرنیکی کوشش کی گئی ہے اس وفد میں محترم ابراہیم سلیمان سیٹھ ایم پی مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحب جنرل سکریٹری آل انڈیا ملی کونسل مولانا عبدالوداد خلنی سکریٹری جیسوہ اہل حدیث مولانا اسرار الحق صاحب قاسمی اور عبد الرحیم قریشی صاحب، مفتی نسیم صاحب اسلامی فقہ اکیڈمی اور راقم الحروف شامل تھے۔ اس دورے کی مکمل رپورٹ اور دو مہینے کی ملی کونسل کی کارگزاری اور خدمات کی رپورٹ بہت طویل ہے جو حضرات اس کی تفصیل جاننا چاہیں وہ دفتر آل انڈیا ملی کونسل جو گاہائی جامہ نگر نئی دہلی سے منگا سکتے ہیں۔ اس کا ایک اجمالی ذکر پوری کہ پرچہ میں آچکا ہے، اسی درمیان بعض اہم مقاصد کے تحت ملک بھر جانے کی ضرورت محسوس ہوئی جس کی کچھ تفصیل یہ ہے۔

**قاہرہ میں** | شروع جنوری ۱۹۹۳ء میں "المجلس الاعلیٰ للشؤون الاسلامیہ" حکومت مصر

کی طرف سے ایک کانفرنس کا دعوت نامہ راقم الحروف اور محترم قاضی مجاہد الاسلام کو ملا  
کانفرنس کا موضوع تھا "الصراعات الفكرية واثربا على استقرار مستقبل الامّة الاسلاميّة"  
اس عنوان کے تحت جمع موضوع دئے گئے تھے۔ اس سے اندازہ ہو گیا تھا کہ وہاں دینی  
طبقہ کی طرف سے غیر شرعی امور پر اور خاص طور پر مغربی سیاحوں کے ذریعہ وہاں جو  
فحاشی اور بے حیائی پھیل رہی ہے اس پر گرفت اور کچھ سخت اقدامات کو مصر کی سیکور  
حکومت پسند نہیں کر رہی ہے اور ارباب اور قحطوف کا نام دیکر ان کے ساتھ جوازیت  
آمیز سختی کی جا رہی ہے وہ دوسرے مسلمان ملکوں سے بھی اس کی تائید چاہتی ہے  
اس لئے راقم الحروف نے نہ جانے کا ارادہ کر لیا تھا مگر محترم قاضی صاحب نے فرمایا کہ  
وہاں تقریباً سو ملکوں کے نمائندے آئیں گے وہاں اپنے ملک کی صحیح صورت حال رکھنے  
اور وہاں کے دینی طبقہ کے موافق بات کہنے کا موقع مل سکتا ہے اس لئے چلنا چاہئے اور  
بحمد اللہ اس کا موقع ملا پر وگرام کے مطابق ۱۶ جنوری ۱۹۹۳ء کو سہ بجے شام کو ہم لوگ  
دہلی سے بمبئی کے لئے روانہ ہوئے۔ ہم لوگوں کے ساتھ ملی کونسل کے چند ذمہ دار حضرات  
بھی وفد کی صورت میں بمبئی کے حالات کا جائزہ لینے گئے اس میں محترم ابراہیم  
سیلوان بیٹھ صاحب محترم کلب صادق صاحب عبدالستار سیٹھ صاحب مولانا ظلال الرحمن  
صاحب عبدالرحیم صاحب قریشی اور بعض دوسرے حضرات شریک تھے۔ اسی دن قاہرہ  
کے لئے ہم لوگوں کی فلائٹ ۳۸ رات میں تھی چونکہ بمبئی کے حالات اس وقت انتہائی خراب  
تھے اس لئے ہم لوگوں کو دو مسلک سے انٹرنیشنل ایرپورٹ تک اور ان حضرات کو  
باندہ تک سیکورٹی فورس نے پہونچایا جس میں خود پولیس کمنڈر بھی شامل تھے تقریباً  
۳ بجے رات میں بمبئی سے روانہ ہو کر ہم لوگ ۶ گھنٹے میں مصر کے وقت سے صبح ۵ بجے  
بجے قاہرہ پہونچ گئے چونکہ بمبئی کے وقت اور وہاں کے وقت میں تقریباً ۳ گھنٹے  
کافرق ہے اس لئے ہم لوگ وہاں فجر کی نماز سے پہلے پہونچ گئے ہوئی اڈہ پر دریا وقت  
کے نمائندہ اور ہندوستان کے کئی طلبہ عبدالحمید ندوی، عمران ندوی وغیرہ موجود تھے  
انہوں نے ہم کو ایک اچھے کمرے میں بٹھا دیا جہاں ہم لوگوں نے ضروریات سے فارغ ہو کر

جس کی نماز پڑھی اور کچھ مدت کے نمائندہ صاحب نے آدھ گھنٹے کے اندر ہوائی اڈہ کی ساری کارروائی پوری کر کے ہم لوگوں کا سامان ہمارے پاس پہنچا دیا اور اپنی گاڑی سے ہم لوگوں کو لیکر نیپل کے کنارے "سمیرا" میں ٹھہرا دیا۔ اقامت اٹھوٹ کو ہوٹل سے بڑی وحشت ہوتی ہے۔ مگر اس کا ماحول قدرے غنیمت تھا اس لئے کسی طرح ایک ہفتہ وہاں گزارنا پڑا ہندوستان کے جو طلبہ مثلاً عبد المجید ندوی، محمد عزیز ندوی، عمران فراہی ندوی، امتیاز احمد ندوی، عزیز علی الدین ندوی وغیرہ نے اپنی موجودگی سے ہوٹل کے ماحول کو خوشگوار بنائے رکھا۔

محترم قاضی نے غلٹ کے باوجود اپنا مقالہ قریب قریب مکمل کر لیا تھا مگر راقم اطرد نے وہاں پہنچ کر ایک مختصر تقریر تیار کی جس کو عزیزم عبد المجید ندوی جو جامعہ ازہر سے پلاننگ ڈی گریجے ہیں نے بہت خوبصورت طریقے سے ٹائپ کر کے ہم لوگوں کے حوالہ کر دیا۔ کانفرنس کا افتتاحی اجلاس ہوٹل سے بہت دور ایک فوجی مقام مدینہ فصحر کی ایک سرکاری عمارت کے بڑے ہال میں ہوا غالباً یہ انتظام اس لئے کیا گیا تھا کہ صدر حسن مبارک اس کا افتتاح کرنے والے تھے۔ مگر بقیہ اجلاس اسی ہوٹل کے ہال میں ہوئے جس میں ہم سب مقیم تھے اس لئے بڑی آسانی تھی۔ اس کانفرنس میں تقریباً سو مسلمان ملکوں کے نمائندے شریک تھے زیادہ تر نمائندوں نے تقریریں کیں عربی تقریر کے لئے انگریزی ترجمہ کا اور انگریزی سے عربی ترجمہ کے آلات موجود تھے جن لوگوں کو اس کی ضرورت تھی انہوں نے اسے استعمال کیا مقالے مشکل سے دس پانچ نمائندوں نے پڑھے عام طور پر تقریریں اور مقالے اسلامی فکر کے مطابق تھے بلکہ بعض مسلمان ملکوں کے نمائندوں نے حکومت مصر کی موجودہ پالیسی پر سخت تنقیدیں بھی کیں یہاں تقریباً دو درجن سے زیادہ ملکوں کے نمائندوں سے ہندوستان کے موجودہ حالات اور بابرہی مسجد کی شہادت کے پس منظر اور پیش منظر اور مسلمانوں کے خلاف ہونی والی سازشوں پر کھل کر مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحب نے گفتگو کی اور انہیں صحیح صورت حال سے آگاہ کیا موتر کے آخری اجلاس میں جو تجویزیں

پاس ہوئیں اس میں باری مسجد کے شہادت کے ذکر کے ساتھ کئی اور مفید تجویزیں پاس ہوئیں جس میں ایک بین الاقوامی اسلامی عدالت کے قیام کی تجویز بھی تھی کاش یہ تجویز رو بہ عمل آجاتی تو مسلمان ممالک موجودہ یو۔ این۔ او کی اموکی نوازیہ کیسی سے کسی قدر نجات پاتے عزمنی یہ کہ ”تمطرف اور ارباب“ کا نام دے کر دینی طبقہ خلاف حکومت جو تائید مسلمان ملکوں سے چاہتی تھی وہ اسے نہ مل سکی مگر یہ بات بھی محسوس ہوئی کہ اس وقت ”یونیس“ الجزائر اور مصر تینوں ملک یکساں سیکولر پالیسی پر گامزن ہیں اور دینی طبقہ کے اقدامات کو وہ ”ارباب“ و ”تمطرف“ یعنی دہشت پسندی کا نام پکرا کر اگلے خلاف تشدد کی کارروائی کرنے میں ایک دوسرے کے معاون بنے ہوئے ہیں۔

مؤتمر میں حکومت کو جو ناکامی ہوئی۔ اس کو وزیر اوقاف نے اپنی آخری تقریر میں یہ کہہ کر ہلکا کرنے کی کوشش کی کہ ہم نے مؤتمر میں اپنے نمائندوں کو پوری آزادی کے ساتھ اپنی رائے ظاہر کرنے کا موقع دیا۔ شاید یہ کہہ کر انہوں نے دینی طبقہ کے خلاف اپنی سخت گیر پالیسی کو چھپانے کی کوشش کی۔ اس موقع پر وزیر اوقاف ڈاکٹر محمد علی محبوب کا شکریہ ادا نہ کرنا بڑی ناسپاسی ہوگی۔ جو پورے ہفتہ کے قیام کے درمیان بڑی توابع سے پیش آتے رہے اور وہ مہمانوں کے لئے تمام ممکن سہولتیں فراہم کیں۔

محترم قاضی مجاہد الاسلام صاحب اور اقامت الحروف کیلئے انہوں نے پوری کدلت میں ایک گاڑی مخصوص کر دی تھی۔ کہ مؤتمر کے بعد ہم جہاں چاہیں آجاسکیں گاڑی کا ڈرائیور محمد نواز بڑا شریف اور نمازی تھا ہم لوگ ایک روز وہاں کی مرکزی لائبریری گئے جہاں قاضی صاحب محترم نے کئی خطوطات کی فوٹو کاپی لی اور مختلف کتب خانوں سے ہم لوگوں نے کئی کتابیں خریدیں۔

ایک دن دوپہر بعد ہم لوگ ازہر کی زیارت کے لئے گئے جس کی کسمپرسی دیکھ کر بہت قلق ہوا اب جامعہ ازہر کے سارے شعبے اس کی شاندار نئی عمارت میں منتقل ہو گئے ہیں اور اصل جامعہ ازہر میں صرف دو تین دینی مضامین کے درجے لگتے ہیں اب ہزار سال پرانی یہ مسجد طیبہ لمبے ستونوں اور لکڑی کی کڑی ڈالی ہوئی چھت پر کھڑی ہے

اور اس کی قدیم حیثیت کے مطابق اس کی صفائی ستھرائی اور مرمت کا کوئی انتظام نظر نہیں آیا۔ استغیا خانے وغیرہ اتنے گندے تھے کہ بیٹھنا مشکل تھا قاتین اپنی بوسیدگی اور ازہر کی عظمت رفتہ کا نوہ کر رہی تھیں بار بار موعدی کا یہ جملہ زبان پر آیا تسبیح بالموعدی خیر من ان مثلاً۔ درمیان میں جمعہ پڑ گیا موقتہ میں اعلان ہوا کہ تمام مہمان حضرات جمعہ کی نماز ازہر شریف میں پڑھیں گے چنانچہ جب ہم لوگ مسجد پہنچے تو وہاں مسجد کا اگلا حصہ خالی تھا جہاں سارے مہمان بٹھادے گئے اور اسکے بعد پولیس اور فوج کے افراد کی کئی صفیں تھیں پھر ممبر کے قریب نیوی (۲۷) پر تصویر لینے والے موجود تھے اور وہ اثنائے نماز میں بھی نمازیوں کی طرف رخ کر کے اپنا کام کرتے رہے جس سے سخت تنکدہ ہوا ہم لوگوں نے کچھ ناراضگی کے الفاظ کہے مگر نہ تو شیخ ازہر اس پر عین بہ جیسے ہوتے نظر آئے اور نہ کوئی دوسرا گویا یہ نماز بالکل سرکاری نماز تھی نماز جمعہ کے بعد دریائے نیل میں ایک پانی کے جہاز (رباخرہ) پر وزیر اعظم عاطف صدیقی کی طرف سے دعوت تھی جس جہاز پر دعوت تھی اس کا نام ”فرعون النيل“ تھا ظاہر ہے اس نام ہی سے دماغ میں ایک تنکدہ پیدا ہونا لازمی تھا۔ مگر چاروناچار شریک ہونا پڑا۔ تشریف اڑھائی گھنٹہ دعوت کا سلسلہ جاری رہا۔ اور یہ جہاز دریائے نیل میں کئی کلومیٹر کاچکر لگاتار لگا کر پامہمانوں کے لئے یہ ایک تفریحی پروگرام بنایا گیا تھا۔ ۲۲ جنوری سینچر کا دن ہم لوگوں کے لئے بالکل خالی تھا۔ اس لئے اوپر جن عزیزوں کا ذکر آیا ہے ان کو لے کر ہم لوگ پرانے قاہرہ گئے۔ ڈرائیور فواز بھی بڑی حد تک واقف تھا۔ اس لئے وہاں کے قدیم آثار دیکھنے میں آسانی ہوئی۔ محمد علی کا قلعہ بھوتے ہوئے ہم سب عبداللہ بن عمر کی وسیع مسجد اور ان کے مزار پر حاضر ہوئے پھر وہاں سے امام شافعیؒ اور ذوالنون مصریؒ کے مزار پر حاضر ہوئے اور وہاں پر فاتحہ پڑھا گیا یہ دونوں مزار قریب قریب ہیں۔ مزار کے ماتول میں عجید وغریب نورایت کے ساتھ ایک ہیبت بھی محسوس ہوئی۔ اس کے بعد پھر محمد بن حنیفہ (حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے) عقبہ بن عامرؒ اور رابعہ بصریہؒ

مزار پر حاضری ہوئی۔ کافی رات ہو گئی تھی۔ اس لئے امام طحاوی اور بدرالدین عینی کے مزار پر حاضری نہ ہو سکی۔ یہ مصرعہ برابر زبان پر رہا۔

”زمین کھا گئی آسمان کیسے کیسے؟“ کسی بار غالب کا مشہور شعر جس کے پہلے مصرعہ میں ذرا شوخی زیادہ ہے بے ساختہ زبان پر آتا رہا۔

مقدور ہو تو خاک سے پوچھوں کہ اے نسیم تو نے وہ گنجمائے گراں مایہ کیا کئے اس دن وہاں شیخ رفاعی کا عرس تھا جس میں ایک میلہ کی سی وہ کیفیت نظر آئی جو عام طور پر ہندوستان میں عرس کے موقع پر دکھائی دیتی ہے پرانے قاہرہ میں ہر طرف عزبت اور افلاس کے مناظر سامنے آئے ان قدیم آثار کے پاس ہر جگہ مصری سالکوں کا ہجوم نظر آیا۔

ہمارے جو عزیز طلبہ ساتھ تھے اہرام اور متحف کے دیکھنے پر بھی اصرار کر رہے تھے مگر وہ ہمارے ہوٹل سے صاف نظر آ رہا تھا اس لئے میں نے ان سے کہا کہ اب اس بتخانہ کو قریب سے کیا دیکھا جائے دور سے ہی دیکھ لیا۔ اپنی اس بدذوقی پر افسوس بھی ہوا مگر جانا نہ ہو سکا۔ محترم قاضی صاحب نے بھی میری اس بدذوقی کی رعایت کی۔ میں سمجھ رہا تھا کہ مصر سے ہندوستان واپسی ہو جائے گی اس لئے کہ واپسی کا ٹکٹ مل چکا تھا مگر محترم قاضی صاحب نے کہا کہ اب واپسی حرمین شریفین کی زیارت کے بعد زیادہ مناسب ہے چنانچہ وزیر اوقاف سے جب کہا گیا تو انہوں نے بڑی خندہ پیشانی سے منظور کر لیا بلکہ اس میں محترم قاضی صاحب نے دیگی کا بھی اضافہ کر دیا اس طرح یہ ٹکٹ سودی عربیہ دیگی ہوتے ہوئے دلی کا بنوایا گیا۔

۲۳ جنوری ۱۹۳۳ء کو ہم لوگ بارہ بجے رات میں وہاں سے مصری ایئر لائن سے جدہ کیلئے روانہ ہوئے ایر پورٹ پر چھوڑنے کیلئے وزارت اوقاف کے ایک نمائندہ کے ساتھ ہمارے کئی عزیز طلبہ بھی موجود تھے جہاز وہاں سے ایک گھنٹہ قبل چلا اس لئے ہم جدہ عین فجر کی نماز کے وقت پہنچے جدہ ہوائی اڈہ پر جناب مفتی عبدالرحیم صاحب حیدر آبادی اور ظفر مسعود صاحب عبدالرحیم قریشی صاحب اور عربیہ وٹولی



فیہم ہندی وغیرہ موجود تھے ہوائی اڈہ سے ہم لوگ برادر مصلح الدین کے گھر آئے اور وہاں  
 ناشتہ کے بعد کچھ دیر آرام کرنے کے بعد دوپہر بعد مکہ مکرمہ جا کر عمرہ کرنے کا ارادہ ہوا مگر  
 جانے میں دیر ہو گئی اس لئے رات مولانا ابو الخیر صاحب قاسمی کے مکان پر قیام رہا  
 عزیز فیہم ہندی اور عبدالرحیم قریشی صاحب نے تو رات ہی عمرہ کر لیا مگر راقم الحروف  
 قاضی صاحب اور مصلح الدین صاحب نے نماز فجر حرم میں پڑھ کر پھر عمرہ کیا پھر دوسرے  
 دن رابطہ کے دفتر چلنے کا اتفاق ہوا سو اتفاق تھا کہ ایک روز پہلے ڈاکٹر عمر نصیف  
 صاحب جنرل سکریٹری رابطہ اسلامی ملک سے باہر چلے گئے تھے اس لئے ان کے اول  
 دودم نائبین شیخ ناصر عبودی صاحب اور شیخ حاتم قاضی سے ملاقات ہوئی بڑے  
 اخلاق سے پیش آئے ہوئے میں ٹھہرنے کی پیش کش کی مگر ہم لوگوں نے یہ کہہ کر معذرت  
 کی کہ ہمارے میزبان مصلح الدین صاحب جو رابطہ سے متعلق ہیں ان کے یہاں بہت  
 آرام ہے البتہ مدینہ جانے کے لئے ایک مخصوص گاڑی رابطہ کی طرف سے دی گئی  
 جس کے ذریعہ ہم لوگ مدینہ منورہ گئے مدینہ منورہ میں دو دن قیام رہا اس مدت میں  
 وہاں کئی عوامی پروگرام میں شرکت کا موقع ملا جس میں محترم قاضی صاحب بڑی  
 تفصیل سے ہندوستان کے موجودہ حالات پر اور اس سے ہندوستان ہونے کے ذریعہ  
 پر گفتگو کی کچھ دیر راقم الحروف اور عبدالرحیم قریشی صاحب نے بھی خطاب کیا مدینہ منورہ  
 میں ڈاکٹر مہناج صاحب اور طارق صاحب اور نیاز اللہ صاحب الہ آبادی وغیرہ نے  
 بڑی محبت کا مظاہرہ کیا دو دن بعد پھر ہم لوگ جدہ واپس آ گئے جدہ میں کئی جگہ دعائی پروگرام  
 ہوئے جس میں ہزار ہزار لوگوں تک کی حاضری رہی اور بحمد اللہ آل انڈیا ملی کونسل کی  
 تشکیل بھی عمل میں آئی جو تک اس وقت پورے عرب ممالک میں چھٹیاں تھیں اسلئے  
 مکہ میں عمرہ کرنے والوں کا وسیع پیمانہ میں زیارت کرنے والوں کا بڑا ہجوم تھا مگر بحمد اللہ  
 اطمینان سے عمرہ کرنے کے بعد زیارت حرم نبوی اور مسجد نبوی کی سعادت بھی ملی تقریباً  
 ۱۰ وقت کی نماز ادا کرنے اور روضہ مبارک پر کئی بار حاضری کا موقع ملا ہم لوگ جس مایہ  
 کے عالم میں ملک سے باہر گئے تھے اس میں حرم کعبہ اور حرم نبوی دونوں جگہ دل کی گہ

سے دعا کی توفیق ملی۔ جدہ میں شیخ بلصفر صاحب اور قاری عبدالباسط صاحب کی ملاقات بھی بڑی یادگار ملاقات تھی شیخ بلصفر صاحب نے اپنے جموع کے خطبہ میں ہندوستان کے مسلمانوں اور باری مسجد کی شہادت پر بڑی پراثر باتیں کہیں جس کا کیست بہت زیادہ مقبول ہے۔ مدینہ منورہ سے عزیزی شکیل الرحمن ندوی اور مکہ مکرمہ سے عزیزی دو سال بعد حرمین شریفین کی زیارت کی یہ سعادت نصیب ہوئی تھی اس مدت میں حرم کعبہ اور اس کے ارد گرد اور مسجد نبوی میں اتنی توسیع ہو گئی ہے کہ اندبجانے کے بعد آدمی مہوت سا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح بقیع کے قبرستان کو بھی بہت وسیع کر دیا گیا ہے گویا دو برس میں یہاں کی پوری دنیا بدلی نظر آئی دو دن بعد مدینہ منورہ سے پھر جدہ واپسی ہوئی اور وہاں ایک دن ٹھہر کر ۲۸ جنوری کو کم لوگ یہاں سے ریاض کے لئے روانہ ہوئے جدہ سے ریاض تقریباً ایک ہزار میل کے فاصلہ پر ہے اس لئے جدہ کے حضرات نے فلائٹ کا انتظام کر دیا ہم لوگ یہاں سے عشاء بعد روانہ ہو کر تقریباً ۱۱ بجے ریاض پہنچ گئے ریاض میں دو دن ٹھہرنے کا پروگرام تھا مگر وہاں تقریباً چار دن رکنا ہوا ریاض ہوائی اڈہ پر مولانا عبد السلام صاحب قاسمی مولانا عبد الباری صاحب قاسمی اور بعض دوسرے علماء موجود تھے افسوس ہے کہ ان کے نام ذہن میں نہیں رہے اللہ تعالیٰ ان سب کو جزائے خیر دے رات کو ہم لوگ مولانا عبد السلام صاحب کے مکان پر رہے جہاں اپنے گھر جیسا آرام ملا ہم لوگوں کے ریاض جانے سے پہلے شیخ ناصر بن عبد الوہاب صاحب نے شیخ عبد العزیز بن باز مظلہ کو فون کر دیا تھا کہ یہ حضرات جا رہے ہیں ان کو دارالافتاء کا مہمان بنایا جائے چنانچہ دوسرے دن ہم لوگ مولانا عبد السلام صاحب کے مکان سے فندق قصر الریاض منتقل کر دئے گئے شیخ عبد العزیز بن باز کے ذہن میں یہ بات نہ جلنے کس نے تہادی تھی کہ زیادتی مسلمانوں کی طرف سے ہوئی ہے محترم قاضی صاحب نے اس کی پوری وضاحت کی یہاں کی عدالت عالیہ کے چیف جسٹس صاحب لیمان صاحب سے بھی بڑی لمبی گفتگو رہی وہ حالات سے بہت باخبر نظر آئے اس لئے ان سے اور زیادہ کھل کر بات ہوئی اور

عبدالعزیز رشاد علی صاحب ساکت ہو گئے تھے جو کئی دن ساکت تھا کہ وہ ہر طرح کی خدمت کرتے رہے اللہ تعالیٰ بڑے بخیر ہوئے۔

نے وفد کے تمام افراد کو پورے قرآن کی قرأت کی کیسٹ کا ایک سٹ ہی کیا پھر یہیں سے جا جا کر کئی پروگراموں میں شرکت ہوتی رہی ایک دن کے لئے ظہران اور دام جانے کا اتفاق بھی ہو ظہران میں پروگرام پورسٹی ہے اس کے بہت سے تعلیم یافتہ افراد سے ان کے معیار کے مطابق گفتگو ہوئی ہندوستان میں عام طور پر تعلیم یافتہ حضرات جس طرح اپنی دنیا میں مگن دکھائی دیتے ہیں اس کے برخلاف ان میں ملی مسائل کے حل کیلئے بھرپور بے چینی اور درمندی دکھائی دی ریاض میں مولانا شمشاد مظاہری کی ملاقات بھی قابل ذکر ہے محمد اللہ ریہ عطر کے اچھے تاجروں میں شمار ہوتے ہیں۔ انہوں نے اپنے یہاں کھانے پر نگہ رکھ کر پہلی جنوری کی شام کو ہم لوگ ریاض سے جدہ واپس ہوئے اور پھر وہاں ایک دن رک کر ڈاکٹر عمر زہیر سے ملاقات کر کے دینی روانہ ہو گئے دہلی میں مولانا قاضی محمد الاسلام کے بھانجے میاں سلمان صدیقی نے ہفتوں سے وفد کا پروگرام بنا رکھا تھا چنانچہ وہاں تقریباً ایک ہفتہ رکنا ہوا اور ہر دن کوئی نہ کوئی پروگرام ہوا ایک دن کے لئے ابو ظہبی بھی جانا ہوا اور وہاں تین جگہ پروگرام ہوئے دو پروگرام میں تو ہم سب شریک تھے مگر العین کے پروگرام میں صرف محترم عبدالرحیم صاحب قریشی اور قائم رسولیاس شریک ہو سکے۔ محمد اللہ ریہا من دام ظہران اور دہلی ہر جگہ ملی کونسل کی یونٹیں قائم ہو گئیں البتہ ابو ظہبی میں پہلے سے ایک مشترکہ کمیٹی قائم ہے اس لئے اس کے ذمہ ملی کونسل کا کام بھی سپرد کر دیا گیا دہلی میں جن حضرات نے پوری دلچسپی لی اس میں اعزہ بزم سلمان صدیقی کے علاوہ جناب خلیل صاحب بھٹکی جناب حاجی عبدالرزاق صاحب

جناب عبدالعزیز صاحب کوٹنی حاجی شفیع اللہ صاحب عزیز مولوی عبدالمتین بھٹکی قمر نور صاحب اور عزیز مولوی حیدر اللہ اور مولوی نظام الدین خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ دہلی سے دلی کے لئے میری فلاسٹ ۷، فردری کوٹھی مگر قاضی صاحب موصوف نے ہمیں دو دن کا اور اضافہ کر دیا اس طرح راقم الحروف اور عزیز محمد فہیم ندوی ۹ فردری دلی واپس ہو گئے اور اسی رات قاضی صاحب وغیرہ کویت روانہ ہو گئے یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ جس وقت دلی ہمارا جہاز پہونچا وہاں کہہ رات تھا اس لئے جہاز وہاں نہ تھکے

بسی چلا گیا۔ اور پھر وہاں دو گھنٹہ ٹھہر کر پھر دلی واپس ہو یہ اس سفر کی مختصر روداد ہے پوری تفصیلات سے قہر اگر لکریا گیا ہے تاکہ ناظرین کے ذہن پر زیادہ بوجھ نہ پڑے۔  
اس سفر سے دل وہ ماغ پر جو اثرات پڑے ہیں ان کا مختصر ذکر کر دینا

## تأثرات

مناسب معلوم ہوتا ہے۔

(۱) سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ ہم لوگ ملک سے باہر نئے و غم کا ایک بوجھ لے کر نکلے تھے مگر ہندوستان کے جو لوگ وہاں رہتے ہیں ہندوستان کے مسلمانوں کے حالات سے ان کی دلچسپی اور جوش و خروش دیکھ کر دل وہ ماغ پر جو بوجھ تھا وہ قدرے ہلکا ہوا۔

(۲) یوں ہر جگہ کے لوگوں نے ہم لوگوں کے ساتھ ہر طرح کا تعاون کیا مگر اس میں سب سے زیادہ دلچسپی بھٹکلی اور حیدر آباد کے لوگوں نے لی اور یہ لوگ وہاں سب سے زیادہ منظم بھی نظر آئے خاص طور پر اس پورے سفر میں سب سے زیادہ وقت ڈاکٹر اویس صاحب بھٹکلی اور برادر مصلح الدین صاحب حیدر آبادی نے دیا یہ حضرات ہفتوں سایہ کی طرح ہمارے ساتھ ساتھ رہے۔ دلی میں ان کی جگہ عربی سمان صدیقی اور مولوی عبدالمتین بھٹکلی نے لے لی۔

(۳) وہاں جو مسلمان ہندوستان کے مختلف گوشوں سے آئے ہوئے رہتے ہیں وہ سب اپنے کاروبار یا ملازمت کی وجہ سے بے حد مشغول ہیں پھر وہ لوگ دوسرے ملکوں میں رہتے ہیں جن کے قواعد و ضوابط بھی جدا ہیں۔ مگر اس کے باوجود ان میں سے بیشتر لوگوں کے دلوں میں ملت کی زبوں حالی کیلئے جو درد و کرب دیکھنے میں آیا اور اس کے لئے جان و مال کی قربانی بوجہ کھائی دیا اگر اس کا دسواں حصہ بھی یہاں کے علماء دانشوروں اور مکالمے پیتے مسلمانوں میں پیدا ہو جائے تو ملت موجودہ کی بے وقتی دور ہو جائے۔

(۴) اس وقت نہ صرف ہندوستان میں بلکہ پوری دنیا میں مسلمانوں کے خلاف غیروں کی طرف سے جو سازش چل رہی ہے وہ تو اپنی جگہ پر تشویش ناک ہے ہی مگر خود ہر

مسلمان ملک میں دینی طبقہ کی طرف سے معاشرہ کو اسلامی بیچ پر لانے کی جو کوشش ہو رہی ہے اسے قریب قریب ہر مسلمان ملک کے حکمران دبانے کی کوشش کر رہے ہیں وہ نماز و روزہ اور حج و زکوٰۃ کی اجازت دینے پر تو آمادہ ہیں بلکہ اس کیلئے ہر سہولت دینے کیلئے تیار ہیں مگر معاشرت اور معاملات کے سلسلے احکام میں اسلامی روح کی کار فرمائی سے بچانے کیوں یہ لوگ اپنے لئے خطرہ محسوس کر رہے ہیں قرآن پاک نے ضابطہ قیاس کی جس ذہنیت پر جو چوبک تھی آج اس کے مصداق ہمارے دور کے مسلمان حکمران بن رہے ہیں قرآن نے کہا تھا

اَحْمَلْنَكُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ ۛ وَ عِمَارَةَ	کیا تم لوگوں نے حاجیوں کو پانی پلانے۔
مَسْجِدِ الْحَرَامِ ۛ اَوْ كَيْفَ اَمَّنْ بِاللّٰهِ وَلِيْلِم	اور مسجد حرام کو آباد رکھنے کو اس شخص کے
الْاَخْبَرِ ۛ وَ جَاهِدْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ	برابر قرار دیا ہے جو اللہ اور یوم آخرت پر
عِنْدَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ لَيَحْمَدُنَّ اَعْمُوْهُم	ایمان لایا ہو اور اس نے اللہ کے راہ میں
الْفَلَاحِ ۛ (توبہ)	جہاد کیا ہو اللہ کے نزدیک یہ دونوں
	برابر نہیں ہو سکتے۔

یہی وجہ ہے کہ ہر اسلامی ملک میں اس وقت مغربی تہذیب و ثقافت کی ایک یلغار دکھائی دیتی ہے، سعودی عرب بڑی حد تک اس یلغار سے محفوظ ہے مگر حرمین شریفین سے باہر جدہ، ریاض اور ظہران وغیرہ اس یلغار کی لپیٹ میں آتے جا رہے ہیں اللہ تعالیٰ ان کی حفاظت فرمائے۔

(۵) ہم لوگوں نے وہاں بہت سے ذمہ داروں سے ہندوستان کے مسلمانوں کو زیادہ سے زیادہ وہاں کھپانے کی بات کی اس سلسلہ میں عام طور پر لوگوں نے دو شکایتیں کیں ایک تو یہ کہ مسلمان انجمنز و ڈاکٹر و کنیشن اور کپوڑ کی ٹریننگ لئے ہوئے تجربہ کار افراد نہیں ملتے اس سلسلہ میں دو باتیں کہیں گئیں ایک یہ کہ آپ اپنے یہاں بلانکر اور کام دے کر خود ہی تجربہ کار بنا سکتے ہیں تجربہ تو کام ہی سے ہوتا ہے دوسرے یہ کہ اب آپ کے ویزوں کی اتنی زبردست خرید و فروخت شروع

ہو گئی ہے کہ مسلمان اتنا پیسہ دے نہیں پاتا ان حضرات نے یقین تو دلایا ہے کہ اس میں  
 ایجنٹوں کے واسطے کم سے کم کئے جائینگے اور سہولت پیدا کی جائے گی،  
 دوسری شکایت یہ کہ مسلمان پوری محنت اور شوق سے کام نہیں کرتے اگر وہ ناز  
 یا کسی اور ضرورت کیلئے جائیں گے تو کم سے کم ۴۰-۵۰ منٹ ضرور لگا دیں گے، برخلاف  
 دوسرے لوگ جان لڑا کر کام کرتے ہیں اور وقت گزاری نہیں کرتے اس کا کوئی جواب ہمارے  
 پاس نہیں تھا، کاش مسلمان قوم کے نوجوان اس داع کو دھودیتے تو اب تک زمین انکے  
 لئے اور وسیع ہو جاتی۔

(۶) بابری مسجد کی شہادت کے بعد مسلمانوں کے اندر اتحاد و اتفاق اور ایثار و  
 قربانی کا جو جذبہ ملک کے اندر اور ملک سے باہر پیدا ہوا ہے، اس کو منظم کرنے کی  
 ضرورت ہے ورنہ یہ وقتی جوش و خروش ایک نئی مایوسی کا پیش خیمہ ثابت ہوگا، مسلمان  
 عام طور پر اس وقت بی۔ جے۔ پی اور کانگریس سے ناراض ہیں اور وہ کسی تیسری  
 طاقت کے پرے میں اپنا سیاسی وزن ڈالنے کیلئے تیار ہیں مگر اس سے اقتدار کی  
 تبدیلی تو ممکن ہے مگر حیثیت مجموعی ملت کیلئے یہ تبدیلی کتنی مفید ہو سکتی ہے اس  
 پہلو پر چالیس برس کے تجربہ کی روشنی میں ہم کو غور کرنا چاہئے مسلمانوں کو یہ بات اچھی  
 طرح ذہن نشین کر لینی چاہئے کہ اگر انہوں نے خود اپنی ایک مضبوط صف بندی نہ کی  
 اور اپنی اپنی برائے یا مفاد کے مطابق منتشر طور پر اپنے دونوں کا استعمال کرتے رہے تو اس  
 سے جو سیاسی تبدیلی ہوگی اس سے ایک نئی سیاسی پارٹی کیلئے تو وہ مفید ہوگی مگر ملت  
 کے عزت و وقار میں اس سے ذرہ برابر اضافہ نہیں ہوگا جیسا کہ اس سے پہلے دوبار  
 ہم تجربہ کر چکے ہیں اس لئے اس وقت ایک تیسری سیاسی طاقت پیدا کرنے کے  
 ساتھ ہم کو اپنی ایک مضبوط تنظیم بنالینی ضروری ہے اور وہ تنظیم ایسی ہو جس کے  
 افراد خود ایم۔ ایل۔ اے اور ایم۔ پی بننے کے خواہش مند نہ ہوں بلکہ ان کا خارجہ  
 بدیشہ و سرافراز رائے والی جماعت کو درست رکھنے کیلئے کافی ہو، یہ بات بھی ذہن  
 میں رکھنی ضروری ہے کہ جس نئی سیاسی صف بندی کی طرف ہمارا رجحان ہو رہا ہے ان

ان میں سے ہر جماعت ہمارے ووٹ سے اور ہماری شخصیتوں سے فائدہ تو اٹھانا چاہتی ہے مگر ہماری کوئی مضبوط تنظیم ہے اسے پسند نہیں کرتی اس لئے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ اگر ان کی مضبوط تنظیم بن گئی تو ہماری نکیل وہ ہمیشہ کھینچتی رہے گی اور اس حیثیت میں نہ تو وہ اپنے کو رکھنا پسند کرتے ہیں اور نہ ہم کو یہ حیثیت دینا چاہتے ہیں

ظاہر ہے کہ یہاں در آپ کے ذہن پہ یہ سوال پیدا ہو گا کہ کیا مسلمانوں کی کوئی ایسی تنظیم موجود ہے جسے قوت دے دی جائے تو وہ بریشر گرڈپ کی حیثیت اختیار کرے اور اگر نہیں ہے تو کیا اس کا امکان ہے کہ کوئی ایسی تنظیم کھڑی ہو جو سارے مسلمانوں کے لئے بھی اور موجودہ مسلمان جماعتوں کیلئے قابل قبول ہو پہلے سوال کا جواب تو یہ ہے کہ آپ جس جماعت کو قوت دے دیں وہ بریشر گرڈپ بن سکتی ہے دوسرے سوال کے سلسلے میں عرض ہے کہ ۸ مہینے پہلے حالات کی سنگینی کے پیش نظر کچھ درمند مسلمانوں نے آل انڈیا ملی کونسل کے نام سے ایک تنظیم اتحاد کلہ کی بنیاد پر بنائی ہے جس میں اس وقت ہر مسلک، ہر خیال اور ہر مسلم سیاسی جماعت کے ممتاز افراد شریک ہیں اس میں اہل سنت والجماعت کے تمام قابل ذکر افراد بھی شریک ہیں اہل تشیع میں کلب صادق صاحب بوہرا جماعت کے نور الدین بھائی بشیر اہل حدیث جماعت کے محترم مولانا مختار احمد ندوی عبدالوہاب غلٹی بھی ہیں سیاسی جماعتوں کے سربراہوں میں ابراہیم سلیمان سیٹھ، صلاح الدین ادیسی صاحب اور سلیمان سکندر صاحب وغیرہ بھی شریک ہیں گویا اس کا مدعا نہ ہر کلہ کو مسلمان کیلئے کھلا ہوا ہے یہ تنظیم کسی فوری جذبہ کے تحت نہیں قائم ہو گئی بلکہ اس کے پیچھے ایک منصوبہ بند وسیع تعمیری پروگرام ہے اگر مسلمانوں کا بھرپور تعاون اسے حاصل ہو سکا تو انشاء اللہ آپ چند برسوں میں دیکھیں گے پورے ہندوستان میں ہر شعبہ زندگی کے لئے اس کے تعمیری کاموں کا ایک جال بچھا ہوا نظر آئے گا

اور مسلمانوں کی صف بندی کی جو بات کہی گئی ہے وہ اس لئے کہ موجودہ دنیا میں طاقت کی زبان سمجھتی ہے ہماری اخلاقی باتیں بھی اس وقت موثر ہو سکتی ہیں جب انکی پشت پدلت کے اتحاد کی طاقت موجود ہو۔

# تاریخ تدوین قرآن مجید

## مستشرقین کے اعتراضات کے تناظر میں

ڈاکٹر حافظ محمود اختر پنجاب یونیورسٹی لاہور

کیا حفاظت قرآن مجید کا پورا دار و مدار حفظ پر ہی تھا؟ | اس سلسلے میں

غلط فہمی پیدا کرنے کی پوری کوشش کی ہے کہ صحیح قرآن مجید کے بارے میں شکوک پیدا کئے جائیں۔ دراصل حفاظت قرآن مجید میں نہ صرف کتابت پر اکتفا کیا گیا اور نہ ہی محض حفظ پر۔ بلکہ یہ دونوں وسائل اختیار کئے گئے۔ مستشرقین اپنا نقطہ نگاہ کچھ اس انداز سے پیش کرتے ہیں کہ گویا کہ چند اشخاص حافظ تھے۔ باقی کسی کو قرآن یاد نہ تھا اور حافظ کی بات پر اعتماد ہی کیا کیا جاسکتا ہے؟ حالانکہ حقیقت ایسی نہیں ہے۔ لاتعداد حفاظ کرام موجود تھے۔ ان کا قرآن مجید کے ساتھ لگاؤ بھی بے مثال تھا۔ مستشرقین تو عہد نبوی کی بات کرتے ہیں آج کے گئے گزرے دور میں بھی مسلمانوں کا قرآن مجید کے ساتھ لگاؤ اور اسے حفظ کرنے کا شوق اپنی نظر آپ ہے۔ مسلمان اپنے بچوں کو دنیا جہاں سے بے نیاز کر کے حفظ قرآن کے لئے وقف کر دیتے ہیں۔ قرآن مجید ہر رمضان المبارک میں رات کو سنا یا جاتا ہے۔ کسی بڑے سے بڑے حافظ کی کیا مجال کہ کوئی غلطی کر جائے اور اس کا سامع اس کو ٹوک نہ دے۔ مسلمانوں کی کوئی بستی نہیں جس میں قرآن کے حفاظ موجود نہ ہوں جبکہ عیسائیوں یا یہودیوں کی کتابوں کا کوئی ایک حافظ بھی کبھی موجود نہیں رہا۔

مستشرقین کا یہ تاثر ہرگز درست نہیں کہ محض چند لوگ حفاظ قرآن موجود تھے اور ان میں سے بھی کسی کو قرآن یاد ہو گا کسی نے بھلا دیا ہو گا۔ حالانکہ عہد نبوی میں حفاظ قرآن کی تعداد بہت زیادہ تھی۔ یہ ایک دو کی بات نہ تھی بلکہ جماعت صحابہ کی کثیر تعداد



حافظ تھی۔ اس سلسلے میں مندرجہ ذیل حقائق سے بات واضح ہو جاتی ہے۔

- ۱۔ اہل حدیث کے شہداء کی تدفین کے وقت اس شخص کو قبلہ کی طرف پہلے دفن کیا جاتا جس کو زیادہ قرآن یاد ہوتا تھا۔ اس روایت میں ”اَيْتُهُمْ اَكْبَرُ قُرْآنًا“ کے الفاظ ظاہر کرتے ہیں کہ سب کو علم تھا کہ کس کو کس قدر قرآن یاد ہے؟ اور سب کو قرآن یاد تھا۔ درہ حضورؐ یہ فرماتے کہ ان میں سے کس کو قرآن یاد ہے اور کس کو نہیں؟ ۱ھ
- ۲۔ بیئر معونہ کے واقعہ کی یہ بات قابلِ توجہ ہے کہ ایک چھوٹی سی جماعت کے لئے قرآن مجید کے ستر حفاظ بھیجے گئے کیا یہ بات اس بات کی دلیل نہیں کہ اس پوری سوسائٹی میں حفاظ کی تعداد کس قدر ہوگی اور مختلف علاقوں میں جو حفاظ بھیجے جاتے تھے ان کی کل تعداد کس قدر ہوگی۔

سلسلہ ہجری میں میلہ کے مقابلہ میں مہاجرین و انصار کے کل تین افراد شہید ہوئے جن میں ستر صحابہ حافظ قرآن مجید تھے۔ ۵۲ھ

علامہ ذہبی نے بھی قرار صحابہؓ کی ایک بڑی فہرست پیش کی ہے۔ ۵۳ھ کنز العمال میں روایت ہے حضرت عمرؓ نے اپنے سرداروں کو حکم بھیجا کہ وہ اپنے علاقے سے حفاظ قرآن کی فہرستیں مرکز کو ارسال کریں۔ ابو موسیٰ اشعریؓ نے اکیلے اپنے ایک علاقے سے تین سو حفاظ کی فہرست بھیجی تھی۔ ۵۴ھ

ان تفصیلات سے پتہ چلتا ہے کہ حفظ قرآن محض ایک دو صحابہؓ کے حفظ کا مسئلہ نہ تھا بلکہ پوری قوم کی قوم حافظ تھی۔ اتنی کثیر تعداد میں حفاظ کی موجودگی میں کسی گڑبڑ کا امکان نہیں ہو سکتا تھا۔

اس سلسلے میں ہم ولیم میور کا ایک اقتباس نقل کریں گے۔

”مگر ہم اہل عرب کے اس مافوق الفطرت قوتِ حافظہ کے باوجود تسلیم نہیں کر سکتے کہ اسی ایک طاقت کے بل بوتے پر پورا قرآن مجید محفوظ رہ گیا۔ بلکہ ہمارے سامنے ایسے شواہد موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے اکثر نے اپنے پیغمبر کی زندگی میں ہی قرآن مجید کی کئی اور بدنی قوتیں

لکھ لی تھیں جس کے مجموعہ میں پورا قرآن سمٹ آیا۔ ۵۵

عہد نبوی میں قرآن مجید کی عدم کتابت ثابت کرتے ہوئے مستشرقین کہتے ہیں کہ تاریخ قرآن کے بیان والی روایات میں تضادات ہیں۔ لہذا یہ ناقابل اعتبار ہیں۔ ان میں سے ایک روایت یہ ہے کہ

قبض النبی صلی اللہ علیہ وسلم      رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے  
ولم یجمع القرآن فی شیء ۵۶      تشریف لے گئے در آخی لیکہ قرآن حکیم  
کسی جگہ جمع نہیں کیا گیا تھا،

یہ روایت ابن شہاب زہری نے عبید بن سیاق سے اور انہوں نے زید بن ثابتؓ سے بیان کی ہے اسی طرح ایک دوسری روایت یہ بھی ابن شہاب زہری سے مروی ہے جو طبری نے اپنے شیخ کے حوالے سے اپنی تفسیر میں بیان کی ہے۔ اس میں فرماتے ہیں :

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے اور قرآن جمع نہیں ہوا تھا۔ جو کچھ تھا وہ کھجور کی پھال اور تختیوں پر تھا۔“ ۵۷

ان ہر دو روایات کو سامنے رکھیں تو پتہ چلتا ہے کہ :

(الف) اول الذکر روایات میں اجمال ہے اور راوی نے جمع کرنے سے مراد بین الدفتین جمع کرنا مراد لیا ہے اور اس میں ”فی شیء“ کے الفاظ اس کا اپنا تصرف ہے۔

(ب) ممکن ہے راوی سے روایت کا دوسرا حصہ جو دراصل معاملے کو واضح کرتا ہے، راوی نے خود ہی چھوڑ دیا ہو یا اس سے سہواً چھوٹ گیا ہو۔

اس توضیح کے ساتھ اگر علامہ حارث نجاشی کا یہ بیان بھی رکھ لیں تو مسئلہ واضح ہو جاتا ہے آپ لکھتے ہیں۔

كتابة القرآن ليست بمحدثۃ      قرآن کی کتابت کوئی نئی بات نہیں ہے  
فلانہ صلی اللہ علیہ وسلم کا      کیونکہ خود حضور اکرمؐ اس کے لکھنے کا

یا مریض کتابتہ و لکنہ کان  
مفرقا فی الرقاع والاعتاف  
حکم دیتے تھے لیکن وہ متفرق ٹکڑوں پر تھا۔

واللحاف ...<sup>۸</sup>  
(ج) اول الذکر روایت کا تحقیقی اور تنقیدی جائزہ لیں تو یہ چلتا ہے کہ زید بن ثابتؓ کی وفات (عبید بن سیاق نے ان سے ہی روایت کی ہے) ۴۵ھ یا ۴۸ھ میں ہوئی۔<sup>۹</sup> اور امام بخاری کی تحقیق کے مطابق عبید بن سیاق کی پیدائش ۵۰ھ میں ہوئی ہے (۵۸ھ) گویا زید بن ثابتؓ کی وفات سے پانچ یا دو برس بعد۔ زید بن ثابتؓ کی وفات کے بارے میں ایک اور ضعیف قول یہ ہے کہ ان کی وفات ۵۵ھ میں ہوئی۔ اس ضعیف قول کی رو سے بھی یہ کس طرح ممکن ہو سکتا ہے کہ زید بن ثابتؓ نے ایک روایت (اور وہ بھی جمع قرآن جیسے اہم موضوع سے متعلق) محض پانچ برس کے بچے کو بتائی ہو اور کسی قابل اعتبار شخص کو روایت بیان کرنے کی رحمت گوارا ہی نہ کی ہو۔

اس طرح ہم اس روایت کو تسلیم نہیں کر سکتے جب کہ یہ ایک اور قابل اعتبار روایت سے متصادم ہے۔

اصل صورت یہ ہے کہ عہد نبوی میں کتابت قرآن کا کام بڑے اہتمام سے جاری تھا۔ اور حضورؐ اس مسئلے کو باقی تمام مسائل پر فوقیت دیتے تھے۔ لیکن اس کتابت کی کیفیت یہ تھی کہ اسے

”بین الدفتین جمع نہیں کیا گیا تھا کیونکہ قرآن ابھی نازل ہو ہی رہا تھا کسی کو کچھ معلوم نہیں ہوتا تھا کہ کب کون سی آیت نازل ہو اور اسے کس جگہ پر لکھا جانا ہو۔ اس لئے قرآن حکیم کا ایک جگہ ایک جلد میں جمع کرنا ممکن ہی نہیں تھا۔ جب قرآن حکیم کے نزول کی تکمیل ہو گئی تو اس کے بعد حضورؐ کو زیادہ عرصہ زندہ رہنا نصیب نہ ہو سکا اس لئے اس فریضے کو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے پورا کیا۔ لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ عہد نبوی میں قرآن لکھا ہوا موجود نہیں تھا۔ ہم اس سن کے مؤلف علامہ عارف ماسی لکھتے ہیں۔

”عہدِ صدیقی میں قرآن کا لکھا جانا کوئی تہمت نہیں کیونکہ حضورؐ نے اس کے لکھنے کا حکم صادر فرمایا تھا۔ البتہ وہ اونٹ کے شانوں کی ہڈیوں اور کھجور کے درخت کی چھالوں پر لکھا ہوا تھا۔“

عہدِ صدیقی ہی کے بارے میں علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں۔

وكان القرآن فيها منتشر  
جمعها جامع وربطها بخيطة  
وعهد نبوي في قرآن حكم منتشرة حالت  
موجود تھا۔ پھر ایک جامع نے ایک دھاگے کے ساتھ اسے یکجا کر دیا۔

اس کے علاوہ اور بھی بیسیوں ایسے دلائل و شواہد موجود ہیں جن کی روشنی میں یہ بات سمجھنے میں قطعاً کوئی دقت پیش نہیں آئی کہ قرآن حکیم عہدِ نبوی میں اس طرح محفوظ کر لیا گیا تھا کہ اس میں کسی قسم کی تحریف کا امکان باقی نہیں رہ سکتا۔

بخاری شریف میں روایات موجود ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ جبریل علیہ السلام ہر سال حضورؐ کے ساتھ قرآن حکیم کا دور فرمایا کرتے تھے۔ لیکن آخری بار انہوں نے ایک کی بجائے دو دفعہ دور کیا۔ روایت کے الفاظ یوں ہیں۔

”عن أبي هريرة قال كان يعرض  
على النبي صلى الله عليه وسلم  
القرآن كل عام مرة فعرض  
عليه مرتين في العام الذي  
قبض . . . .“ ۶۲

اس کے ساتھ ہی اگر ہم ان روایات کو بھی تلاشیں جن میں بیان کیا گیا ہے کہ صحابہؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیٹھے قرآن مجید لکھا کرتے تھے اور اس وقت تک کوئی آیت عوام تک نہیں پہنچتی تھی جب تک حضورؐ لکھنے والے سے نسخہ لیتے تھے کہ کیا اس نے صحیح بھی لکھا ہے یا نہیں؟

تو کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی باقی نہیں رہ جاتی۔

حضورؐ اگرچہ پشتر صحابہؓ کو انٹیم سے قرآن مجید سنا بھی کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے مجھے قرآن مجید تلاوت کرنے کا حکم دیا۔ . . . میں نے آپ کو

### سورة النصار سنانی ۶۴

بہت سے ایسے صحابہ کرامؓ کے اسمائے گرامی بھی ملتے ہیں جنہوں نے عہد نبوی میں قرآن حکیم زہانی یاد کر لیا تھا۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے بائیس حفاظ صحابہ کا ذکر کیا ہے جنہوں نے حضورؐ کی موجودگی میں قرآن مجید حفظ کیا تھا۔ ۶۵

اسی طرح حافظ ذہبی نے ان حضرات کے اسمائے گرامی بیان کئے ہیں جنہوں نے قرآن مجید حضورؐ کو سنایا بھی تھا اور ان کی اسانید ہم تک پہنچتی بھی ہیں۔ حافظ ذہبی کے الفاظ یہ ہیں۔

فاملسن حفظہ کلہ منہم وعرض	اکابر صحابہؓ کی ایک جماعت نے حضورؐ
علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم	کی موجودگی میں قرآن مجید حفظ کر لیا
فجماعۃ من نجباء عین صلی اللہ	تھا اور حضورؐ کو سنایا تھا
علیہ وسلم ۶۶	

اول الذکر روایت کہ "حضورؐ کی وفات کے وقت قرآن لکھا نہیں گیا تھا، کہ تشریع و توجہ دیوں بھی کی گئی ہے کہ

اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ روایت "الاتقان" میں موجود ہے لیکن اس کی حقیقت یہ ہے کہ علامہ سیوطیؒ کا طریق کار یہ ہے کہ وہ کسی موضوع پر پائی جانے والی تمام روایات بیان کر دیتے ہیں ساتھ ساتھ حقیقی نقطہ نگاہ بھی پیش کرتے جاتے ہیں۔ ان تحقیقات کی روشنی میں ہر کوئی حقیقت حال سے آگاہ ہو جاتا ہے کہ ان تمام بیغین شدہ روایات میں سے اصل اور حقیقی روایت کون سی ہے۔

اسی الاتقان میں اسی باب کے اندر بخاری اور مسلم شریف کے معیار کی ایک روایت نقل کی گئی ہے یہ روایت مستدرک حاکم میں موجود ہے اور امام حاکم اس روایت کے بارے میں فرماتے ہیں۔

هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ۶۷

اس روایت کے الفاظ یوں ہیں۔

”کنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیٹھ کر  
 وصلہ نوؤلف القرآن من الرقاق“ ۶۸ قرآن مجید کے ٹکڑے جوڑا کرتے تھے۔  
 ظاہر ہے کہ بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق روایت زیادہ معتبر اور قابل اعتبار ہوگئی اور  
 اس کے مقابلے میں وہ روایت جو فقط علامہ سیوطی نے بیان کی ہے اس کا اعتبار نہیں کیا جائیگا۔  
 متعارف روایات میں سے ایک مزید روایت یہ بھی ہے کہ

”الاتقان“ میں مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت صرف چار  
 لوگوں نے قرآن مجید جمع کیا تھا؛ ۶۹ محققین نے اس روایت کے پس منظر پر خوب تحقیقات  
 کی ہیں۔ ان کا خلاصہ یہی ہے کہ دراصل اوس اور خزرج کے لوگوں کے درمیان ایک  
 مرتبہ اپنے اپنے کارناموں اور اسلام کے لئے خدمات پر بحث و تھپس کی نوبت آگئی۔  
 دونوں گروہوں نے اپنے اپنے کارنامے گنوائے۔ خزرج والوں نے کہا کہ ہمارا یہ  
 خدمت ہے کہ ہم میں سے چار لوگوں نے قرآن مجید جمع کیا۔ گویا چار کا عدد یہ ظاہر نہیں  
 کرنا کہ کل چار صحابہ کرامؓ نے قرآن مجید جمع کیا تھا بلکہ جن لوگوں نے قرآن مجید حضورؐ کی  
 موجودگی میں جمع کیا تھا۔ ان میں سے چار کا تعلق قبیلہ خزرج سے تھا۔

یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ جن روایات میں ان چار حضرات کے اسمائے گرامی کا  
 ذکر کیا گیا ہے ان میں چوتھے صحابیؓ کے نام میں بھی اختلاف ہے۔ علامہ سیوطیؒ  
 لایمان کردہ ایک روایت میں ان حضرات کے نام یہ ہیں۔ حضرت ابی ابن کعبؓ،  
 عاذ بن جبلؓ، زید بن ثابتؓ اور ابو زیدؓ۔ علامہ سیوطیؒ کی بیان کردہ ایک اور روایت  
 میں حضرت ابی ابن کعبؓ کی جگہ حضرت ابوالدرداءؓ کا نام مذکور ہے۔ پھر آگے چل کر  
 علامہ سیوطیؒ خود لکھتے ہیں: ”اس روایت میں قتادہؓ کی روایت سے مخالفت پائی  
 اتنی ہے ایک اس اعتبار سے کہ اس میں صفیہ صخرہ کے ساتھ چار ہی حضرات کی تصریح  
 دی گئی اور دوسری وجہ ابوالدرداءؓ کا نام ابی ابن کعبؓ کی جگہ آیا ہے اور اماموں کے  
 جماعت نے قرآن مجید کے جمع کرنے کا انحصار چار ہی اشخاص میں محدود کر دینا  
 صحیح نہیں مانا۔“

ان روایات کے علاوہ علامہ سیوطیؒ نے ہی الاتقان میں ایسے حضرات کے اسمائے گرامی کا تذکرہ کیا ہے جنہوں نے عہد نبویؐ میں قرآن مجید جمع کر لیا تھا۔ ان اسمائے گرامی کا احصار و شمار کیا جائے تو یہ فہرست بڑی وسعت اختیار کر جاتی ہے۔ علامہ سیوطیؒ نے علامہ مازنیؒ کے اقوال بھی نقل کئے ہیں۔ جن میں وضاحت کی گئی ہے کہ اس قول کی یہ تاویل و توجہ درست نہیں کہ صرف انہیں چار حضرات نے قرآن مجید جمع کیا تھا۔ علامہ سیوطیؒ، قرطبیؒ کے حوالے سے بھی لکھتے ہیں کہ بیہ سمونہ اور پیامہ کے مقام پر حفاظ کرام کی کثیر تعداد شہید ہوئی۔ ان بیانات کی روشنی میں وہ لکھتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت انسؓ چار کے عدد والی روایت کے راوی نے جن چار حضرات کا ذکر کیا ہے ان کے ساتھ انہیں خاص لگاؤ ہو گا یا یہ بات ہے کہ اللہ کے ذہن میں صرف اسی قدر لوگ آئے باقی نہ آ سکے۔ ۷۳

علامہ باقلانی کا بیان بھی یہی ہے کہ چار میں حصہ والی روایت اپنے الفاظ میں قابل قبول اور حقیقت کے مطابق نہیں بلکہ اس میں خاص پہلو مذکور ہیں۔ ۷۴ علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ یہ دراصل اس اور خزرج کی بحث و تمحیص تھی اور اس میں خزرج کے ان چار حضرات کا ذکر ہے جنہوں نے عہد نبویؐ میں قرآن جمع فرمایا تھا۔ کتابت قرآن مجید کے لئے صرف حضرت زید ابن ثابتؓ ہی متین نہ تھے بلکہ ادب بھی بہت سے صحابہ کرامؓ اس کام پر مامور تھے۔

حافظ ابن قیمؒ نے انیس کتابوں کے نام بیان کئے ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے بھی بہت سے کاتب صحابہ کا ذکر کیا ہے۔ ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔

خلفائے اربعہؓ۔ حضرت زید ابن ثابتؓ۔ حضرت ابی ابن کعبؓ۔ حضرت عمرو بن العاصؓ۔ حضرت خالد ابن ولیدؓ۔ حضرت معاویہؓ حضرت ثابت بن قیسؓ۔ حضرت عبداللہ بن عبداللہ ابن ابیؓ حضرت عامر بن فہیرہؓ۔ حضرت عبداللہ بن حفصہؓ محمد بن مسلمہؓ۔ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ۔ حضرت زبیر بن العوامؓ حضرت علاء ابن الحضرمیؓ۔ یہ ان لوگوں کے اسمائے گرامی ہیں جنہیں۔ وقتاً فوقتاً وحی لکھوانے کیلئے حضورؐ

خود مطلب فرمایا کرتے تھے۔ اس کے علاوہ بھی آپ کی مجلس میں صحابہؓ کی ایک کثیر تعداد کسب علم کے لئے موجود رہتی تھی۔ آپ پر کوئی آیت نازل ہوتی اور آپ اپنے ایک کاتب کو نازل شدہ آیت یا آیات لکھواتے تو حاضرین مجلس بھی اپنے اپنے مصاحف میں یہ آیات شامل کر لیتے۔ طبقات ابن سعد۔ تاریخ طبری اور صحاح ستہ میں سے اگر ایسے لوگوں کے نام جمع کئے جائیں تو ان کی تعداد درجنوں تک پہنچ جاتی ہے۔ ۷۔ محمدؐ ابن سیداناس دم ۳۴ھ نے بھی کتاب وحی کی تعداد بیالیس بیان کی ہے۔ مختلف لوگوں نے ان کی تعداد مختلف بتائی ہے۔ لیکن ایک چیز اس سے واضح ہو جاتی ہے کہ آپ کے کاتبوں کی تعداد خاصی تھی۔ حافظ عراقی نے حضورؐ کی منظوم ہر بیت طیبہ کا آغاز جس شعر سے کیا ہے اس کا پہلا مصرعہ یوں ہے۔

و کتابۃ اثنان اسبعون

تاریخ تدوین قرآن مجید کے حوالے سے ہم نے اس وقت تک جو حقائق پیش کئے ہیں ان سے مندرجہ ذیل پہلو بالکل واضح ہیں۔

۱۔ نزول وحی اور کتابت وحی کے درمیان کوئی وقفہ نہیں ہوا کرتا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کتابت وحی کے معاملے میں بڑے محتاط تھے۔

۲۔ کاتبان وحی کی تعداد ہر وقت آپ کی خدمت میں موجود رہتی تھی اور قلم دوات اور دیگر ضروریات سے لیس ہوتی تھی۔

۳۔ حضورؐ لکھوانے کے بعد اس کی جانچ پڑتال بھی فرماتے تھے۔

۴۔ بہت سے مکمل نسخے اس وقت تک موجود ہو چکے تھے۔

۵۔ حفظ قرآن مجید میں صحابہؓ کا انہماک بے نظیر تھا اور لاتعداد صحابہؓ نے حفظ بھی کر لیا تھا۔

۶۔ اسی طرح حفاظت قرآن مجید میں حفاظ اور کتابت دونوں یکجا تھے۔

ان تمام حقائق کی روشنی میں محض گمان اور غن کی بنیاد پر کوئی یہ رائے قائم کرے کہ ”ہو سکتا ہے کہ کچھ قرآن مجید لکھا جانے سے روک گیا ہو“ محض گمان ہی کی حیثیت رکھتا ہے



گمان کا مقابلہ ہماری پیش کردہ روایات کے ساتھ کرنا انصاف اور حقائق کا منہ چرانا ہوگا۔  
عہد نوی میں عدم کتابت قرآن مجید ثابت کرنے کے لئے مستشرقین نے جو جڑی  
اغتراضات کئے ہیں اُنکے طور میں ہم ان کا تنقیدی جائزہ پیش کر رہے گئے۔

مارگولیتھ (MARGOLIOUTH, D-S) نے عہد نوی میں قرآن مجید کے غیر  
مکتوب ہونے پر ایک دلیل یہ دی ہے کہ قرآن مجید میں بہت سی آیات ایسی ہیں جن کا مضمون  
اور الفاظ آپس میں ملتے جلتے ہیں گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یاد نہیں رہتا تھا کہ انہوں نے  
اس سے قبل قرآن مجید میں کیا شامل کیا تھا۔ ان آیات میں سے ایک مثال سورۃ النہل  
کی آیت ۱۴۰۔ اور سورۃ الانعام کی آیت نمبر ۶۸ ہے جن کا مضمون اور الفاظ ملتے جلتے ہیں  
سورۃ النہل کی آیت نمبر ۱۴۰۔

وقد نزل علیہم فی الکتب  
ان لا اسمعتم آیت اللہ یخفرو  
بما ویستہزأ بہم فلا تقعدوا  
معہم حتی یخوضوا فی حدیث  
غیرہ انعم از امثلہم.....  
اور خدا نے تم مومنوں پر اپنی کتاب میں یہ  
حکم نازل فرمایا ہے کہ جب تم کہیں سنو کہ خدا  
کی آیتوں سے انکار ہو رہا ہے اور ان کی  
ہنسی اڑائی جاتی ہے تو جب تک وہ لوگ  
اور باتیں نہ کرنے لگیں ان کے پاس مت  
بیٹھو ورنہ تم بھی ان جیسے ہو جاؤ گے۔

دوسری آیت سورۃ الانعام کی آیت نمبر ۸۴

واذا رایت الذی یخوضون فی  
ایتنا فاعرض عنہم حتی یخوضوا  
فی حدیث غیرہ واما ینسیک  
الشیطان فلا تقعد بعد الذکر  
مع القوم الظالمین۔  
اور جب تم ایسے لوگوں کو دیکھو جو ہماری  
آیتوں کے بارے میں یہ ہودہ باتیں کہہ رہے  
ہیں تو ان سے الگ ہو جاؤ۔ یہاں تک  
کہ وہ اور باتوں میں مصروف ہو جائیں اور  
اگر یہ بات شیطان تمہیں بھلا دے تو یاد  
آنے پر ظالم لوگوں کے ساتھ مٹ بیٹھو۔

پہلی آیت میں (بقول مارگولیتھ) دوسری آیت کا حوالہ دیا گیا ہے۔ لیکن دونوں

کے الفاظ مختلف ہیں مگر لیتھ اس سے یہ نتیجہ اخذ کرتا ہے کہ

”قرآن کی آیات لکھی ہوئی نہ تھیں۔ اگر قرآن لکھا ہوا ہوتا تو پہلی آیت میں بعینہ وہی الفاظ ذکر کئے جالتے جو دوسری میں ہیں۔ الفاظ کے اس اختلاف سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی آیت کے نزول کے وقت دوسری آیت کے الفاظ محفوظ نہیں رہے تھے۔

اس اعتراض کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ بالکل واضح بات ہے کہ اگر سورۃ النساہ کے نزول کے وقت سورۃ الانعام کی مذکورہ آیت کے الفاظ محفوظ نہ رہے تھے تو پھر بعد میں وہ قرآن میں کس طرح شامل ہوئے۔ اگر سورۃ الانعام کے اصل الفاظ محفوظ نہ ہوتے تو اصول کا تقاضا یہ تھا کہ بعد میں لکھنے والے سورۃ الانعام میں بھی بعینہ وہ الفاظ لکھتے جو النساہ میں ہیں۔ ان دونوں آیات کا لفظی اختلاف تو درحقیقت اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ دونوں آیات کے الفاظ ہمیشہ سے پوری طرح محفوظ اور غیر متبدل ہیں۔ ان میں کسی قسم کے قیاس و گمان کو کوئی دخل نہیں رہا۔ اگر قرآن کی کتابت قیاس اور اندازے سے ہوتی ہوتی تو ان آیات کے الفاظ میں کوئی فرق نہیں ہونا چاہیے تھا۔

واقعہ یہ ہے کہ ہر زبان کے محاورات میں جب کہیں سابقہ گفتگو کا حوالہ دیا جاتا ہے تو اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔ بعض دفعہ سابقہ گفتگو کے الفاظ بعینہ دہرائے جاتے ہیں جسے انگریزی میں — Direct Nafation کہا جاتا ہے۔ بعض اوقات وہی الفاظ دہرائے نہیں جاتے ہیں بلکہ سلیقہ گفتگو کے بنیادی مفہوم کو دوسرے الفاظ میں بیان کر دیا جاتا ہے جسے (Indirect Nafation) کہا جاتا ہے۔ ان دونوں میں سے پہلی صورت بہت کم استعمال ہوتی ہے۔ یعنی ایسا کم ہی ہوتا ہے کہ کسی سابقہ گفتگو کو بعینہ نقل کیا جائے۔ اس کی بجائے دوسری صورت ہی اختیار کر جاتی ہے سورۃ النساہ میں پہلی دوسری صورت اختیار کی گئی ہے۔ اس کی ایک اور وجہ یہ بھی ہے کہ قرآن مجید کی ہر سورت اپنے جملوں کی ساخت کے اعتبار سے جدا گانہ اسلوب رکھتی ہے لہذا اگر ایک سورت کے جملوں کے درمیان کسی دوسری سورت کا جملہ بعینہ جوڑ دیا جائے تو آیات کے تسلسل — (sequence) میں فرق

پڑجاتا ہے۔ اور اس سے فقروں کی روانی باقی نہیں رہتی جس کی اثر انگیزی سب کے نزدیک مسلم ہے۔ لہذا اگر ادبی ذوق کے لحاظ سے دیکھا جائے تو سورۃ النساء کی مذکورہ آیت میں سورۃ الانعام کے الفاظ بعینہ نقل کر دیئے جائیں تو عبارت کا زور اور تسلسل ٹوٹ جائے گا۔

اس کے علاوہ تفسیر ابن کثیر میں بیان کیا گیا ہے کہ سورۃ الانعام جس کی مذکورہ آیت کے بارے میں مار گولی تھ کا دعویٰ ہے کہ وہ لکھی ہوئی نہ تھی پوری کی پوری ایک ہی مرتبہ نازل ہوئی اور اس میں یہ آیت بھی موجود ہے۔

”وعدنا کتاب انزلنا مبراہ“ (اور یہ کتاب (دوسری ہی ہے) جسے ہم نے مصدق الذی بین ید یہ نازل کیا ہے بابرکت جو اپنے سے پہلی ولتندنا ما القری ومن حولہا“ کتابوں کی تصدیق کرتی ہے تاکہ آپ ڈرائیں ام القریٰ اور اسکے ارد گرد والوں کو)

اس آیت کریمہ میں قرآن کو کتاب کہا گیا ہے۔ اگر سورۃ الانعام کے نزول کے وقت قرآن کریم کو لکھنے کا معمول نہ تھا.... تو اسے کتاب کہنے کا کیا مطلب ہو سکتا ہے؟ لہذا مار گولی تھ کا یہ اعتراض کسی بھی طرح درست ثابت نہیں ہوتا۔

انسائیکلو پیڈیا برٹینیکا (Encyclopedia Britannica) کے مقالہ قرآن کے مقالہ نگار نے قرآن مجید پر اعتراض کرتے ہوئے کچھ تاریخی شخصیات اور واقعات پیش کئے ہیں کہ قرآن مجید نے یہ واقعات غلط طور پر پیش کئے ہیں۔ مستشرقین کہتے ہیں کہ محمدؐ نے آدمی متعین کر رکھے تھے جو ادھر ادھر بھر کر واقعات اکٹھے کرتے چونکہ محمدؐ زبانی ہی یہ سب کچھ سنتے، اس لئے انہیں ان کے بیان کرنے یا سمجھنے میں غلطی لگ گئی اور آپ نے ان واقعات و شخصیات کو غلط طور پر حقیقت کے برعکس پیش کیا۔<sup>۸۱</sup>

ان واقعات و شخصیات میں ایک حضرت مریم علیہا السلام ہیں اور قرآن نے مغالطے کی بنیاد پر مریم کو غلط طور پر متعین کرتے ہوئے حضرت عیسیٰؑ کی والدہ کو سمجھ

بنت عمران قرار دیا ہے۔ ۸۲

**تنقیدی جائزہ** | اگر مقالہ نگار کسی یقینی دلیل کے ساتھ یہ بھی ثابت کر دیتا کہ حضرت مریمؑ کے والد کا نام عمران نہ تھا، تب تو یہ اعتراض کسی طور پر قابل اعتبار ہو سکتا تھا لیکن حالت یہ ہے کہ اگر ہم انہیں سے پوچھیں کہ پھر حضرت مریمؑ کے والد کا نام عمران کے سوا اور کیا تھا؟ تو اس کے جواب میں ان کے پاس خاموشی کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔ ان کے والد کا نام بائبل میں بھی مذکور نہیں۔ اسی انسائیکلو پیڈیا کے اندر مریم کے مقالہ میں یہ اعتراف کیا گیا ہے کہ:

حضرت مریم کے والدین کے بارے میں پہلی صدی عیسوی کی کسی تاریخی دستاویز میں کوئی ریکارڈ موجود نہیں ہے۔ ۸۳

- ایک طرف یہ لاعلمی اور دوسری جانب یہ دعویٰ کہ قرآن حکیم میں حضرت مریمؑ کے والد کا نام مغالطے پر مبنی ہے۔
- کیا یہ بات درست ہے کہ اگر ایک مرتبہ کسی کا نام عمران رکھا جا چکا ہو تو اس کے بعد دنیا میں کسی اور شخص کا نام عمران نہیں رکھا جاسکتا۔
- قرآن مجید نے تو بہت سے حقائق آشکارائے ہیں۔ بات صرف حضرت عمران تک محدود نہیں۔ حضرت مریمؑ علیہا السلام کی پیدائش، ان کی تربیت، بچپن اور دیگر بہت سے حالات کے بارے میں خود وہ مآخذ بھی خاموش ہیں۔ جنہیں عیسائی مستند سمجھتے ہیں۔ چاروں اناجیل میں بھی ان کا ذکر نہیں۔ قرآن مجید سب سے پہلے انہیں منظر عام پر لایا۔ ڈکشنری آف دی بائبل میں مذکور ہے۔

شروع شروع میں عیسائی دنیا ان انکشافات پر اعتراض کرتی رہی مگر اب خود عیسائیت کی ایسی کتابیں دریافت ہو رہی ہیں جن میں قرآن کے بیان کردہ وہی حقائق بیان کئے گئے ہیں ۸۴

لہذا جب عیسائی مآخذ میں حضرت مریمؑ کے والد کے بارے میں کچھ بھی موجود

نہیں ہے تو حیسائیوں کو کسی اعتراض کا حق نہیں پہنچتا۔

بائبل کی ایک اور ڈکشنری جو (John mckenzie) نے مرتب کی ہے۔ اس میں صراحت کے ساتھ وہ تمام ابہامات بیان ہوئے ہیں جو مریم کی شخصیت کے تعین کے سلسلے میں اہل کتاب کی ہاں موجود ہیں۔ مصنف لکھتا ہے۔

"A by-product of this reticence is our almost total lack of genuine information concerning the life and person of Mary" 85

J. D. Douglas کی مرتب کردہ ڈکشنری آف بائبل میں اس سلسلے میں لکھا ہے  
'there have been various attempts to resolve these differences' 86

یعنی اناجیل کے ان اختلافات کو حل کرنے کی بہت سی کوششیں ہو چکی ہیں۔ مریم علیہا السلام کے بارے میں اناجیل کے اختلافات کے بارے میں اسی طرح کے خیالات کا اظہار 87 William smith کی ڈکشنری آف دی بائبل میں کیا گیا ہے۔ ۸۷ لہذا جب خود مستشرقین ہی اپنے ساتھ مستشرقین کے نقطہ نگاہ کی تردید کرتے اور حقائق کی وضاحت کرتے ہیں تو حقیقت کی وضاحت کیلئے ہمارے کہنے کی کچھ گنجائش ہی باقی نہیں رہتی۔

قرآن مجید میں اغلاط کی نشاندہی کرتے ہوئے انسائیکلو پیڈیا برٹینیکا

(Encyclopedia)

88 (OF Britannica) کے مقالہ نگار نے فرعون کے وزیر ہامان کا بھی ذکر کیا ہے کہ قرآن میں یہ غلطی ہے کہ اس نام سے فرعون کے کسی وزیر کا نام بائبل کے عہد نامہ قدیم میں نہیں ملتا۔ مقالہ نگار نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ دراصل ہامان، شاہ اسویرس کا وزیر تھا جس کا ذکر بائبل میں ملتا ہے۔ مقالہ نگار کہتا ہے کہ چونکہ محمدؐ نے یہ واقعات زبانی سیکھے تھے لہذا امفالیط سے یہ نام فرعون کے وزیر کی طرف

منسوب کر دیا۔ ۸۸

مقالہ نگار کے اس نقطہ نگاہ کا تنقیدی جائزہ مولانا تقی عثمانی نے یہاں ہے آپ لکھتے ہیں۔ ”در حقیقت یہ بات بالکل بے سرو پا ہے اور اسی مفروضے پر مبنی ہے کہ دنیا میں ایک نام کے دو آدمی نہیں ہو سکتے۔ واقعہ یہ ہے کہ اسویرس کے جس نام ہناد وزیر کا ذکر مقالہ نگار نے کیا ہے۔ اس کا قصہ صرف بائبل کی ایک مشتبہ کتاب (APOCYPHAL BOOK) آستر میں مذکور ہے۔ اس کتاب کو پروٹیسٹنٹ فرقہ معتبر تسلیم نہیں کرتا۔ چنانچہ مروہ پروٹیسٹنٹ (Protestant) اناجیل میں یہ کتاب موجود نہیں ہے۔ البتہ کیتھولک فرقہ اسے مستند سمجھتا ہے۔ اس کتاب میں جس ہامان یا آمان یا ایمان کا ذکر کیا گیا ہے وہ شاہ اسویرس کا وزیر نہیں بلکہ صدر دربار تھا (آستر ۱۰: ۳۰)۔

اس کا جو حصہ اس کتاب میں مذکور ہے اسے ہامان کے قرآنی واقعے سے کوئی دور کی بھی نسبت نہیں ہے۔ قرآن نے بیان کیا ہے کہ فرعون نے ہامان کو یہ حکم دیا تھا کہ اس کے لئے ایک بلند محل تیار کروائے تاکہ اس پر چڑھ کر وہ موسیٰ کے خدا کو جھٹانک سکے۔ قرآن ہی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہامان آخر وقت فرعون کا منہ چڑھا وزیر رہا اور بالآخر اسی کے ساتھ غرق ہوا۔ اسی کے برعکس کتاب آستر میں ہامان کی طرف اس نوعیت کا کوئی قصہ منسوب نہیں کیا گیا۔

کتاب آستر کا ہامان، بخت نصر کے واقعے کے بعد کا ہے اور اس کا قصہ صرف اس قدر ہے کہ صرف ایک اتفاقی واقعہ کی بنا پر صرف مختصر عرصے کے لئے بادشاہ اسویرس کا تقرب اسے حاصل ہوا لیکن اسی دوران وہ یہودیوں کے قتل عام کا حکم جاری کر دیتا ہے جس کی بنا پر بادشاہ کی ملکہ آستر اس کی دشمن ہو جاتی ہے اور بادشاہ اسے سولی پر لٹکا کر اس کی جگہ ایک یہودی مرد کو نامزد کرتا ہے۔ ۸۹

عہد نبوی میں قرآن مجید میں اختلافات ثابت کرنے کے لئے جو دلیل دی گئی ہے اس میں ہشام ابن حکیم اور حضرت عمرؓ کے فتاویٰ قرآن میں اختلاف کرنے کا واقعہ ہے۔

مستشرقین نے عہد نبوی ہی میں قرآن مجید کے کسی متفقہ متن کے مفقود ہونے پر یہ دلیل پیش کی ہے کہ اس وقت جب کہ قرآن حکیم نازل ہو رہا تھا اور حضور کی ذات گرامی صحابہؓ میں موجود تھی، لوگ قرآن حکیم کی تلاوت میں اختلاف کرتے تھے۔ اس کی مثال انہوں نے بخاری اور مسلم شریف میں موجود اس واقعہ سے دی ہے کہ ایک موقع پر نماز میں حضرت عمرؓ نے حضرت ہشام بن حکیمؓ سے سورۃ الفرقان کی آیت سنیں اور نماز کے فوراً بعد حضرت عمرؓ انہیں بکرا کر حضورؐ کی خدمت میں لے گئے کیونکہ حکیم بن ہشامؓ، کسی اور انداز سے قرآن کی تلاوت کر رہے تھے۔ حضورؐ نے دونوں سے ان آیات کی تلاوت سنی اور دونوں کو کہہ دیا کہ تم درست پڑھتے ہو۔ ۹۔  
اس واقعہ سے مستشرقین مندرجہ ذیل نتائج حاصل کرتے ہیں۔

۱۔ عہد نبوی میں قرآن مجید کا متفقہ متن موجود نہ تھا۔  
۱۲۔ حضورؐ نے محض سیاسی مصلحت کی خاطر ان دونوں حضرات کی قرات کو درست قرار دے دیا۔

۱۳۔ یہ اختلاف، اختلاف قرات یا سبعة احرف سے الگ کوئی اور اختلاف تھا۔ کیونکہ حضرت عمرؓ اور ہشام بن حکیمؓ دونوں ایک ہی قبیلہ سے تعلق رکھتے تھے۔ کیا عہد نبوی میں قرآن مجید کا متفقہ نسخہ موجود تھا یا نہیں اس پر گزشتہ صفحات میں تفصیلی بحث پیش کر دی گئی ہے۔ یہاں تکرار کی ضرورت نہیں ہے۔  
بہالہنگ دوسری بات کا تعلق ہے کہ حضرت عمرؓ کو سیاسی مقصد کی بنا پر درست قرار دے دیا گیا، اس قسم کی بات وہی شخص کر سکتا ہے جو منصب نبوت کی اہمیت سے واقف نہ ہو۔

● یہ واقعہ مدینہ منورہ کا ہے نہ مکہ مکرمہ کا۔ ظاہر ہے مدینہ میں ایسی صورت حال نہیں تھی کہ کسی قسم کی چشم پوشی اختیار کی جاتی۔ اب مسلمان اس دوسرے بالکل مختلف تھے جب حضرت عمرؓ اسلام لائے تھے۔

● کیا حضرت عمرؓ کی ہر بات کو حضورؐ نے تسلیم ہی کیا تھا یا آپؐ سے اختلاف

بھی کیا جاتا تھا ؟ اس کا جواب بدر کے قیدیوں کے انجام کے واقعہ سے حاصل کیا جاسکتا ہے کہ حضورؐ ان کی رائے سے کبھی بھی اختلاف نہ کرتے۔

جہاں تک تیسرے اعتراض کا معاملہ ہے اس سلسلے میں مندرجہ ذیل وجہات اس مسئلے کی پیچیدگی کو حل کر دیتی ہے۔

۱۔ یہ بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ جب وحی کے ذریعے سات حروف میں قرآن مجید پڑھنے کی اجازت دی گئی تو یہ اجازت خاص خاص اقوام کے ساتھ مخصوص نہیں رہ سکتی تھی۔ صرف حضورؐ ہی صحابہ کرامؓ کو قرآن کی تعلیم نہیں دیتے تھے بلکہ صحابہؓ بھی ایک دوسرے کو قرآن پڑھاتے تھے اس طرح ایک قبیلہ یا قوم کی خصوصیات دوسری قوم تک جاسکتی تھیں۔

۲۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر ایک قوم ایک لفظ کو ایک خاص انداز سے، جو دوسری قوم میں مروج ہے، ادا نہ کر سکے تو اس سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ دوسری قوم بھی پہلی قوم کے انداز کے مطابق ادا نہیں کر سکتی۔ مثلاً بنو ہذیل اور بنو ثقیف حتیٰ کی بجائے عثیٰ پڑھتے تھے۔ ”حتیٰ“ قریش کے محاورے میں تھا جب کہ دوسرے اسے عثیٰ کہتے تھے۔ لیکن اس سے یہ نتیجہ نہیں نکلی سکتا کہ قریش ”عثیٰ“ نہیں بول سکتے تھے۔ اگرچہ وہ عام طور پر ”حتیٰ“ ہی بولتے تھے اور یہی اصل لفظ تھا لیکن اگر وہ چاہتے تو ”عثیٰ“ بھی پڑھ سکتے تھے۔ چنانچہ ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ابن مسعودؓ ”حتیٰ حین“ کی بجائے ”عثیٰ حین“ پڑھتے تھے اور حضرت عمرؓ نے انہیں اس سے منع بھی فرمایا تھا کہ بنو ہذیل کے محاورے میں لوگوں کو قرآن نہ پڑھاؤ۔ اصل بات یہ تھی کہ قریش دوسری اقوام کے محاورات کے مطابق الفاظ ادا کرنے کے عادی ہو گئے تھے۔ مکہ مکرمہ میں لوگ ہر سال حج اور میلوں وغیرہ پر جمع ہو اکرتے تھے اور قریش کو چونکہ ہر ایک قوم اور قبیلہ سے لین دین اور تجارت کا واسطہ پڑتا تھا اور علاوہ ازیں علی مناظرے اور مقابلے بھی ہوتے رہتے تھے اس لئے قریش کو ہر ایک قوم کے محاورے سے واقفیت پیدا کرنی لازمی ہو گئی تھی۔



جس وقت ہشامؓ مسلمان ہوئے اس وقت کفر فتح ہو چکا تھا اور اسلام تیزی سے پھیل رہا تھا اور لوگ فوج و رفق اسلام میں داخل ہو رہے تھے۔ غالباً حضرت ہشامؓ نے سورۃ الفرقان کی یہ آیات حضورؐ سے اس وقت سنی ہوں گی جب وہ کسی اور قبیلہ کو قرآن پڑھا رہے ہوں گے اور ایسی نازل سے انہوں نے یاد کر لیا۔ حضورؐ کی طرف سے حکمِ خدا یہ اجازت تھی کہ ”خاقروا ما تبسروا منہ“ یعنی جس طرح آسان ہو اسی طرح پڑھ لو۔

حضرت ہشامؓ نے قریش کے محاورے کے مطابق اسے ادا کرنے کی کوشش نہ کی اور نہ ہی حضورؐ نے انہیں اس طرح پڑھنے سے منع فرمایا جس طرح وہ پڑھ رہے تھے۔ دیا رہے کہ سببِ اعراف کی اجازت فتح مکہ کے بعد ملی تھی جب کہ اسلام دور نزدیک تیزی سے پھیل رہا تھا اور حضرت ہشامؓ ہی حکیمِ فتح مکہ کے بعد دائرہ اسلام میں داخل ہوئے، یہ تمام تفصیلات اس بات کو واضح کر دیتی ہیں کہ ہشامؓ اور حضرت عمرؓ میں ایک ہی قبیلے سے متعلق ہونے کی باوجود قرأتِ قرآن میں کیوں اختلاف ہوا تھا۔ حضرت عمرؓ نے حضورؐ سے قرآن حکیم اس وقت پڑھا تھا جب قرآن ایک ہی حرف پر تھا اور ہشامؓ نے ایسے وقت میں سیکھا تھا جب دوسری اقوام کے اسلام میں کثرت سے داخل ہونے کی وجہ سے ان لوگوں کو ان کے اپنے محاورے میں قرآن پڑھانے کی ضرورت پیش آئی تھی۔

مذکورہ بالا تفصیلات سے یہ بات مکمل طور پر عیاں ہو جاتی ہے کہ حضرت عمرؓ اور ہشامؓ بن حکیمؓ اس واقعے سے کسی طرح بھی یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ عہدِ نبویؐ میں قرآن مجید کے متن میں اختلافات پائے ملتے تھے۔ اس سلسلے میں تفصیلی بحث مختلف محققین نے اختلافاتِ قرأت اور ”سبع احرف“ کے ابواب میں کی ہے۔

ابو دافعؓ کیا گیا ہے کہ جب قرآن حکیم سات حروف میں نازل ہوا تھا اور تمام ”حروف“ منزل من القرآن ہونے کی وجہ سے جائز تھے، اس لئے ان میں سے کسی ایک حرف میں پڑھنا اصل وحی کے الفاظ کے مطابق ہی پڑھنا تھا۔

- |    |  |
|----|--|
| ۵۱ | ترندی، محمد بن عیسیٰ، سنن ترمذی، دمشق، ۱۹۶۵ء، جلد گیارہ، صفحہ ۱۲۱                  |
| ۵۲ | سیوطی، جلد اول، صفحہ ۷۳  |
| ۵۳ | ایضاً، جلد اول، صفحہ ۷۳  |
| ۵۴ | علی المتقی، کنز العمال جلد اول، صفحہ ۲۱۷   |
| ۵۵ | میور، ولیم، لائف آف محمد، لندن، ۱۸۶۰ء، جلد اول، صفحہ ۵                             |
| ۵۶ | سیوطی، الاتقان، جلد اول، صفحہ ۵۸   |
| ۵۷ | الطبری، محمد بن جریر، جامع البیان عن تائیل ای القرآن، مصر، ۱۹۶۸ء، جلد اول، صفحہ ۲۵ |
| ۵۸ | ایضاً، جلد اول، صفحہ ۲۵، زرکی، خیر الدین، الاعلام، مصر، ۱۹۲۷ء، جلد اول، صفحہ ۳۴    |
| ۵۹ | سیوطی، الاتقان، جلد اول، صفحہ ۶۰   |
| ۶۰ | ایضاً جلد اول، صفحہ ۶۰   |
| ۶۱ | بخاری، محمد بن اسماعیل، الجامع الصحیح، مصر، ۱۹۵۳ء، جلد ثالث، صفحہ ۱۶۲              |
| ۶۲ | سیوطی، الاتقان، جلد اول، صفحہ ۵۹   |
| ۶۳ | طبری، محمد بن جریر، جامع البیان عن تائیل ای القرآن، جلد پنجم، صفحہ ۹۳              |
| ۶۴ | سیوطی، الاتقان، جلد اول، صفحہ ۶۷   |
| ۶۵ | ایضاً، جلد اول، صفحہ ۶۷  |
| ۶۶ | حاکم، امام، مستدرک علی الصحیحین، فی الحدیث، ریاض، (دس۔ن)، جلد دوم، صفحہ ۲۲۹        |
| ۶۷ | بحوالہ سیوطی، الاتقان، جلد اول، صفحہ ۸۵  |
| ۶۸ | ایضاً جلد اول، صفحہ ۵۸   |
| ۶۹ | ایضاً جلد اول، صفحہ ۶۰   |
| ۷۰ | ایضاً جلد اول، صفحہ ۶۰   |
| ۷۱ | ایضاً جلد اول، صفحہ ۶۰   |

## کیا آزادی کے بعد سارے مسلمان قانون دان بنائے گئے؟

آزادی کے بعد ہماری سیکولر حکومت نے مسلمانوں کو ہر شعبہ زندگی سے دیس نکال دینے کی جو کوشش کی ہے اس کی داستان تو بہت لمبی ہے اس وقت عدلیہ کے شعبہ میں اس کی انصاف پسندی کی دو تین مثالیں پیش کرتے ہیں۔

(۱) ہر ضلع میں پبلک نوٹری کی پوسٹ ہوتی ہے۔ جو بیان حلفی و مختار نامہ وغیرہ تصدیق کرتے ہیں۔ ہر ضلع میں کم سے کم دو پوسٹ ہوتی ہے ایک کلکٹر کی کچہری میں اور دوسری دیوانی کچہری میں۔ دونوں جگہوں پر تقرری مائی کورٹ ضلع جج اور کلکٹر کی سفارشات (Recommendation) پر کرتی ہے۔ یوپی کے کسی بھی ضلع میں کوئی مسلمان (Public Notary) پبلک نوٹری میں نہیں ہے۔

(۲) یوپی کے ہر ضلع میں ڈی جی سی D.G.C. ہوتے ہیں Dist. Gov. (Munim Council) ایک D.G.C. (R) دوسرا (Munim) D.G.C. (Criminal) یعنی ڈی جی سی ایو نیو ڈی جی سی سول و ڈی جی سی کرائمز ان کی تقرری یوپی گورنمنٹ کرتی ہے۔ یوپی کے کسی ضلع میں کوئی مسلمان ڈی جی سی نہیں ہے البتہ آباد ہائی کورٹ میں آزادی کے بعد سے اب تک کوئی مسلمان ایڈوکیٹ جنرل نہیں تقرر ہوا ہے۔

مرکزی حکومت میں سالیسٹر جنرل اور انارنی جنرل کی پوسٹ ہوتی ہے اب تک کسی مسلمان کو یہ عہدہ نہیں ملا ہے۔ یہ تقرری مرکزی حکومت کرتی ہے۔

مرزا اعجاز احمد ایڈوکیٹ اعظم گڈھ

# اسلامی حکومت اور اس کی معاشی ذمہ داریاں

..... جناب محمد لطیف اللہ نائب صوبیدار  
اوپر جو احادیث و آثار بیان کئے گئے ہیں ان کا تعلق بنیادی ضروریات سے ہے۔ اگرچہ بعض احادیث میں اولے قرظ کا بھی تذکرہ ہے اور سرپرستی کی احادیث کا تعلق ہر طرح کی بنیادی ضروریات سے ہے۔ بعض دوسرے آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ غذا، لباس، مکان اور علاج جیسی بنیادی ضرورتوں کے علاوہ دوسری ضروریات کی تکمیل کا بھی اہتمام کیا گیا تھا۔

ان دوسری ضروریات میں سے ایک اہم ضرورت عام تعلیم کی ہے۔ اسلامی حکومت اپنے شہریوں کو لکھنا پڑھنا سکھانے کا بھی اہتمام کرتی تھی۔ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کا اہتمام کرتے تھے کہ لوگ لکھنا اور پڑھنا سیکھیں آپ ہی کے حکم سے حضرت زید بن ثابتؓ نے یہودی زبان سیکھی تھی۔ بدر کے موقع پر متعدد قیدیوں کا فدیہ یہ قرار دیا گیا کہ ان میں سے ہر ایک مدینے کے دس بچوں کو لکھنا سکھادے۔ صفحہ کی اسلامی درسگاہ میں شریک ہونے والے قرآن کریم اور تعلیمت دین کے ساتھ لکھنا بھی سیکھتے تھے متعدد روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دیہات کے علاقوں میں عوام کو اسلامی آداب زندگی سکھانے کے لئے مدینہ سے اپنے کسی صحابی کو بھیجتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے بچوں کی تعلیم کے لئے معلم مقرر کئے تھے۔

وضیف بن عطاء سے مروی ہے کہ انہوں نے کہلے کہ مدینہ میں تین آدمی تھے جو بچوں کو تعلیم دیا کرتے تھے اور عمر بن الخطاب ان سے ہر ایک کو پندرہ درہم ماہانہ دیا کرتے تھے۔

عن الوضیف بن عطاء قال  
ثلاثة كانوا بالمدينة  
يعلمون الصبيان وكان  
عمر بن الخطاب يرزق كل  
واحد منهم خمسة عشر

### درمھا کل شہر۔

• حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے گورنروں کو لکھا کہ آپ کو ان لوگوں کی فہرست بھیجی جائے جنکو قرآن کریم حفظ ہے تاکہ ان کو اپنے وظیفے دے کر مختلف علاقوں میں لوگوں کو قرآن کی تعلیم دینے پر مامور کر دیا جائے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے بھی دیہات کے مسلمانوں کو اسلامی آداب زندگی کی تعلیم دینے کیلئے باتخواہ معلم مقرر کئے تھے۔ آپ نے طالب علموں کے لئے اور ایسے افراد کے لئے جو اپنے علمی مشاغل کے سبب کسب معاش سے قاصر تھے وظائف بھی مقرر کئے تھے۔ ان آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ ریاست کی طرف سے علم سکھانے کا اہتمام کیا گیا تھا بلکہ معذور افراد کو خادم بھی فراہم کئے جاتے تھے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے شام میں نابینا افراد یا دوسرے مرض کے سبب معذور افراد اور بے سہارا یتیم بچوں کی خدمت کے لئے سرکاری طور پر خادم فراہم کئے تھے۔ حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں شدید قحط پیش آیا تو آپ نے سرکاری طور پر کھانا پکوا کر تمام ضرورت مند لوگوں کو کھلانے کا اہتمام کیا تھا۔ انہی دنوں ایک واقعہ پیش آیا:

کان عمر بن الخطاب یعظم الناس	عمر بن الخطاب مدینہ میں لوگوں کو کھانا کھلا رہے
بالمدینۃ وهو یطوف علیہم	تھے آپ ہاتھ میں لٹھی لئے ان کے درمیان
یید کا عصا۔ فمر برجل	گشت کر رہے تھے اسی دوران آپ کا گزر
یا کل بشمالہ فقال یا عبد اللہ	ایک ایسے آدمی کے پاس سے ہوا جو بائیں ہاتھ
کل بیمنہ قال یا عبد اللہ	سے کھانا کھا رہا تھا آپ نے اس سے کہا بندہ
انہا مشغولۃ قال فمضی ثم	خدا دائیں ہاتھ سے کھا اس نے حجاب دیا
مرتبہ وهو یا کل بشمالہ	بندہ خدا وہ مشغول ہے آپ آگے بڑھ گئے
فقال یا عبد اللہ کل بیمنہ	دوبارہ وہاں سے گزرے تو پھر دیکھا کہ وہ
قال یا عبد اللہ انہا مشغولۃ	بائیں ہاتھ سے کھانا کھا رہے۔ آپ نے

ثلاث مرات قال وما شغلها؟  
 قال اصيبت يوم موته۔ قال  
 مجلس عند لا يبيكي۔ فجعل  
 يقول من يوضعك؟ من يفلس  
 رأسك وثيابك؟ من تضع  
 كذا وكذا؟ فندعاه بنجاد مرو  
 امر له براحلة وطعام وما  
 يصلحه وما ينبغي له حتى رفع  
 اصحاب محمد صلى الله عليه  
 وسلم اصواتهم يدعون الله  
 لعمر متارا ورفقه بالرجل  
 واهتمامه بامر المسلمين۔  
 یہاں تک کہ اس آدمی کے ساتھ آپ کا انتہائی مشفقانہ سلوک اور مسلمانوں کی یہود کے لئے  
 حفتہ قرعہ کا یہ اہتمام دیکھ کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ بلند آواز سے عترت کے لئے اللہ سے  
 دعائیں کرنے لگے۔

غذا، لباس، مکان، علاج اور تعلیم کی جن بنیادی ضروریات کی تکمیل کو ہم نے اسلامی  
 حکومت کی ذمہ داری قرار دیا ہے ان کے سلسلہ میں یہ سوال بھی پیدا ہوتا ہے کہ ان کی وہ کم سے  
 کم مقداریں کیا ہیں جن کی فراہمی اس ذمہ داری کی ادائیگی کے لئے ضروری سمجھی جائے گی۔ اس  
 کا اصولی جواب یہ ہے کہ غذا، لباس اور مکان کی ضرورتیں کم سے کم اس حد تک پوری کی جانی  
 چاہئیں کہ بھوک پیاس، سردی یا گرمی کی شدت اور بارش وغیرہ کے تجربہ میں فرد کی جان چاہے  
 کا اندیشہ نہ باقی رہے اور اس کے اندر راتنی طاقت بحال رہے کہ وہ کسب معاش کی حدود چھو  
 کر سکے اس اصولی بات سے آگے بڑھ کر اشیاء کی کیفیت یا کثرت کے بارے میں کوئی مراعت  
 کرنا دشوار ہے ان کی تعین احوال و ظروف پر مبنی ہوگی۔ جہاں تک مرغن کے علاج کا تعلق ہے

ایسا نظام کیا جانا چاہئے کہ محروم افراد کی ملک کی عام معاشی سطح کے مطابق ضروری طبی خدمت اور دوائیں مفت حاصل کر سکیں تسلیم کر لیں کہ تہی ہونی چاہئے تھی کہ ہر فرد لکھنا اور پڑھنا سکھے قرآن کو ہم کا ناظرہ پڑھنا۔ اسلام کی بنیادی تعلیم سے واقفیت، جاہلیت اور اسلام کے درمیان تفریق کی صحیح عبادت کے طریقوں اور عام معاملات زندگی میں اسلامی حدود سے آگاہی ابتدائی اسلامی تعلیم کے لازمی مہیا میں شامل ہیں۔

## معاشی تعمیر و ترقی

کفالت عامہ، طرح ملک کی معاشی تعمیر و ترقی بھی ایک اجتماعی فریضہ ہے اگر کفالت عامہ سے افراد کی ضروریات کی تکمیل اور قیام حیات وابستہ ہے تو معاشی تعمیر و ترقی سے پورے اجتماع کا قیام و بقا اس کی قوت کا استحکام اور اس کے جملہ دنیاوی مصالح وابستہ ہیں جس کا تحفظ ریاست کو وجود میں لانے کا ایک اہم سبب ہے یہ ذمہ داری اگرچہ افراد پر ان کی انفرادی حیثیتوں میں بھی عائد ہوتی ہے لیکن اجتماع کے نمائندہ صاحب اقتدار ادارہ ریاست پر اس کی ذمہ داری بہت زیادہ ہے۔

کسی ملک کی معاشی تعمیر و ترقی اس ملک کی فوجی طاقت اور دفاعی قوت کی بنیاد اور اس کے سیاسی استحکام کی لازمی شرط ہے، آج کل دفاعی قوت براہ راست صنعتی ترقی سے وابستہ ہے۔ محفوظ دفاعی پالیسی کا ایک سلسلہ اصول یہ ہے کہ ملک اہم دفاعی سامانوں کی بجائے دو ستر ملک بالخصوص کسی دو ستر تہذیبی ہلاک سے تعلق رکھنے والے ملک کا محتاج نہ ہو، ظاہر ہے کہ جدید آلات حرب اور دفاعی سامان کسی ملک سے میں اسی وقت تیار کر کے جاسکتے ہیں جب وہ صنعتی ترقی کے ایک اونچے معیار پر پہنچ چکا ہو۔ یہ بات محتاج دلیل نہیں کہ قرآن و سنت میں دارالاسلام کی فوجی طاقت اور دفاعی قوت کے استحکام پر بہت زور دیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حکم دیا ہے کہ:

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ۖ

اور ان دشمنوں کیلئے جتنی قوت تم سے ممکن ہو سکے

فراہم کر رکھو۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زمانہ کی مختلف قوت تیار یوں، تیر اندازی اور گھوڑ سواری کی مشق اور اسلحہ اور گھوڑے فراہم کر رکھنے پر صحابہ کرام کو برا بھلا بھارتے رہتے تھے، آج کی فوجی تیاریاں اور قوت کے ذرائع مختلف ہیں، آج اسی حکم اور انہی ارشادات نبوی کا منشاء یہ ہے کہ زمانہ کے معیار کے مطابق فوجی تیاریاں کی جائیں۔ اور دفاعی قوت پیدا کی جائے چونکہ یہ مقصد صنعتی ترقی اور فولاد، آگ، توانائی اور بجلی کی طاقت جیسی بنیادی صنعتوں کے فروغ کے بغیر نہیں حاصل کیا جاسکتا اس لئے ان چیزوں کا اہتمام بھی لازم قرار پائے گا۔ کسی شرعی فسر فیض کی ادائیگی اگر کسی دوسرے کام پر موقوف ہو تو وہ کام بھی خرمن ہو جاتا ہے جس کی تصریح حسب ذیل ہے۔

اتفق اصحابنا والمعتزلة ہمارے فقہاء اور معتزلہ سب اس اصول  
على ان ما لا يتم الواجب الا پر متفق ہیں کہ چیز کے بغیر واجب کی پوری  
بہ وهو مقدور للمكلف تعمیل ممکن نہ ہو اور وہ چیز مکلف کے بس  
ظہور واجب۔ لہذا ہو تو وہ چیز واجب ہے۔

معاشرتی تعمیر و ترقی کا اہتمام فقر و فاقہ کے انسداد اور کفالت عامہ کی ذمہ داری کو فوجی ادا کرنے کے لئے بھی ضروری ہے۔ قومی پیداوار میں اضافہ کی مؤثر تدابیر نہ اختیار کی جائیں تو منہ بوجہ دولت کی از سر نو تقسیم کے ذریعے ملک کے ہر فرد کو ایک معقول معیار زندگی کی ضمانت نہیں دی جاسکتی۔ اس نکتہ پر غور کرتے وقت یہ حقیقت بھی پیش نظر رہے کہ آج مسلمان ممالک جن میں اسلامی حکومت کے قیام کا امکان ہے۔ معاشی طور پر پسماندہ اور کم ترقی یافتہ ہیں ان کی قومی پیداوار کی موجودہ سطح ان کی بڑھتی ہوئی آبادیوں کے لئے ناکافی ہے اور وہ صرف یہ طریقہ اختیار کر کے کفالت عامہ کی ذمہ داری نہیں ادا کر سکتے کہ مالدار لوگوں سے ان کی دولت کا ایک حصہ لے کر اہل حاجت کے درمیان تقسیم کر دیں۔

دورِ جہد میں ایک اسلامی حکومت اپنی تہذیبی انفرادیت کو بھی اسی وقت برقرار رکھ



سکتی ہے جب وہ صنعتی طور پر غیر مسلم دنیا سے بڑی حد تک بے نیاز ہو جائے اور کم از کم ضروری سامان زندگی کے لئے ان ممالک کی محتاج نہ ہو۔ جو ممالک صنعتی طور دوسرے ملکوں پر بہت زیادہ انحصار کرتے ہیں وہ تہذیبی طور پر بھی ان کا اثر قبول کرنے لگتے ہیں۔ آج اسلامی ممالک کی صنعتی پسماندگی اور مغرب کی محتاجی ان پر مغربی تہذیب کے اثر اور مغربی غلبہ و استیلا کا ایک اہم سبب ہے۔

قرن اول کی اسلامی ریاست نے موقع بڑے پر غیر مسلم دنیا کی تالیف قلب کے لیے اس کو مالی امداد بھی دی ہے کیوں کہ تالیف قلب اسلام کے دعوایاں پر وگرام کا ایک مستقل جزو ہے اس طرح کے متعدد انفرادی عطیوں کے علاوہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ سے پہلے اہل مکہ کی قوت کے زمانے میں نفت اور ضروری اجناس بھیج کر مدد کی تھی۔ آج جب کہ تہذیبی کشمکش اور نظریاتی جنگ میں بیرونی امداد اور بین الاقوامی معاشی تعاون کو ایک اہم مقام حاصل ہو چکا ہے ایک اسلامی حکومت کے پاس اتنے وسائل ہونے چاہئے کہ وہ اپنی دولت کے لئے راہ ہموار کرنے کی خاطر ان ذرائع کو استعمال کر سکے یہ اسی وقت ممکن ہے جب دارالاسلام معاشی طور پر ترقی یافتہ ہو۔

ان دلائل کی روشنی میں ہم اس نتیجہ تک پہنچے ہیں کہ ایک اسلامی حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے ملک کی معاشی تعمیر و ترقی کا اہتمام کرے۔ جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ حضورؐ نے صاحب امر کو مسلمانوں کے ساتھ ہر ممکن خیر خواہی کرنے کا حکم دیا ہے اس خیر خواہی کا ایک تقاضا یہ بھی ہے کہ ریاست ملک کی معاشی تعمیر و ترقی کے لئے مناسب اقدام کرے۔

قرآن مجید کی سورت ہود آیت ۶۱ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد **هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَ عَلَيْهَا** کی تفسیر میں جلیل القدر حنفی امام علامہ ابو بکر جصاصؒ نے لکھا ہے :

وفيه الدلالة على وجوب العمارة للزراعة والغراس والابنية  
 یہ آیت اس بات پر دلیل ہے کہ زمین کا آباد کرنا، کھیتی باغبانی اور تعمیر کے ذریعے

یہ واجب ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور ایک حدیث قدسی سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ملک کی خوشحالی کا اہتمام اللہ تعالیٰ کو مطلوب ہے۔ امام سرخسی لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک اثر منقول ہے جس میں وہ اپنے پروردگار عزوجل کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ:

عمر و ابلادی فعاشر فیہا عبادی بے

(انہوں نے میرے ملکوں کو آباد کیا تو اس میں میرے بندوں نے زندگی بسر کی۔

اسی بنا پر اسلامی مفکرین نے ملک کی خوشحالی کے اہتمام کو اسلامی حکومت کے سربراہ کی ذمہ داری قرار دیا ہے مآوردی نے امام کے فرائض گناتے ہوئے لکھا ہے کہ:

والذی یلزم سلطان الہمة امت کے محکمات پر سات ذمہ داریاں عائد

سبعة اشیاء .... والثالث ہوتی ہیں .... ان میں سے تیسری ذمہ داری

عمارة البلد ان باعتماد یہ ہے کہ ممالک کے جملہ مصالح کے تحفظ

مصالحها وتمہذیب سبلها اور اس کی شاہراہوں اور دوسرے ذرائع

ومسالكها بے نقل و حمل کو بہتر بنا کر ان ممالک کو آباد رکھے۔

امام مآوردی نے ایک حدیث بھی نقل کی ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں ملک کو آباد و خوشحال رکھنے کی قدر و قیمت کیا تھی۔

قال ابوہریرۃ شہدت العجم ابو ہریرہؓ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اہل عجم کو بڑا کہا گیا تو آپ نے ایسا

کرنے سے منع کیا اور فرمایا ان کو برا نہ کہو کیونکہ

ان لوگوں نے اللہ کے ملکوں کو آباد اور خوشحال

بنایا تو ان میں اللہ کے بندوں نے زندگی گذائی

نبی صلی اللہ علیہ وسلم علیا کی خوشحالی کے لئے

عباد اللہ تعالیٰ بے

اللہ تعالیٰ سے دعا بھی فرماتے تھے:

لے سرخسی: البسوط جلد ۲۳ ص ۱۵۰۰ الما فیہ ادب الدین والدنیا ص ۸۳

۳۰ بخاری: الادب المفرد ص ۵۰

عن جابر بن عبد الله سمع النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر ينظر نحو اليمن فقال اللهم اقبل بقلوبهم ونظر نحو العراق فقال مثل ذلك ونظر نحو كل اقل فقال مثل ذلك وقال اللهم اسر زقنا من ثراث الارض وباسك لنا في مدنا وصاعنا  
عن ابى هريرة انه قال كان الناس اذا راوا اول الشمر جاعوا وبه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا اخذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم باسك لنا في ثمرنا وبارك لنا في مدينتنا وبارك لنا في مدنا اللهم ان ابراهيم عبدك وخليفك ونبيك واني عبدك ونبيك وانه دعاك لمكة واني ادعوك للمدينة بمثل ما دعاك به لمكة ومثله معه ثم يدعوا صغروا ليد ميراثا

حضرت جابر سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا۔ آپ نے یمن کی طرف نظر اٹھائی اور فرمایا یا اللہ ان کے دل را سلام کی طرف ہانک کر دے آپ نے عراق کی طرف دیکھا اور یہی فرمایا پھر آپ نے ہر چہا طرف دیکھا اور یہی جملہ دہرایا اور فرمایا اے اللہ ہمیں زمین کی دراثت عطا فرما اور ہمارے مدد اور صاع میں برکت دے ۔  
ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا لوگ جب درختوں پر پہلے پہل آتے دیکھتے تو ان پھلوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آتے تھے جب اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیتے تھے تو یہ فرماتے تھے کہ اے اللہ ہمارے پھلوں میں برکت دے ہمارے شہر مدینہ میں برکت دے اور ہمارے صاع میں برکت دے اور ہمارے مد میں برکت دے۔ اے اللہ ابراہیم پر تیرے بندے اور دوست اور نبی ہیں اور انہوں نے تجھ سے مکہ کے بارے میں دعا کی تھی اور میں تجھ سے مدینہ کے بارے میں دعا کرتا ہوں جو انہوں نے تجھ سے مکہ کے بارے میں دعا کی تھی اور اس کے ساتھ تناسی اور دانگنا ہوں پھر

لے بخاری: الادب المفرد ص ۴۷۰ مدد صاع غلاور کجور وغیرہ ناپنے کے بیانے ہیں۔

## فیعطیہ ذالک الشہادۃ

آپ اس سب سے چھوٹے بچے کو بلاتے جس

پر آپ کی نگاہ پڑتی اور اسے وہ بیل دے دیتے

اسلامی حکومت دنیاوی اغراض کے لئے جنگ نہیں کرتی لیکن اگر دین کی راہ میں جہاد کرنا پڑے

تو اس سے مسلمانوں کو معاشی فوائد بھی حاصل ہو سکتے ہیں۔ جنگ بدر کے موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے اللہ تعالیٰ سے جود عاکلیٰ بھی اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں کی معاشی

فلاح مطلوب تھی اور اس کے لئے آپ اللہ تعالیٰ سے دعا بھی فرماتے تھے۔

عبداللہ بن عمرو سے مروی ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم بدر کے موقع پر تین سو پنہانہ

مجاہدین کے ساتھ (جنگ کے لئے) نکلے تو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ اے

اللہ یہ لوگ پیدل ہیں انہیں سواریاں عطا کر

اے اللہ یہ لوگ تنگے ہیں ان کو کپڑے پہنا

اے اللہ یہ لوگ بھوکے ہیں ان کے پیٹ

بھر دے، چنانچہ اللہ نے بدر کی جنگ میں فتح

عطا کی اور جب یہ لوگ واپس لوٹے تو ہر کوئی

اپنے ساتھ ایک دو اونٹ لے کر لوٹا اور انکو

پہنے کیلئے کپڑے مل گئے اور یہ شکم سیر ہو گئے۔

عن عبد اللہ بن عمرو ان رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوم

بدر فی ثلاث مائت و خمسۃ

عشر فقال رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم: اللہم انہم حفاۃ

فاحملہم۔ اللہم انہم عراۃ

فاکسہم۔ اللہم انہم جیاع

فاشبعہم۔ فتح اللہ یوم بدر

فانقلبوا حین انقلبوا و ما منہم

سرجل الا و قد رجع بجمیل ارجلین

واکتسوا و شبعوا۔

اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عراق میں جہاد پر جانے والے مسلمانوں سے یہ فرمایا تھا کہ:

جاؤ ایک ایسی قوم سے جہاد کے لئے جہاد پر

معاش پر حادی اور ترقی یافتہ ہے۔ توقع ہو کہ

اللہ تمہیں اس میں سے تمہارا حصہ عطا کریگا

استقبلوا جہاد قوم قد حووا من

فنون العیش۔ لعل اللہ ان یوزنکم

بقسطکم من ذالک فتعیشوا

۱۔ ابوداؤد: کتاب الجہاد۔ باب فی النفل للسرۃ تخرج مع العسکر

۲۔ موطا امام مالک کتاب الجائع باب الدعار للمدینۃ و اہلہا

مع من عايش من الناس۔ اور تم بھی دوسرے لوگوں کے ساتھ دفعہ شمالی زندگی گزار سکو گئے۔

حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں ملک کو خوشحال رکھنے اور ترقی دینے کا بڑا اہتمام کیا گیا تھا۔ زندگی معیشت میں سب سے زیادہ اہمیت آپ پاشی کیلئے نہروں کی تعمیر کو حاصل ہے تجارت کے فروغ کے لئے سڑکوں اور ٹیلوں کی تعمیر اور بہتر ذرائع نقل و حمل کی فراہمی بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔ حضرت عمرؓ نے اسلامی مملکت کے مختلف صوبوں میں متعدد نہریں کھدوائیں۔ نہروں کی تعمیر کے علاوہ حسب ضرورت سیلاب کی روک تھام کے لئے بند بھی تعمیر کرائے۔ ریاست کے زیرِ اہتمام متعدد بڑے بڑے شہر بسائے گئے۔ قرنِ اول کی معیشت زراعت اور تجارت پر مبنی تھی ایک زرعی اور تجارتی معیشت کے لئے نہروں کی تعمیر سیلاب کی روک تھام، سڑکوں کی تعمیر اور منصوبہ بندی کے ساتھ مرکزی شہروں کی آباد کاری معاشی تعمیر و ترقی کیلئے بہت اہمیت رکھتی ہے حضرت عمرؓ مسلمانوں کی خیر خواہی کا تقاضا سمجھتے تھے کہ انہیں زیادہ سے زیادہ مال دیا جائے اور انہیں مشورہ دیتے تھے کہ جو مال فوری ضروریات سے فاضل ہوا اسے نفع آور کاروبار میں لگائیں تاکہ وہ آئندہ مستقل آمدنی کا ذریعہ بنے۔ صاحبِ فتوح البلدان نے آپؓ کے طرز عمل کا ذکر ان الفاظ سے کیا ہے۔

انما هو حقہم وانا اسعد بادائمہ الیہم۔ لوحان من مال الخطاب ما اعطیتہم و لیکن قد علمت انہ فیہ فضل۔ فلو انہ اذا اخرج عطاء اجلہم و لاء اتباع منہم فاعملوا السوادھم فاذا اخرج عطاء ثانیۃ اتباع الراہ

یہ ان کا حق ہے میں اسے انہیں دے کر اپنا بھلا کر رہا ہوں اگر یہ میرے باپ، خطاب کا مال ہوتا تو انہیں نہ دیا جاتا۔ البتہ میں یہ جانتا ہوں کہ یہ مال ضرورت سے زیادہ ہوتا ہے کیا ہی اچھا ہوتا اگر لوگ ایسا کرتے کہ جب کسی کو وظیفہ ملے تو اس میں سے کچھ بھینٹ کر یاں خرید کر اپنے طلبے میں چھوڑ دے پھر جب دوسرے سال

والرأسین فجعله فیہا فان بقی  
 احدًا من ولد لاکان لہم شیء قد  
 اعتقد ولا فانی لادری ما یکون  
 بعدی . وانی لاعمر منصب حتی  
 من طوقنی اللہ بامرہ فان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم قال : من  
 مات غاسقاً لرعیۃ لم یجد  
 راحۃ الجنة . لہ

کا وظیفے تو ایک یا دو غلام خرید کر ان کو  
 بھی اسی علاقہ میں دکام پر لگا دے اگر  
 ان کی اولاد میں سے کوئی باقی رہا تو اس طرح  
 اسکے لئے ایک قابل اعتماد سہارا فراہم ہجائیگا  
 کیونکہ مجھے معلوم نہیں کہ میرے بعد کیا ہوگا میں  
 تو ان لوگوں کے ساتھ پوری خیر خواہی برتتا  
 ہوں جن کے امور کا اللہ نے مجھے نگران بنادیا  
 ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک  
 جو اپنی رعیت کے ساتھ بدخواہی اور خیانت کرتا  
 ہو اورے گا وہ جنت کی خوشبو بھی نہ پاسکے گا۔

دوسرے ظہیر راشد کے ان آثار سے یہ بات واضح ہے کہ انفرادی اور اجتماعی دونوں  
 سطحوں پر معاشی ترقی کیلئے اقدام مفید اور مطلوب ہے اسلامی ریاست کو ایسے اقدامات  
 کی نہ صرف ہمت افزائی کرنی چاہئے بلکہ ان پر ابھارنا چاہئے مزید یہ کہ حضورؐ نے مسلمان حکمرانوں  
 کو امامۃ المسلمین کے ساتھ جن خیر خواہی کی تاکید کی ہے اس کا تصور کتنا وسیع ہے اگر صاحب  
 امر رعایا کی مادی فلاح و بہبود کے اہتمام میں کوئی کسر اٹھارے تو عمر فاروقؓ کے نزدیک یہی خیانت  
 ہوگی اور ایسا کرنے والا حکمران آخرت میں جنت سے محرومی کا خطرہ مول لے گا۔

خلفاء راشدین مختلف علاقوں کے نرخ معلوم کرتے رہتے تھے اور جب انہیں یہ  
 خبر ملتی تھی کہ نرخ ارزاں ہیں تو اطمینان کا اظہار کرتے تھے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کو بھی  
 رعایا کی خوشحالی سے بڑی دلچسپی تھی۔ دور دراز سے ڈاک لے کر آنے والوں سے دریافت فرماتے تھے  
 کہ کیا تم نے لوگوں کو شادی کی تحفیں اور دعوتیں منعقد کرتے دیکھا ہے جس سے آپ کا مطلب  
 ان کی خوشحالی کا اندازہ کرنا ہوتا ہے۔

دوبہدہ کے حالات ہیں اس رتبان کے پیش نظر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اسلامی حکومت کو ملک کے قدرتی وسائل سے پورا فائدہ اٹھاتے ہوئے ترقی کی تمام ممکن ہدایہ اختیار کرنی چاہیں۔ افراد کو ترقیاتی کاموں کی ترغیب دینے اور اس سلسلہ میں نجی کاروبار کرنے والوں کے ساتھ ہر طرح کا تعاون کرنے کے علاوہ ریاست کو اس کام میں براہ راست بھی حصہ لینا چاہئے۔ ذرائع نقل و حمل کی توسیع زراعت کی ترقی کے لئے موزوں اقدامات آمدنی دسائی کو ترقی دے کر کام میں لانا دریاؤں کے پانی سے بجلی کی طاقت حاصل کرنا اور آب پاشی کے لئے نہریں تعمیر کرنا اور صنعتی ترقی کے لئے مثبت قدم اٹھانا اور بہدہ کی ایک اسلامی ریاست کے پروگرام میں اسی طرح شامل ہونا چاہئے جس طرح ابتدائی اسلامی ریاستوں کے پروگرام میں زرعی ترقی کا اہتمام شامل تھا۔

### ضروری اساتذہ

جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ میں حسب ذیل اساتذہ کی ضرورت ہے۔

۱۔ عربی اساتذہ ادب و انشائیہ کی اچھی تعلیم دے سکتے ہوں

۲۔ عربی اساتذہ حدیث و فقہ کی ادنیٰ کتابوں کی تعلیم دے سکتے ہوں

۳۔ انگریزی اساتذہ جو عربی دیجات کے طلبہ کو انگریزی پڑھا سکتے ہوں۔

لیاقت اور تجربہ کے لحاظ سے قیام و طعام کے علاوہ چھ سو سے بارہ سو تک مشاہرہ

دیا جاسکتا ہے، کسی ممتاز عالم کی تصدیق ضروری ہے

### اعلان داخلہ

جامعۃ الرشاد میں داخلہ دس سوال سے ۲۰ سوال تک ہوگا جن طلبہ کو داخلہ لینا ہو

وہ ۲۰ رمضان تک وہ خود بیان کے سرپرست حضرات درخواست بھیج دیں غیر مستطیع

طلبہ کیلئے بستی کے دو موزوں لوگوں کی تصدیق ضروری ہے۔

مستطیع طلبہ کو داخلہ فیس اور فیس خوراک کے علاوہ دو سو روپے رزمنہ داخل کرنی

ضروری ہوگی غیر مستطیع طلبہ سے ان کی مالی حیثیت کے مطابق رزمنہ منت لی جائے گی

## زمین اور آسمان کی آمد میں اذکار و فقہ

لوگ بعض اوقات کسی مسئلہ پر کبھی بے سوچے سمجھے تعصب پسندی سے گفتگو کرتے ہیں اور کبھی ان کی گفتگو میں خواہش نفسانی کا عنصر غالب رہتا ہے، جہالت اور نادانی کا ازالہ ہو سکتا ہے اور اسی طرح خواہش نفسانی کا بھی، لیکن خواہش نفسانی بڑی سخت جان اور سرکش ہوتی ہے، کیونکہ اس کا مقصد زیادہ تر لوگوں کو گمراہ کرنا، راہ راست سے ہٹانا، اس کے بعد عقائد کو بگاڑنا اور ان کی مقدس کتاب اور ان کے دین میں پرپیچ طریقوں اور شیطانی چالوں کے ذریعہ شکوک و شبہات پیدا کرنا ہوتا ہے، اس قسم کی ریشہ دوانیوں کا کمزور عقل اور کوتاہ فہم ہی شکار ہوتے ہیں،

گذشتہ ایک دہے کے عرصہ میں بعض فتنہ انگیز نظریات ظہور پذیر ہوئے جنہوں نے قرآن حکیم کی عظمت و رفعت کو گھٹانا یا بعض ان قرآنی آیات کی حد بندی کو توڑ دینا چاہا جو خلائی ہمہ سر کرنے میں انسانی کوشش و طاقت کی عجز و درماندگی کی طرف اشارہ کرتی ہیں، پھر یہ نظریات اس عجز و درماندگی کو حجت اور دلیل قرار دے کر یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ انسان تو سرمدست غلام کی اس ہمہ جونی میں کامیاب ہو گیا، جس کو ہم تہج و راکتوں اور مصنوعی سیاروں کی شکل میں چاند، مریخ، زہرہ، اور مشتری وغیرہ کی طرف جاتے دیکھ رہے ہیں مزید یہ کہ انسان بذات خود چاند پر پرواز کرنے اس کی سطح پر گھومنے پھرواں سے صحیح سالم اپنی زمین کی طرف واپس آنے میں کامیاب ہو گیا۔ اس مقام پر پہنچ کر تعصب پسند حضرات آپس میں سوال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ کیا یہ اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ ان سرمدست آسمانی گوشوں میں گھومنے پھرنے لگ گیا ہے، پھر لگے ہاتھوں کہتے ہیں، اس کے باوجود مسلمانوں کی کتاب میں ایک آیت موجود ہے جو فلک کی جولائی گاہوں میں ان کی بے بسی اور درماندگی کا کلمہ اشارہ کرتی ہے، خواہ انسان کتنی ہی سائنس کی تہرمانی قوتوں کا مالک ہو جائے، خلائی ہمہ جونی میں کامیاب نہیں ہو سکے گا، اس پر آگ کے شعلے برسائے جائیں گے اور بھڑکتی ہوئی دھاتیں چھوڑی جائیں گی جو اسے جلا کر بھسم کر دیں گی، حالانکہ آسمانی ہمدانوں اور خلائی جولائیوں کے دوران جو اس نے انجام دیں، ان تیشیں مادوں نے ذرا بھی اسے چھوا نہیں۔



بہر حال اجازت دیجیے کہ ہم واقعات سے اگلے بڑھنے کی کوشش نہ کریں اور اپنی بحث و تحقیق میں آغاز ان آیات کے اندراج سے کریں، جن کو تعصبات پسند قرآن کے مرتبہ کو گھٹانے کے لئے بطور حوالہ پیش کرتے ہیں۔

الذی جل شانہ فرماتے ہیں۔

یا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لاتنفذون  
 الالبسلطان قبای آلاء ربکمما تنکذبون، یرسل علیکم امشواظ من وخیاس فلا تنصرون  
 اے گروہ جن وانس اگر تم زمین اور آسمان کی سرحدوں سے نکل بھاگ سکتے ہو تو بھاگو، نہیں بھاگ سکتے، اس کے لئے بڑا زور چلانے اپنے رب کی کن قدروں کو تم جھٹلاؤ گے۔  
 (بھاگنے کی کوشش کرو گے تو تم پر آگ کا شعلہ اور دھواں چھوڑ دیا جائے گا جس کا تم مقابلہ نہ کر سکو گے۔)

سورۃ الرحمن ۲۳-۳۵

تعصبات پسند اپنے جملہ کائنات آیت کے کلمہ لاتنصرون (تم مقابلہ نہ کر سکو گے) کو بنا کر کہتے ہیں کہ کوئی بھی اس بات سے انکار نہیں کر سکتا کہ ان غلامی ہم میں کامیاب ہو گیا ہے، لیکن قرآن نے بڑی شد و مد کے ساتھ زمینی و آسمانی ہم جوتی میں کامیاب ہونے کی نفی کی ہے، اس کا جواب وہ لوگ غرض علی ظلم رکھتے ہیں، اس طرح دیتے ہیں کہ اللہ نے کب اس کا انکار کیلئے، جو لوگ زمین کی حدوں کو پار کر گئے اور آسمان کی بلندیوں پر چڑھ گئے ان کا یہ عمل نفوذ و پرواز سائنس و حکمت، کی قہرمانی قوت کی بدولت وقوع پذیر ہو رہا ہے وہ کارنامہ ہے جس کی طرف آیت کا یہ نمایاں ٹھٹھا اشارہ کر رہا ہے، ”فانفذوا لاتنفذون الالبسلطان“

مترجمین پلٹ کر پوچھتے ہیں، اس سے گویا تمہاری مراد لاتنقدیوا الصلوات ہے اس کے بعد کی آیت ”وانتم مسکامی“ کی نفی نہیں پڑھتے اگر تم آیات نفاذ کے مشکلات پر اجماعی طور پر سوچ بچار کر لیتے تو تمہیں معلوم ہو جاتا کہ نفاذ کا یہ عمل ہرگز پورا نہ ہو گا حالانکہ یہ عمل تو آشکار ہر جگہ جس کی شہادت دلیل کے ساتھ یہ آیت دے رہی ہے لاتنفذون الالبسلطان یرسل علیکم امشواظ من وخیاس فلا تنصرون، -

**کلیدی حرف** یہی وہ مقام ہے جہاں ہر شخص حیرت زدہ ہے اور جواب سے قاصر ہے جو فکر قرآنی سے بے بہرہ اور علم امروز سے بے خبر ہے اور یہی وہ مقام ہے جہاں مکہ چین حضرات خوشی سے سرشار ہو کر تالیاں بجاتے ہیں، گویا وہ اپنے زعم باطل میں اس عظیم الشان محل کو سمار کرنے میں کامیاب ہو گئے، جس کی تصویر قرآن حکیم میں پیش کی گئی ہے، ان الزام تراشیوں کے چند معکوز جوابات دئے گئے ہیں جو درحقیقت ان بلند آہنگ مطالب کا اظہار نہ کر سکے جو اس آیت کریمہ میں سمائے ہوئے ہیں اس پوری آیت کی کئی مشترک حشر میں پوشیدہ ہے اور وہ ہے ”اقتطاع“

جہاں تک ہم نے معتبر تفسیروں کا مطالعہ کیا ہے ان میں اقتطاع (جس کا واحد قطر ہے) کے معنی مفسرین نے سرحد اوپر کنارے لئے ہیں، حالانکہ جدید مصطلح میں مذکورہ معنی کے علاوہ قطر سے مراد دو خط ہے جو دائرہ کے درمیان ایک جانب سے ہوتا ہوا اسی دائرہ کے مرکز سے گذرتا ہوا دوسری جانب تک جا پہنچتا ہے، اس لحاظ سے خط یا قطری میدانِ دائرہ میں سب سے لمبا ہے۔ عربی انگریزی اور اردو لغت کی معتبر کتابوں کے حوالوں سے قطر کی تفسیق و تشریح درج ذیل ہے، — القطر۔ ولایت، ملک، جانب۔ اقتطاع دنیا کے چاروں گوشے (اقتطاع الدنیا) قطر الدائرہ علم ہندسہ میں خط مستقیم جو کہ دائرہ کو تقسیم کر دے اور محیط کو مرکز سے گذرتے ہوئے برابر دو حصوں میں تقسیم کر دے (المعجم)

قطر گوشہ، جانب، قلم قطر الدائرہ وہ خط مستقیم جو دائرہ کو تقسیم کر دے اور مرکز سے گذر کر محیط پر ختم ہو، (مصباح اللغۃ) اگر ہم قطر کے اہل معنوم کو ذہن میں رکھ کر اسے زمین اور آسمانوں پر لاگو کر دیں تو ہمارے سامنے یہ حقیقت کھل آ جائے گی کہ آیات قرآنی میں جو حشر و الفاظ وارد ہوئے ہیں، وہ کلیل مذاق نہیں جن کے ذریعہ اہل ہوس کزد و عقل دانوں کو دھوکا دے سکیں بلکہ یہ ایسی روشن آیات ہیں جن کے ہر لفظ ہر کلمہ کا معنی و مفہوم متعین ہے جس کے لئے وہ بولا گیا ہے،

وانتہ ککتب عزیز لایاتیہ الباطل  
من بین یدیدہ ولا من خلفہ

یہ ایک نہ بدست کتاب ہے، باطل نہ سامنے  
سے اس پر آسکتا ہے اور نہ پیچھے سے، یہ

تَنْزِيلٍ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ۝ ایک حکیم و حمید کی نازل کردہ چیز ہے

(سورہ فصلت، ۳۱-۳۲)

زمین جیسا کہ ہمیں معلوم ہے گول ہے اور اس کی سطح پر جتنے مقام ہیں بپایا جائے وقوع ہیں، اتنے ہی اس کے قطریں، اگر انسان زمین کی سطح پر واقع کسی مقام سے اس کے مقابل کے مقابل تک نفوذ کرنا چاہے تو اس کے لئے ضروری ہوگا کہ زمین کے مرکز سے ہو کر گزرے کیا کوئی اس کے مرکز سے ہو کر گزرا؟

واقعہ یہ ہے کہ انسان فضائیں گھوما پھرا ہے، اور اس سے قاصر ہو بے بس ہے، اس کی نفوذ پر پوری مسٹر چند فاصلوں تک محدود رہی جو زمین کے قطر کی نسبت بالکل حقیر ہے اور ناقابل ذکر گویا انسان اس ساحل میں اپنی زمین کی نسبت ایک ایسے بچے کی مثال ہے جو ایک وسیع سمندر کے ساحل پر کھیل رہا ہو، جسے سمندر کی گہرائیوں میں غوطہ لگانے کی سکت نہیں، لیکن سوال یہ ہے کہ کیا انسان آئندہ کسی دن زمین کے قطروں کو چھید کر پار ہو سکتا ہے،

واقعہ یہ ہے کہ اس آیت کریمہ کے جو اندرونی معنی ہیں اس کی واضح اور صحیح تفسیر علومِ جدیدہ ہی سے ممکن ہے، اسی طرح ان سوالوں کا جواب دینے کیلئے ہمیں ضروری ہے کہ نہایت اختصار کے ساتھ زمین کے کسی ایک قطر سے گزرتے ہوئے زمین کے طبقات کو پیش کریں، اس قطر کے دریا سے گزرتے وقت ہمیں معلوم ہو جائے گا کہ آگ کے شعلے کیا ہیں، جس کا ذکر اس آیت کریمہ میں ہوا ہے ہمارے اور نفاذ کے درمیان کیا رکاوٹیں درپیش ہوں گی یا کس لئے ہم اس جولان گاہ میں کامیابی سے ہمکنار نہیں ہو سکتے، اس وقت ہمارا جواب گرا ہی پھیلانے والوں کے حق میں ایک ذریعہ ملی بنیاد پر قائم ہے، اور اشد اذخاوند کی کے مطابق ہوگا،

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

کہد بچے! اسے سرفہر، کیا اہل علم اور بے علم برابر ہو سکتے ہیں،

پہلے حد بندی ضروری ہے | سب ہی جانتے ہیں کہ ہماری زمین ایک سیارہ ہے،

اس کے اندرونی حال کے بارے میں ہمارے پاس

جو معلومات ہیں وہ ان معلومات کے مقابلہ میں بہت کم اور ناکالی ہیں، جو سورج کے اندرونی

حصہ سے متعلق ہمیں حاصل ہیں جو ہم سے ۹۳ ملین میل دور ہے یا ان معلومات کے مقابلہ میں کیمبر کمرز ہیں، جو کائنات کے ستاروں اور ان آفتابوں کے ہمارے میں ہمیں درست یا اب ہیں جو کہ کوڑوں میل دور ہیں، مثال کے طور پر ہم ان بہت سے جوہری تغیرات کو جانتے ہیں جو سورج کی بھٹی میں انجام پاتے ہیں، تاکہ ہمیں ان سے روشنی اور حرارت پہنچتی رہے، ہائیڈروجن ہم تو محض ہمارے سورج کی اندرونی حالت و کیفیت کی ایک حقیقی واصل تصویر ہے، مگر دونوں میں ایک جوہری اور اہم فرق ہے، وہ یہ کہ سورج کی پیدائش کا مقصد ہماری زمین پر زندگی کی گاڑی چلانا ہے، جب کہ یہ ننھا ساشیطان کھلونا جو ہائیڈروجن کی شکل میں نمودار ہوا ہے، اسے انسان نے زندگی کا خاتمہ کرنے کیلئے ایذا کیلئے انسان کی کاریگری میں اور خدا کی مصلحت میں کتنا بڑا فرق ہے، چھوڑیئے اس موضوع کو اس پر بحث کی جائے تو سلسلہ دراز اور پر پیچ ہو جائے گا، سردست ہم کچھ تشریح زمین کی ظہیر جو عا کہتے ہیں اور ہم اس کی کھال اداھیڑتے ہوئے اس کے قلب تک پہنچیں گے پھر ایک بار اشارہ کر دیں کہ قلب زمین تک پہنچنے کے لئے ضروری ہے کہ ہم اس کے کسی ایک قطرے گزریں ورنہ ہم آیت کے حقیقی معنی و مہموم سے ہٹ جائیں گے، مزید وضاحت کے لئے ہم یہ اشارہ کر دینا ضروری سمجھتے ہیں کہ یہ ممکن ہے کہ ہم زمین میں ایسی سرنگ بنادیں جو کئی ہزار میل لمبی ہو پھر ہم اس سرنگ میں ایک طرف سے داخل ہوں اور دوسری طرف سے خارج ہو جائیں، اس دوران نہ تو ہمیں کوئی تکلیف و اذیت محسوس ہوا ورنہ ہی ہمیں آگ کے شعلوں اور دھوئیں کا سامنا کرنا پڑے کیونکہ یہ سرنگ واقعی زمین کے اندر گہرائی میں تقریباً چند ہزار فٹ تک جا سکتی ہے اور ہم اس سرنگ میں قاہرہ، مصر سے روانہ ہو کر مغرب افریقہ یا قطبی ریاستوں یا روئے زمین کے کسی بھی مقام تک پہنچ سکتے ہیں بشرط کہ اس بہت لمبی اور بہت گہری سرنگ کو یعنی سطح زمین سے نیچے چند ہزار فٹ تک مضبوط بنایا جاسکے، لیکن یہ کسی طرح بھی قطری سرنگ نہیں کہلانے گی، خواہ وہ دس ہزار میل تک چلی جائے، کیونکہ ہمارا مغربی سرنگ میں جاری رہے گا، یعنی یہ سرنگ محیط زمین کے نیچے یا اس کے قشرہ میں واقع ہوگی، قطر زمین سے جیسے گزرے گی اس لئے کہ ایسی سرنگ کرنا ہمارے لئے محال ہے جو زمین کے مرکز سے گزرے خواہ ہمارے موجودہ اور آئندہ ٹیکنیکی وسائل اور قویں اور ہمارے علوم و فنون کتنے بڑے درست اور طاقت ور ہو جائیں اور ہماری ٹیکنیکی معلومات کتنی ہی ترقی یافتہ قرار پائیں۔ کلاسیک زندگی

منقطع و صنف کے اوپر وہاں وہاں ہے

تمام امریکی وسائل لیں ہونے کے بعد ہمارے لئے ضروری ہو جاتا ہے کہ ہم سب سے پہلے اپنے سفر کا آغاز زمین کی سطح سے کریں اور ایک خیالی سرنگ کے راستے سے جو زمین کے مرکز سے گذرنا ہو اس کی گہرائیوں میں اترتے چلے جائیں تاکہ ہمیں معلوم ہو کہ زمین کے اندر کی دنیا کن مادوں سے بھری پڑی ہے اور کس لئے ہم زمین کے قطروں کو چربھا کر آگے بڑھنا چاہیں تو اس میں بھی کامیاب نہیں ہو سکتے زمین کا قطر لگ بھگ چار ہزار میل ہے یعنی زمین کی سطح اور اس کے مرکز کے درمیان کی مسافت تقریباً چار ہزار میل [زمین کا نصف قطر ہے] سطح اور مرکز کے مابین کے طبقات کا جو سلسلہ ہے وہ بہت در پست ہے، اس طرح زمین کے جملہ طبقات کی تعداد پانچ تک بتائی جاتی ہے، اس کا پہلا طبقہ قشر (قوست) کہلاتی ہے، جس کی دباؤت ایک ہزار آٹھ سو میل ہے، یہ سارا طبقہ دو پر توں میں منقسم ہے، بیرونی غلاف جس کی دباؤت پندرہ سو میل ہے اور اندرونی غلاف جس کی دباؤت تین سو میل ہے، یہ گرم چٹوئوں اور شدید حرارت لاؤں سے ترکیب پذیر ہے، اس کے بعد زمین کا چوتھا وسیع کم کھلا حصہ یا اس کا دل آتا ہے، اس کے بھی دو متنازعہ پست ہوتے ہیں، بیرونی جوف کی دباؤت تیرہ سو ساٹھ میل اور اندرونی جوف جو مرکز کو گھیرے ہوئے ہے، اس کی دباؤت سات سو نو میل ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ کسی کو بہ موقع نصیب نہ ہو کہ زمین کی گہرائی میں اتر کر اس کے قلب یا اس قلب کو گھمیسے ہوئے غلافوں تک رسائی حاصل کر سکے لیکن اندرون زمین معلومات کو زلزلہ نگار آلات کے ذریعہ حاصل کیا جاسکتا ہے، کیونکہ زمینی قشر کے قوی ہیکل تو دونوں کے توسط پھوٹ کر جوف زمین کی پگھلانے والی بھیٹی میں گر پڑنے کی وجہ سے جھٹکے یا لہریں پیدا ہوتی ہیں جو قلب زمین اور قشر کے درمیان وارد ہوتی رہتی ہیں جو حادثات اور واقعات اندرون زمین رونما ہوتے ہیں، ان میں سے چند کو مخصوص بیماریوں اور میزانون کے ذریعہ معلوم کیا جاسکتا ہے، گویا اس مقام پر ماہرین طبقات الارض اس طبیب کے مشابہ ہیں جو مریض کے ظاہری حالات کو اندرون بیماریوں کا پتہ لگالیتے ہیں نہ دیکھ کر

اس بحث کو ہم نہیں چھوڑ کر آگے بڑھتے ہیں، ہمارے موضوع سے متعلق اہم چیز یہ ہے کہ زمینی قشر کے اوپر جو ہولناک پہاڑ اونچے اونچے ٹیلے وسیع براعظم اور سمندر پائے جاتے ہیں

جن کی گہرائی ہزاروں گز تک پہنچتی ہے، یہ اور اس قسم کی تمام چیزیں باہر سے زمین کے قلب پر دباؤ ڈالتی ہیں لیکن یہ دباؤ زمینی قشرہ کی دبازت زمین کی بہ نسبت اس سے زیادہ نہیں جتنی کہ سیب کے مقابلہ میں سیب کے چھلکے کہے۔

زمین کے مجموعی تودہ کا وزن تقریباً ۵۰۸۸۲ ٹن ہے یعنی لگ بھگ چھ ہزار ملین ملین ٹن یعنی (کئی کھرب) اس لحاظ سے ان قوی ہیکل تودوں کے مقابلہ میں جو سرحد تصور سے آگے ہیں، روئے زمین کے یہ پہاڑ اور ٹیلے کس شمار و قطار میں آئیں گے، خواہ وہ کتنے ہی اونچے اور بلند کہلائیں بہر حال قشرہ کا تودہ جس کی موٹائی ۲۰ اور ۳۰ میل کے درمیان ہے زمینی تودہ کے مقابلہ میں ڈیڑھ فیصد حصہ سے زیادہ نہیں جب کہ اس کے متصل حجاب یا غلاف کے دونوں پر ت ۸۰ فیصد تودہ زمین کو اور باقی قلب زمین کو تشکیل دیتے ہیں، قلب پر سارا دباؤ پڑتا ہے، جس کے نتیجہ میں اتنے درجہ حرارت بڑھ جاتی ہے کہ اس کے مقابلہ میں دوزخ کے درجہ ہائے حرارت کم معلوم ہوتے ہیں، گویا قرآن کریم کا یہ قول اس پر صادق آتا ہے وقودھا الناس والحجارہ ، یعنی اس رد و نسخ کا ایسا دھن لوگ و تجربہ کیونکہ اس جہی میں جو کچھ جاگڑتا ہے، خواہ وہ لوہا ہو یا فولاد جیسی کوئی سخت اور محسوس اشیاء، پتھروں یا چٹان اپنی حالت پر باقی نہیں رہ سکتے، یہ تمام گھل کر سیال لاؤں کی شکل اختیار کر لیتے ہیں، اگر یہ زمین کے اوپر ظاہر ہو جائیں تو آبادیوں اور ویرانوں کو مسمار کر دیں۔

واقعہ یہ ہے کہ جس انسان کو یہ معلوم ہو جائے کہ زمین کے اندر کیا قیامت برپا ہے، تو وہ کسی دن بھی خواہ وہ کتنا ہی دور دراز کیوں نہ ہو زمین کے مرکز سے ہوتے ہوئے نفوذ کرنے کے بارے میں سوچ ہی نہیں سکتا، گزرنے کا خیال تو کجا وہ اس واقعہ کے ظہور میں آنے کے امکان کا ایک تصور نہیں کر سکتا خواہ اس کا علم و ادراک کتنا ہی زبردست اور اس کے تکنیکی معلومات کتنے ہی ترقی یافتہ ہو جائیں لامحالہ اس قسم کا انسان ہی ناپید ہوگا، خواہ وہ کتنا ہی اپنے ذہنی انجیلوں اور علمی ساندو سامان سے آراستہ ہو انسان جس قدر زمین کی گہرائی میں اتریگا اسی قدر اس کا دباؤ اور درجہ حرارت بڑھتا جائے گا غلاف زمین کے پرتوں اور قلب کے درمیان ہر مہرے انچ پر دباؤ پڑتا ہے، وہ دس ہزار ٹن سے پیدا ہونے والے دباؤ کے برابر ہوگا اس کا مطلب یہ ہوا کہ انسان کے

جسم پر جو باؤ پڑتا ہے وہ کئی ملین تنوں تک پہنچتا ہے، اب زمین میں وہ کون سی قوت و طاقت ہے جس کے ذریعہ انسان اس بللے عظیم سے خود کو محفوظ رکھ سکتا ہے؟

یہ معاملہ اسی حد تک جاگرم نہیں ہو جاتا، رست کریمہ کے پیش نظر جو نازک اور باریک بینی و مفہوم ہے اس کو اجاگر کرنے کے لئے زمین کے مرکز سے گزرنا لازمی ہو گا، تاکہ اس طرح نفوذ ارضی قطر یا قطار کے درمیان سے جن کا ذکر قرآن مجید کی آیت میں ہوا ہے، پائے تکیل کو پہنچے اب وہاں یعنی زمین کے مرکز میں جس قسم کے دباؤ سے دوچار ہونے پڑے گا، وہ نہایت خوفناک اور بمبیانک ہو گا ہر کعبہ سطح پر دباؤ تقریباً ۲۰ ہزار ٹن یا زائد ہو گا جس کو برداشت کرنے کی کسمپرسی نہایت وسعت نہیں خواہ حقیقت میں ہو یا دم خیال میں، اس کے باوجود آئیے ہم محض مفروضہ کے طور پر یہ خیال کر لیں کہ انسان نے اپنے لئے ایک ایسا محفوظ غلاف، فول، (CAPSULE) تیار کر لیا ہے، تاکہ اس کے ذریعہ زمین کے جہتی قطے کے اندر اس کے قطروں کو چیرتے پھاٹے گذر جائے اور یہ فول اس بمبیانک دباؤ کے نتیجے میں چکنا چور نہ ہو اس وقت آنا فائدہ بکھرے ہوئے تو دوں میں تبدیل ہو جائے گا اس دوزخ میں اس کا نام و نشان تک باقی نہ رہے گا، کیوں کہ اس پکٹی ہوئی بھٹی کی حرارت دو ہزار سے چار ہزار درجہ مثنوی تک ہوگی۔ کہا جاتا ہے کہ یہ حرارت دو ہزار سے چھ ہزار درجہ مثنوی تک بھی پہنچ سکتی ہے، یعنی لگ بھگ اس درجہ حرارت کے مساوی جو سورج کی سطح کے پاس ہے اس کا تصور بھی ناممکن ہے بعض اوقات تو ہماری عقل بھی اس کا احسا کرنے سے درماندہ ہے، اس قسم کی چیزوں میں ہم یہ یہ سمجھ ہی نہیں سکتے کہ اس کا اور کدھر ہے اور چھوڑ کہاں

فكان الانسان اكثر شي جدلا      اور انسان ہے ہی بڑا جھگڑا لو  
واخرجت الارض اثقالها      اور زمین اپنے اندر کے سلسے بوجھ کا الکر باہر ڈالے گی  
انسان کبھی فلسفی بن جاتا ہے، اور جھگڑا لو بن کر کہتا ہے کہ ہمیں کیسے معلوم ہے کہ یہ تمام مخلوقات درست ہیں، جب تک کہ ہم زمین کے قطروں سے نفوذ نہ کر جائیں اور اس سے پہلے کسی کو زمین کے اندر کئی چیزوں سے سابقہ ہی نہ پڑا ہو، جو شخص فلسفہ لکھانے پر اصرار کرتا ہے اسے چاہئے کہ کسے غضب ناک آتش فشاں کا رخ کرے اور وہاں پہنچ کر اپنی بہادری جتلاتے ہوئے ان ابلتے ہوئے

و حال لاؤں کے راستہ میں کھڑا ہو جائے جو اس جہنم کی طرح زمین دندنا تے ہیں، جس کا سامنا کوئی نہیں کر سکتا، شعلہ زار جہنم کو دیکھنے کے بعد وہ اپنی فلسفیانہ چوکڑی بھرنا ہمیشہ کے لئے بھول بیٹھے گا، اور اس کی بولتی بند ہو جائے گی۔

کیوں کہ وہ پلک جھپکنے کی دیر یا اس سے بھی کم لمحہ میں بجاپ اور دھواں بن کر اڑ جائے گا، اس لئے کہ پگھلتے لاؤں کی حرارت کسی چودہ ہزار درجہ مشوی ہو جاتی ہے اور درجہ حرارت جو زمین کے مقابلہ میں تین گنا زیادہ ٹھنڈا ہے،

واقعہ یہ ہے کہ پگھلتے ہوئے لاؤں سے اور گرم چٹے جوزمین کے اندر سے نکلنے میں وہ اہلی اکال (رقے) ہیں جو ہمیں اس کے اندرونی کیفیات کی خبر دیتی ہیں اور غالباً ان آیات کریمہ کا یہی مقصد ہے۔

واخرجت الارض اثقالها  
وقال الانسان مالها يومئذ  
تحدث اخبارها بان سربك  
ادحى لها (سورة الزلزال)

جب زمین پوری شدت کے ساتھ ہل ڈالے  
جائگی اور زمین اپنے اند کے سارے بوجھ کا لکڑ  
باہر ڈال دیگی، اور اس وقت کہے گا کہ اس کو کیا  
ہو رہا ہے، اس وقت وہ اپنے اوپر گزبے ہوئے  
حالات بیان کو لگی، کیونکہ تیرے رب نے ایسا  
کرنے کا حکم دیا ہو گا۔

کوئی شخص یہ اعتراض کر سکتا ہے کہ زمین کی یہ خصوصیت روز قیامت پر منطبق ہوتی ہے، جو اس طرح کا خیال رکھتا ہے وہ غلط رہے اور وہ بھی برحق ہے، جس کا عقیدہ قرآنی مفہوم پر راسخ ہے، کیونکہ بعض آیتوں کے دو رخ ہوتے ہیں، ظاہر و باطن، اسی طرح ایک لفظ کی معنی پر مشتمل ہوتا ہے اور ان میں غور و فکر کے مدارج انسانی ذہن میں مختلف ہوتے ہیں ہر ایک باعتبار حقائق کائنات کی جانب سے اپنے علم و فہم کے ذریعہ ان معانی سے پہرہ یاب ہو کر رہتا ہے، زمین کی طغیانی و قیامت کی نسبت ایسی ہے جیسی کہ شہد کی کمی اور آسمانوں اور دیگر مخلوقات خداوندی کی طرف سے کی جاتی ہے کائنات کے ہر نظام کو اسی وحی کا انکار کیا جاتا ہے، جس سے اس کی صلاح و فلاح وابستہ ہے زمین بے شک شدید تنگی نفس اور گھٹن میں مبتلا رہے، اور اس گھٹن کی وجہ سے کسی اس کی سانس



پھولے لگتی ہے، اسے کسی ایسی چیز کی ضرورت ہے جو اس کش مکش اور اضطرانی کیفیت کو ہلکا کر دے چنانچہ زلزلے اور گرم چشمے جو اس کی جوت سے نکلنے میں وہ اس کے بے یقینی کے مظاہر ہیں، ان دونوں کے ذریعہ زمین میں اپنے حالات و کیفیات سے آگاہ کرتی ہے، ان حالات کی مزید آگاہی کے حصول کے لئے مختلف وسائل، آلات و اوزان ایجاد کرتے ہیں، تاکہ ہم زمین کے ان پوشیدہ معاملات کو معلوم کر لیں، جنہیں اللہ نے اس میں اپنے آئین و قوانین کو اقتدار و توازن پر قائم و جاری رہنے کی دہی کی ہے، تاکہ وہ زمین کو اس کی حیات پرور صلاحیت کے باعث جو اس کے اندر موجود ہے ہموار و متوازن کر دے۔

بہر صورت ہم نے یہ حقیقی حقائق اس عرض سے پیش کر دی ہیں کہ لوگوں کے سامنے اقطار کے وہ سنی نگاہیں جو قرآن کریم کے پیش نظر ہیں، جن کو گمراہ کن طبقہ بے سوچے سمجھے گمراہی کے لئے استعمال کرتا ہے، وہ طبقہ ان کو ٹوٹیاں گمراہ کرے گا، خود اپنے آپ کو گمراہ کر رہا ہے، اگر اس میں کچھ پہنچ اور بہت ہے تو زمین کے قطعوں کو آباد کرنے کے امکان پر کوئی دلیل پیش کر دے ہیں اس کی دلیلوں کا انتظار رہے گا۔

ماہرین طبقات الارض میں سے ایک سربراہ وردہ دانشور ڈاکٹر آرتھر بریٹن نے کئی فیصلہ کن اور حقیقت پسندانہ بات کہی ہے، ان کا زمین کی گہرائی میں داخل ہونا ایسی چیز جس کی نہ تو تصدیق ممکن ہے اور نہ جس کی خیال آرائی کا امکان، ہاں امکان ہے تو مندرجہ ذیل قصوں اور کہانیوں میں۔

اب آسمانوں کے قطعوں کے بارے میں کیا رائے ہے اس پر ہم آئندہ بحث کریں گے، تاکہ ہم اس چیز کو جان لیں، جن کا ہمیں علم نہ تھا، بہت سی چیزیں ایسی ہیں جو ہمیں معلوم نہیں ہیں۔

وما اوتیتہم من العلم الا قلیلاً

ڈاکٹر عبداللہ حسن صالح

پروفیسر انجینئرنگ کالج، جامعہ اسکندریہ کے ایک عربی مضمون سے ماخوذ

مسترحم :- سید کمال اللہ مختاری ندوی، ایم، اے

## بچوں کی تعلیم و تربیت میں ذرائع ابلاغ کا کردار

دنیا کا ہر بچہ جب اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوتا ہے تو اس کا دل و دماغ عقیدہٴ توحید سے سرشار اور قلب و جگر نور ایمانی کی منیا پاشی سے منور و معطر رہتا ہے، اور اس کی پیدائش و آفرینش میں یہ بات شامل اور ودیعت ہوتی ہے کہ مذہب اسلام ہی اس کی دنیوی زندگی میں حصولِ سعادت و خوش بختی کا واحد راستہ ہوگا، اور دینی و آخرت کی ابدی و سرمدی زندگی میں نجات و کامرانی کا ضمان ہوگا اسی حقیقت کو وہ اشکاف کرنے کے لئے ارشاد خداوندی ہے، ”فطرۃ اللہ الہی فطرۃ الناس علیہا، لا تبدیل لخلق اللہ، ذالک الدین القیم“ فطرت سے مراد اسلام ہے، اور مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو اپنی فطرت اور جبلت کے اعتبار سے مسلمان پیدا کیا ہے، اگر اس کو گرد و پیش اور ماحول میں کوئی خراب کرنے والا خراب نہ کرے تو ہر پیدا ہونے والا بچہ مسلمان ہی ہوگا، مگر عادت ہوتا ہے کہ ماں باپ اس کو بعض اوقات اسلام کے خلاف چیزیں سکھا دیتے ہیں، جس کے سبب وہ مذہب اسلام پر قائم نہیں رہتا ہے قرطبیؒ نے اسی قول کو جمہور سلف کا قول قرار دیا ہے، حضرت شاہ ولی اللہؒ نے حجۃ اللہ الباقیہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ جس کا حاصل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے بے شمار قسم کی مخلوقات مختلف طبائع اور مزاج کی بنائی ہیں، ہر مخلوق کی فطرت اور جبلت میں ایک خاص مادہ رکھ دیا ہے جس سے وہ مخلوق اپنی تخلیق کے منشاء کو پورا کر سکے، قرآن کریم میں ”اعطی کل شیء خلقہ شہرہ دی“ سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے کہ جس مخلوق کو خالق کائنات نے کسی خاص مقصد کے لئے پیدا کیا ہے، اس کو اسی مقصد کے لئے ہدایت بھی دیدی ہے، وہ ہدایت ہی مادہ اور استعداد ہے شہد کی گمشدگی میں یہ مادہ رکھ دیا ہے کہ وہ درختوں اور پھولوں کو پہچانے اور انتخاب کرے پھر اس کے زس کو اپنے پیٹ میں محفوظ کر کے اپنے چھتے میں لاکر جمع کرے، اسی طرح انسان کی فطرت و جبلت میں ایسا مادہ اور استعداد رکھ دیا ہے کہ وہ اپنے پیدا کرنے والے کو پہچانے، اس کی شکر گزاری اور اطاعت شعاری کرے، اسی کا نام اسلام ہے، ”لا تبدیل لخلق اللہ“ مذکور العذر تشریح سے اس جملے کا مطلب بھی واضح ہو گیا کہ اللہ کی دی ہوئی

فطرت یعنی حق کو پہچاننے کی صلاحیت و استعداد میں کوئی تبدیلی نہیں کر سکتا، اس کو غلط ماحول کا فرو  
 مشرک تو بنا سکتا ہے، مگر اس کی استعداد قبول حق کو بالکل فنا نہیں کر سکتا، اور اسی سے آیت  
 کا مفہوم بھی واضح ہو جاتا ہے، جس میں ارشاد ہے **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ**۔  
 ہم نے جن اور انسان کو اور کسی کام کے لئے نہیں پیدا کیا، بجز اس کے کہ وہ ہماری عبادت کیا کریں،  
 مطلب یہ ہے کہ ان کی فطرت میں ہم نے عبادت کی رغبت اور استعداد رکھ دی ہے، اگر وہ انہیں  
 استعداد سے کام لیں تو بجز عبادت کے کوئی دوسرا کام اس کے خلاف ہرگز سرزد نہ ہو،  
 اگر نو مولودوں کی فطری و طبی حالت پر چھوڑ دیا جائے، اور غیر اسلامی ماحول اثر انداز نہ ہو  
 تو یقیناً اس کی زندگی فطرتِ الہی کے مطابق گزرے گی، اور وہ اسلامی تعلیمات کے سایہ میں  
 پروان چڑھے گا۔ اور کسی ایسے مذہب کا پیروکار نہ ہوگا جو عبادت و بندگی کے مقصدِ عظیم سے  
 نا آشنا کر دے، اور خالقِ کون و مکان کی سرتابی و سرکشی کے سخی راستہ پر ڈال دے، اور خداوند  
 قدوس کی غضبناکی کا باعث ہو، اسلامی معاشرہ قرآن حکیم کی زبان میں دارالسلام ہوتا ہے، اسلام  
 صلح کی مذہب ہے، اور اس کے پیروکار باہم اتفاق و یکگانگت کے ساتھ سرگرم رہتے ہیں۔  
 اور دوسروں کے ساتھ صلح و مصالحت سے رہتے ہیں، اسلام رخصت و غفلت اور ارتقاء کے تسلسل  
 کا ذریعہ ہے، اسلامی معاشرہ سلامتی کی جنت ہے، جس میں انوریت و بے بودگی راہ نہیں پاسکتی  
 ہے۔ اسی کو قرآن و سنت میں فطرت سے تعبیر کیا ہے جو ایک صالحِ عالم کی حیثیت رکھتا  
 ہے، اس کو دنیا کی گندگیوں، برائیوں اور منکرات سے محفوظ رکھنا، اور بلند اخلاق اور اسلامی  
 کردار سے واقف کرانا لازم اور ضروری ہے، تاکہ ہر لمحہ کے دل میں اتباعِ شریعت کا جذباتی  
 رہے، اور حجتِ اسلامی و غیرتِ دینی کی رتی کسی نہ کسی درجہ میں پایا جاتا رہے، اور اگے چل کر  
 اسلامی تعلیمات کا علمبردار ثابت ہو، اور اس کے نشر و اشاعت کی ذمہ داری کا بوجھ اپنے کاندھے  
 پر اٹھا سکے، اور قویوں اور ملوثوں کی صالح قیادت کے فرائض انجام دے سکے، اسلام کے  
 خلاف اٹھنے والی سازشوں اور فتنوں کا مقابلہ کر سکے، اور اپنے دشمن کو ہر فریب چال کو  
 بھانپ سکے، اور اپنے دین و مذہب، تہذیب و ثقافت تاریخی سرمایہ اور اسلامی شخصیات  
 کو دشمنوں کے نشانہ غلط انداز سے محفوظ رکھ سکے لیکن جب اس کی تعلیم و تربیت میں سستی کوتاہی

اور لا پرواہی برتی جائے گی، یا غیر اسلامی اخلاق اور دیومالائی خرافات و لغویات سے اس کے صاف ستھرے ذہن و دماغ کو گندہ کیا جائیگا تو یقیناً اس کی فطرت مسخ ہو جائے گی اور نہ صرف اسلام کی عظمت و تقدیس کا احساس اس کے قلوب سے رخصت ہوگا بلکہ اسلام کے خلاف نفرت و بغاوت کا فاسد مادہ جنم لے لیگا، اور اسلامی تہذیب و ثقافت کو اپنے سینے سے لگانے کے بجائے اس کو صفحہ ہستی سے مٹانے کے درپے ہو جائیگا جس کا سد باب مشکل اور دشوار ہو جائے گا۔

اسی لئے بچوں کی تربیت اور اس کے اخلاق و کردار کو آراستہ اور سنوارنے کے لئے دو چیزیں شرط کی حیثیت رکھتی ہیں، ایک یہ کہ بچوں کو ان تمام اخلاق سوز، انسانیت سوز لڑچکر کے پڑھنے اور دیکھنے سے روکا جائے جو اسلامی عقائد و اخلاق سے برگشتہ کر دینے والے ہوں اور بچوں کو دنیست و مہم پرستی کے آلائش کی گرفت سے پاک و صاف اور دور رکھا جائے، دوسری یہ کہ بچوں کی تسلیم و تربیت کے لئے آسان و سہل زبان میں ایسے کتابچے اور لٹریچر تیار کیے جائیں، جو بلند اخلاق و فضائل اور شرافت و انسانیت کا آئینہ دار ہو، اور بچوں کے اندھا گونہ مذہب کی عظمت، بلند ہمتی، اولوالعزمی، جرأت و بے باکی کے اوصاف اور عزت و احترام کے جذبات پیدا ہوں، جس طرح بچوں کو نماز و روزہ کی عادت ڈالنے کے لئے سنی و کوشش کی جاتی ہے، اور اس کے سیکھنے سکھانے کے لئے اداسے اور مواقع فراہم کئے جاتے ہیں، اس سے کہیں زیادہ نصاب تعلیم اور اسلامی ماحول کا تیار کرنا ضروری ہے، تاکہ بچے اسلامی اخلاق و فضائل کے سانچے میں ڈھل کر مثالی شہری کی حیثیت سے زندگی گزارے، جس سے معاشرہ میں امن و سکون کی فضا قائم ہو، اور بڑھتا ہوا ہتھار و انار کی کابادل چھٹ جائے۔

لیکن اگر ہم اپنے معاشرہ پر ایک طائرانہ نظر ڈالیں خاص کر ذرائع ابلاغ و مواصلات کا خواہ وہ ریڈیو اور ٹیلی ویژن کی شکل میں ہو۔ یا روزانہ اور ہفتہ واری فٹس لٹریچر کی شکل میں بہ ساری چیزیں بچوں کے اخلاق و کردار پر کافی گہرا اور دور رس اثرات چھوڑ رہی ہیں، اور رفتہ رفتہ عقیدہ توحید کی جگہ وٹنی اور میتھا و بی تعصبات لے رہی ہیں، ٹیلی ویژن، ریڈیو سے زیادہ اہم رول ادا کر رہا ہے، اس کے ذریعے رقص و سرور کی محفلیں اور اختلاط مرد و زن کے مناظر پیش کئے جاتے ہیں

صنف نازک کے اندر ستر و تہاب پوشی سے گریز کا خیال عام کیا جاتا ہے، یہاں تک کہ پورا خاندان جس میں جوان لڑکے اور جوان لڑکیاں بھی ہوتی ہیں، اور ماں، باپ، اور گھر کے بڑے بزرگ بھی ہوتے ہیں بیک وقت بیٹھ کر اپنی آنکھیں سیکھتے ہیں۔

اس وقت دنیا ہلاکت کے زلزلے ہوئے آتش فشاں کے دہانے پر کھڑی ہے، انسانی کاروائی بے مہار تباہی و بربادی کی ہیب کھائیوں کے کنارہ کی طفر تیز گام ہے، دنیا کے تمام تمدن اور ترقی یافتہ اور ترقی پذیر ممالک اس وقت اخلاقی انحطاط و روحانی بحران سیاسی اجڑی اور جس معاشی و معاشرتی کرسس میں مبتلا ہیں۔ اس کے پیش نظر ہلاکت و بربادی ہی کی واحد شکل نظر آرہی ہے۔ اس فکری ارتداد کے سانچے میں جو دنیا تعمیر ہو رہی ہے۔ وہاں جھوٹ، کج حرام و حلال، نیکی و بدی کا امتیاز مفقود ہوتا نظر آرہا ہے۔ سودی کاروبار اور رشوت کی گرم بازاری ہے، چوری، ڈاکوئی اور قتل و غارتگری طرۂ امتیاز ہو گئی ہے، مشترکہ اخلاقیات کے تفریع کا رواج جرد پکڑ رہا ہے، منشیات اور نشلی ادویات مرغوب اشیاء بن گئی ہیں، خاندان کا مقدس تصور بکھرتا چلا جا رہا ہے جھوٹ، دجل اور فریب نے انسانی عظمت و وقار کو زبردست نقصان پہونچایا ہے، جرائم سے تمدن کا ماحول بدبودار اور متعفن ہو چکا ہے، معاشرت سے اخلاقی شعور فنا ہو چکا ہے، خود غرضی اور نفس پرستی آرٹ کبھی جانے لگی ہے۔ قانون و انصاف کی روح پرواز کر چکی ہے، غرضیکہ پورہ معاشرہ نظریاتی انتشار، اخلاقی گراؤ، ہستی و اداری، معاشی لوٹ کھسوٹ، غذائی بحران، سماجی بد نظمی اور سیاسی انارکی کی راہوں کی طفر تیز ہوتا جا رہا ہے۔

# محترم مرتب الرشاد مدظلہ کی وہ قابل قد علی دینی تصانیف

جو خود التالیف والترجمہ جامعۃ الرشاد سے یاد و سر مکتبوں سے شائع ہوئی ہیں

## ۱۔ اسلامی فقہ اول دوم

محترم مولانا مجیب اللہ ندوی کی تصنیف کردہ اسلامی فقہ کو محمد اللہ ملک میں قبول کا حاصل ہے اس کی مقبولیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اب تک اس کے سات ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں۔ مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے خاص طور پر معاشرتی و معاشاتی مسائل والے حصہ میں سیکردوں جدید مسائل مثلاً خون جڑ مہانا، پوسٹ مارٹم، نسبندی اور نکاح زائدہ انسانی اعضا کی بیوندکاری وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا یقین یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے اب اس کی صفحہ امت

صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے اس لئے دو حصوں میں کر دی گئی ہے یہ کتاب نہ صرف عام پڑھے لکھے لوگوں کے لئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کے لئے بھی ایک نادر تحفہ ہے یہ کتاب ہر گھر ہر لائبریری اور ہر مدرسہ میں رکھے جانے کے قابل ہے۔

## اسلامی فقہ کا سفر

موجودہ ملک نیم صا حب کی بدعاشی کی وجہ سے انہیں شائع کرنے سے روک دیا گیا، اس مقام میں انہوں نے اصل کتاب میں تھوڑی سی عبارت کی تبدیلی کر کے اسے ایک غیر معروف آدمی کے نام سے شائع کر دیا مگر انشاء اللہ وہ اصل اسلامی فقہ کی جگہ نہ لے سکے گی لیکن یہ افسوس ضرور ہے کہ اقامت دین کے حامی لوگ اس کی ناپید کر رہے ہیں اور اپنے مکتبوں میں بیچ رہے ہیں۔

## ۳۔ قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت کو بڑے

مورخ انداز میں پیش کیا گیا ہے اور ساری مثالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے دی گئی ہیں جس سے تلاوت قرآن اور اس کے سمجھنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ قیمت ۵

۴۔ اہل دل کی باتیں | یہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب پر تاپ گدھی رحمۃ اللہ علیہ کے ملفوظات کا مجموعہ جس کے پڑھنے سے ایمان میں تازگی، آخرت کی یاد اور عمل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اس کا نیا ایڈیشن بکچھ اضافہ کے ساتھ چھپ گیا ہے۔ قیمت ۵

۵۔ خطبہ نکاح | جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست معاشرتی ہدایت ہے مصنف نے اس کی بڑی موثر تشریح کی ہے یہ ہر نکاح کے وقت تقسیم کرنے کے قابل ہے قیمت ۳

۶۔ مسئلہ کفارت | شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری دین و تقویٰ میں ہونی چاہیے مسلمانوں میں جو ہمیشہ کے اعتبار سے مستقل طور پر برادریاں قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے بلکہ یہ ہندو تہذیب کے اثر سے ہے اس مسئلہ پر مصنف نے سیر حاصل بحث کی ہے قیمت ۵

۷۔ جہیز کی شرعی حیثیت | اس وقت شادی بیاہ میں جہیز کے مطالبہ نے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی عام آدمی کیلئے ایک مصیبت بن گئی ہے اس پر ایک عالم نے بہت تحقیقی بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے قلم سے ایک دیباچہ بھی ہے۔ قیمت ۵

۸۔ دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں | اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریوں پر تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

یہ تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

۸۔ دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں | اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریوں پر تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

۸۔ دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں | اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریوں پر تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

کو بڑے پرائز اور پوسٹل انڈاز میں

بیان کیا گیا ہے اس کے بعض مضامین کو شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ نے کئی سو کے مجمع میں پڑھ کر سنوایا اور فرمایا کہ اس کو ہر استاذ اور طالب علم کو پڑھنا چاہئے۔

قیمت صرف ۷ روپے

## ۹ :- عبادت و خدمت | اس میں خدمتِ خلق پر اس نقطہ نظر سے بحث کی

گئی ہے کہ خدمتِ خلق بھی عبادت ہے اس کا انگریزی اور عربی ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔

قیمت ۷ روپے

## ۱۰ :- سرمد اور ان کی رباعیاں | اس میں سرمد کے حالات زندگی اور ان کی رباعی

گوئی اور ان کے قتل کے اسباب پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور آخر میں ان کی رباعیاں ترجمہ کے ساتھ شامل کر دی گئی ہیں اس سے پہلے کسی نے اتنی تفصیل سے اس موضوع پر کوئی چیز نہیں لکھی ہے یہ کتاب اردو اکیڈمی یوپی کی مدد سے شائع ہو گئی ہے۔

## ۱۱ :- خواجہ میر درد اور ان کی شاعری | عام طور پر خواجہ میر درد کو ایک شاعر سمجھا جاتا ہے لیکن شاعری میں ایک بلند مقام

رکھتے ہوئے یہ انکی قانونی حیثیت ہے وہ ایک زبردست عالم اور صاحبِ سلسلہ شیخ اور صاحبِ دل بزرگ تھے مصنف نے ان کی کتابوں کی روشنی میں ان کی زندگی اور شاعری کا واما انداز میں تفصیل کیا ہے۔ کتاب زیر ترتیب ہے اس کا کچھ حصہ الرثا میں شائع ہو چکا ہے۔

## ۱۲ :- ریاض الحدیث | یہ احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر مجموعہ ہے جس میں ایمان و عقیدہ اور عبادات سے زیادہ معاملات

معاشرت اور اخلاق سے متعلق حدیثیں جمع کر دی گئی ہیں اور محرم مرتب مدظلہ نے حدیث کا مختصر گرجان اور دل نشین تشریح کر دی ہے۔ جس سے اس کی افادیت میں زبید اضافہ ہو گیا ہے۔ مشول سے مشول آدمی بھی اس سے سرفراز ہو گا فائدہ اٹھا سکتا ہے

قیمت پینس روپے

## ۱۳ :- وقت ایک دولت ہے | وقت اللہ کی عطا کی ہوئی کتنی قیمتی نعمت ہے اسکی



اہمیت کو اس میں بڑے موثر انداز میں بیان کیا گیا ہے یہ بقامت کہتر اور بقیمت ہتر  
کا مصداق ہے اسے ہر مسلمان کو نہ صرف پڑھنا چاہئے بلکہ ہر وقت اپنے پاس رکھنا  
چاہئے۔ قیمت ۱۵۰ روپے

۱۴:- اسلامی قانونِ اہرت | اس کتاب میں مزدوروں کے مسائل پر اسلامی  
نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے اس کا بیام میں  
ترجمہ بھی ہو چکا ہے اس کا پہلا ایڈیشن لاہور سے شائع ہوا ہے اب یہ کتاب تاج کپہنی کی  
بھی شائع ہو گئی ہے۔

۱۵:- تبع تابعین | اس کتاب میں انیس اکابر تبع تابعین کا براست کے  
علم و فضل کا مفصل ذکر ہے جس میں امام ابو یوسف  
امام محمد اور عبد اللہ بن مبارک، امام ظفر، فضیل بن عیاض، سفیان ثوری وغیرہ جیسے  
اکابر امت شامل ہیں۔ قیمت ۵۵ روپے

۱۶:- اہل کتاب صحابہ تابعین | اس کتاب میں ان تراویح صحابہ صحابیات  
اور تابعین کا ذکر ہے جو اسلام سے پہلے یہودی  
یا نصرانی تھے اور پھر مسلمان ہوئے دنیا کی کسی زبان میں اس موضوع پر کوئی کتاب نہیں۔

۱۷:- اجتہاد اور تبدیلی احکام | قیمت ۲۵ روپے  
اس کتاب میں ان نئے مجتہدین کا مدلل اور  
مفصل جواب دیا گیا ہے جو کہتے ہیں کہ قرآن و سنت کے صریح احکام کو بھی اجتہاد کے  
ذریعہ بدلا جاسکتا ہے۔ قیمت ۵۵ روپے

۱۸:- فتاویٰ عالمگیری اور اسکے مولفین | عالمگیری رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے  
فتاویٰ عالمگیری کو نگار کی ایک

پوری جماعت نے مرتب کیا تھا گلاب تک اس کے مصنفین کے نام سے لوگ ناواقف  
تھے مصنف نے بڑی تلاش و جستجو سے ان کے حالات جمع کر دیئے ہیں اور اس میں فقہ  
کی جن کتابوں سے مدد لی گئی ہے اس کی تفصیل بھی کوی ہے۔ قیمت ۳۵ روپے

سالانہ چندہ ہندوستان سے 50/- خصوصی معاون 100/- قیمت فی پرچہ 5/-	جامعۃ الرشاد اعظم کراچی جامعۃ الرشاد ماہنامہ	سالانہ چندہ غیر ممالک سے پندرہ ڈالر امریکی 5 15/-
--	---	--

جلد نمبر ۲۳	اپریل ۱۹۹۳ء	مطابق شوال ۱۴۱۳ھ	صفحہ ۵۴
-------------	-------------	------------------	---------

## فہرست مضامین

۱	ریشمات	۲	مرتب
۲	موجودہ بنگلہ اور اسلامی جنگ کاری	۱۲	ڈاکٹر محمود الحسن صاحب لاہور
۳	اسلامی حکومت اور اسکی معاشی ذمہ داریاں	۲۱	جناب محمد لطیف اللہ صاحب صوبیدار
۴	ننگ اسلام نہیں فخر اسلام	۳۲	مولانا شعیب الرحمن سبھیل
۵	باب الاستفتاء والحواب	۴۳	
۶	الرشاد کی ڈاک	۴۵	مرتب
۷	وفیات	۵۱	" "
۸	نئی کتابیں	۵۵	
۹	کتابوں کا اشتہار	۵۸	مہتمم مکتبہ الرشاد

## مجلس ادارت

ڈاکٹر نعیم صدیقی ندوی  
مقیم ہونٹلی

مجیب اللہ ندوی در مرتب  
ڈاکٹر رضی الاسلام ندوی دلیگ

کتابت عظمیٰ  
عبد الرحمن اعظمی

منیجر توسیع و اشاعت  
مولوی عقیل احمد صاحب

مجیب اللہ ندوی پرنٹر پبلشر ڈیزائنر نے اشاد آف سیٹ پریس ماشہ سے چھپا کر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم کراچی سے شائع کیا

## رشحات

کاگر یس اور بعض دوسری سیاسی پارٹیوں کی طرف سے یہ بات بہت دنوں سے کہی جا رہی ہے اور بابر میسج کی شہادت اور اس کے بعد رونما ہونے والے خونچکاں واقعات کے بعد یہ بات اور زیادہ زور دار انداز میں کہی جا رہی ہے کہ دستوری طور پر ہندوستان ایک سیکولر ملک ہے اور اس کے سیکولر کردار کو باقی رکھنا ہماری ذمہ داری ہے اس کو ہندو اسٹیٹ کبھی بھی بنانے نہیں دیا جائے گا اور یہ پارٹیاں اپنے الگیشن مینیفیسٹو کے ذریعہ بھی اعلان کرتی رہی ہیں سیکولرزم کا مطلب ان کے ذہن میں جو کچھ بھی رہا ہو مگر مسلمان ہمیشہ اس خوشامغزہ کو اپنی پناہ گاہ سمجھتا رہا اور اپنا سیاسی وزن کاگر یس اور بعض دوسری پارٹیوں کی جھولی میں ڈالتا رہا اور اس نام پر کچھ مسلمان نام کے ایم ایل اے اور ایم پی منتخب بھی ہوتے رہے اور کچھ لوگوں کو وزارت کی کرسی بھی ملتی رہی ایک طرف تو یہ سیاسی کھیل ہوتا رہا دوسری طرف اسلام اور اسلامی تہذیب مسلم پرنسپل اور روڈز ہان کی یہ ہماری سیکولر حکومت جو کاشی رہی آزادی کے وقت رسول سرورؐ اور دوسرے شعبوں میں مسلمانوں کا تناسب ۲۵ سے ۳۰ فیصد تک رہا اس کے بعد گھٹتے گھٹتے ایک دو فیصد ہی باقی نہیں رہا اسی سہرے دور میں اور گووند ولبھ پٹیل کی چیف منسٹری اور جواہر لال نہرو کی وزارت عظمیٰ میں بابر میسج میں بت رکھا گیا اور جواہر لال نہرو کے حکم کے چٹانے میں اس لئے بے بس ہو گئے کہ ضلع فیض آباد کا کلکٹر اس کے لئے تیار نہیں ہوا گویا سیکولرزم ایک سیاسی نعرہ تھا جس کے پردے میں ہندو راشٹر کا نانا با نادرست کیا جا ہمارا اور مسلمان اس فریب کا شکار ہوتا رہا یکملت اسلامیہ کے ساتھ ایسے برا کئی اور مذاق ہو سکتا ہے۔

آزادی کے بعد ماہا گوالا، اچاریہ اور ماجندر پرشاد جیسے گاندھی وادی لوگ ملک کے گورنر، جرنی اور صدر ہوئے اور جواہر لال نہرو جیسے سوشلسٹ مزاج ملک کے وزیر اعظم بنے جنکو سیکولرزم کی علامت سمجھا جاتا تھا اور مولانا آزاد جیسا صاحبِ عزیمت شخص ملک

کادریز تعلیم رہا مگر موتا وہ رہا جو پرشوتم داس منڈن کے ایم منشی، سمپوتانند اور شیام پرشاد  
 مگر جی جیسے افراد چاہتے رہے مسلم پرسنل لا سے شفعہ کا قانون اسی دور میں ہٹا۔ سیشنل  
 میرج ایکٹ اسی دور میں بنا ہندو سیکسٹس ایکٹ سیکولرزم کے اسی دور میں میں بننا  
 اردو زبان کو دیس نکالا اسی وسیع النظر لیڈروں کی موجودگی میں ملا اردو زبان کو یوپی کی  
 دوسری زبان بنانے کے لئے سیشنل لا کو مستحفظ اکثر ذاکر حسین صاحب مرحوم اور حیات اللہ  
 انصاری جیسے پیدائشی سیکولر لوگوں کی سربراہی اور مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم کے مشروط  
 سے راجند پرشاد کی خدمت میں پیش کئے گئے مگر وہ کس سروخانہ میں ڈال دیئے گئے  
 کہ اب تک اس کا سراغ نہ مل سکا حتیٰ کہ ذاکر حسین صاحب صدارت کی کرسی تک پہنچ  
 گئے مگر وہ بھی اس کا سراغ نہ لگا سکے عرض یہ کہ سیکولرزم کے اسی دور میں ہندو  
 اسٹیٹ بنانے کی طرف وہ سب اقدامات ہوتے رہے جو فرقہ پرست لیڈر چاہتے  
 رہے اس دور اول یعنی جواہر لال نہرو کے بعد کچھ دن لال بہادر شاستری ملک کے  
 وزیر اعظم رہے جو بڑے جوان بے کسان کا نعرہ دیکر اور گنگا کی صفائی کا پروجیکٹ بنا کر  
 دنیا سے رخصت ہو گئے سیکولرزم کا دوسرا دور اندا گاندھی سے شروع ہوا اس دور میں  
 سب سے بڑا کام یہ ہوا کہ انہوں نے پاکستان کو دو حصوں میں بانٹ دیا اور ایک نیا  
 ملک دنیا کے خزانہ میں وجود میں آگیا اور اقل بہاری و اجپتی کی طرف سے انکو دنگا دیہی  
 کا خطاب ملا اس کے بعد انہوں نے بہار میں بیانیگ دل یہاں طان کیا کہ اگر اس سے مسلمان  
 ناخوش ہیں تو ہوا کریں ہم کو ان کے دوٹوں کی ضرورت نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ جن سنگے کے  
 مسوراہ کے آشیر واد کے بعد ان کو اس کی کیا ضرورت تھی مگر اس کے باوجود مسلمانوں  
 کی اکثریت کا سیاسی وزن انہیں کے بڑے میں جاتا رہا ڈاکٹر فریدی مرحوم نے اس میں  
 کچھ روک لگانے کی کوشش کی مگر پورے ہندوستان میں کیا یوپی کے مسلمان بھی ان کو  
 کوئی قابل ذکر سیاسی قوت نہ پہنچا سکے اور وہ لڑتے ہوئے قلب ہمایاں اور جٹم گریاں  
 کے ساتھ اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔ اور ان کے بعد ان کے نقطہ نظر کو لے کر جٹمان  
 دے جو لوگ بھی ہو سکتے تھے ان میں بعض لوگوں نے سیاسی اور ذاتی مفاد کے لئے ان کی

جس سے ہمارا کراچ و طلاق اور وراثت کا نظام مجروح ہوا۔

تھریک ہی کو مجروح کر دیا جس سے ان کا مشن زیادہ آگے نہ بڑھ سکا۔ گو کہ قلعہ لوگ اب بھی اپنے  
 اسی دور سیمین میں ہر قلعے ہر ہلاک اور دفتروں اور کپہڑیوں میں مندر بننے لگے  
 ہر عمارت کی تعمیر اور ہر انڈسٹری اور پل وغیرہ کے افتتاح کے وقت ناریل پھوڑنے اور  
 اگنی پوجا کی ہندو رسم ادا کی جانے لگی اسی دور میں کرن سنگھ کو اپنی کیبنٹ سے ہٹا کر اندرا گاندھی  
 نے اپنے اظہار واد کے ساتھ دشنو ہندو پریشد بنوائی اس سے پہلے دفتروں کپہڑیوں وغیرہ میں  
 کھلے بند فرقہ واریت کی بات کرتے ہوئے ملازمین قدرے جھجک محسوس کرتے تھے اور  
 اب فخر کے ساتھ یہ سب باتیں ہونے لگیں درمیان میں دو سال کے لئے جنتیا پارٹی کی  
 حکومت ہوئی جس میں جن سنگھ کی شرکت کی وجہ سے ہندو راشٹریک ذہنیت کو مزید  
 تقویت ملی اندرا کے دوبارہ برسرِ اقتدار آنے کے بعد وہ تو خیریت ہوئی کہ ان کے چھوٹے  
 صاحبزادے اپنے ہاتھوں حادثہ کا شکار ہو گئے ورنہ وہ تو پورے ملک کو بھگواننگ  
 دیے کا ارادہ کر چکے تھے۔

گاندھیوں پر اس کی ذمہ داری اٹھانے ہوئے جس مگر بات کہاں ہوئی مدد کی کس

اس کے بعد سیکولرزم کا تیسرا دور اندرا گاندھی کے ۸۴ء میں قتل کے بعد راجیو  
 گاندھی کے برسرِ اقتدار آچکے بعد شروع ہوا یہی دور فرقہ واریت اور ہندو اسٹیٹ کے  
 تصور سے آگے بڑھ کر فاسٹ اسٹیٹ کے دور کا آغاز سبب ہوا اسی دور میں  
 ۸۶ء میں سینٹراٹرمی سے رٹھیا ترائنگلی اور اس کے نتیجے میں فروری ۸۶ء میں بالکل  
 کے اٹارے سے بامبری مسجد کا تالا کھلا اور وہاں باقاعدہ پوجا شروع کر دی گئی اور پھر انیس  
 کے دو دن وقف زمین پر شیلانیاس ہوا اسٹریٹ میں نیا الکشن ہوا اور کانگریس کو شکست  
 ہوئی اور گیارہ مہینے کے لئے جنتیا دل کی حکومت ہوئی جس نے بی جے پی سے سیکٹ کر کے  
 اور پھر پورے ہندوستان میں ایڈوائی جی کو رٹھیا ترائنگلی کا موقع دے کر فاشیزم کے ذہن کو  
 پھیلنے پھولنے کا بھرپور موقع دیا لیکن جب اس کے خلاف اس وقت کے یو پی کے چیف  
 منسٹر لالو سنگھ یادو نے سخت رویہ اختیار کیا تو دی پی سنگھ نے کریڈٹ لینے کے لئے  
 لالو پر شاد کو کم دیا کہ وہ بہار میں ایڈوائی کو گرفتار کر لیں جس کی بنا پر بی جے پی نے اپنی حمایت

جنتیا ترائنگلی اور پورے ہندوستان میں

ادھر آزادی کے بعد کانگریسی و غیر کانگریسی حکومتوں کے کردار کا جو اجمالی نقشہ پیش کیا گیا ہے اس کی روشنی میں ہندوستان کے مسلمانوں کو سنجیدگی سے اپنے طرز عمل کا جائزہ لینا چاہئے۔ مسلمانوں نے اپنا سیاسی وزن سب سے زیادہ کانگریس کے رٹے میں ڈالا اور دوسرے تیسرے درجے میں وہ چرخی سنگھ کی بلی کے ڈی اور بوشلٹ اور کیونست پارٹیوں کی جمبولی میں ڈالتا رہا اور میان میں ایک بار جنتا رہی اور دوسری بار جنتا دل کے پٹے میں ڈالا مگر آپ غور کریں کہ اس سے ملت کو کیا ناس کا کوئی ادنیٰ سے ادنیٰ مسئلہ بھی حل ہوا؟ ہاں اس کو اتنا ملا کہ چند مسلمان نام کے لوگ اسے ایم پی بن گئے یا انہیں وزارت کی کرسی مل گئی جس کی پوری قیمت ان کے ذمہ سے وصول کی گئی۔ آلا ماشاء اللہ۔

کیا یہ بے غیرو کی بات نہیں ہے کہ باری مسجد کی شہادت پر "سنیل دت" کے نمبر نے انہیں استعفیٰ دینے پر مجبور کر دیا اور انہوں نے استعفیٰ دیتے ہوئے کہا کہ "میں

اس سلسلے میں کچھ نہیں کر پایا اس لئے میں اپنے کو سزا دے رہا ہوں " مگر کانگریس کے کسی مسلمان ایم پی یا وزیر کو اتنی غیرت بھی نہیں آئی کہ پارلیا منٹ یا اپنی وزارت کی کرسی سے علیحدہ ہو جاتا یا بطور احتجاج کچھ دن تک پارلیمنٹ کا بائیکاٹ کر دیتا عرض یہ کہ ہندو راشٹر تو عملاً یہاں قائم ہے البتہ اس وقت ہابری مسجد کی شہادت کے سلسلہ میں قانون اور عدالت سب کو نظر انداز کر دینے کا جو رجحان پیدا ہوا ہے ہماری حکومت اور عوام کو اس فاشسزم کی فکر کرنی چاہئے ورنہ ملک کو تباہ ہونے اور ٹوٹنے سے کوئی نہیں بچا سکتا۔

ہماری بہادر مرکزی حکومت نے بے جے پی کی ریلی کو پانی کا فوارہ چھوڑ کر ناکا ہنچایا مگر ہابری مسجد کو بچانے کے لئے ربر کی گولی کو جلنے دیجئے پانی کا فوارہ چھوڑنے والی مشین کے استعمال سے بھی گریز کیا مگر مجروح دل مسلمان جب ہابری مسجد کی شہادت پر احتجاج کے لئے سڑک پر آئے تو گولیوں کی پوری کی پوری میگزین خالی کر دی گئی آپ بتائیں کہ ہندو راشٹر جس سے مسلمانوں کو ڈرایا جا رہا ہے اس میں اس سے زیادہ خونچکاں داستان اور کیا دہرائی جلمے کی بستی، احمد آباد اور سورت کے خونچکاں فسادات کے بعد ہمارے وزیراعظم اور کینبنٹ کے وزیر کو مظلوموں کی تسلی کے لئے ہفتوں جانے کا موقع نہیں ملا اس لئے اس وقت مسلمانوں کا خون بہہ رہا تھا مگر بستی بم حادثہ کے چند گھنٹے کے اندر پوری کینبنٹ وزیراعظم صاحب کے ہمراہ پہنچ گئی، اس لئے اس کی زد و کوب پر بڑی تھی گویا مسلمانوں کے سر سے خون کا دریا بہہ جائے جب بھی ان ظالموں کے دل کے اندر انسانی ہمدردی کا ادنیٰ جذبہ پیدا نہیں ہوتا۔

اس موقع پر میں محترم سید حامد صاحب، محترم انجم قدر صاحب و اکثر اشتیاق قریشی صاحب اور وحید الدین خاں صاحب اور اس طرح کے دوسرے حضرات سے گزارش کر دوں گا آپ حضرات عام مسلمانوں کی اور جو لوگ ان کے لئے ٹوٹا پیوٹا کام کر رہے ہیں

ان کی خراب تصویر پیش کرنا اور انتشار پیدا کرنے والوں کی حمایت کرنا بند کر دیں یہ بات آپ کے شایان شان نہیں ہے اگر آپ سے ہو سکے تو خود اپنے اثرات سے مسلمانوں کے لئے کچھ عملی کام کر کے دکھائیں ورنہ اس وقت لعنت ملامت سے آپ کے دکھے دل کے جذبات کو تسکین تو ہو سکتی ہے مگر اس سے ملت کو کوئی فائدہ نہیں پہونچے گا بلکہ اگر کچھ کرنے کا جذبہ موجود ہوگا تو وہ بھی سرد و جلے گا ہر شخص کو اپنا جائزہ لینا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے جو کچھ مواقع فراہم کئے ہیں یا کئے تھے وہ اسے ملت کے مفاد میں استعمال کر رہا ہے یا نہیں اگر ہم ایسا نہیں کر رہے ہیں تو دوسروں سے ہم کو کہنے کا کیا اخلاقی جوان ہے ؟

اے درو یا جیسا ہوئے سو ہے ضیعت : اتنا بھی جی نہ رکھے ہر وقت امتحان پر اس وقت جو مسلم معاشرہ ہمارے سامنے ہے اس کو سامنے رکھ کر اتحاد و اتفاق کے رشتوں کو تلاش کرنے کی ضرورت ہے اگر ہم اس وقت ملت کی ظاہری شیرازہ بندی بھی کر سکیں تو یہ بھی بہتہ را کام ہوگا ہمیں معاشرہ کے اصلاح کی ضرورت ہے مگر ایک شخص جو اپنی ہی غلطی کی وجہ سے حادثہ کا شکار ہو گیا ہے اس پر ملامت کرنے کے بجائے پہلے اسے فرسٹ ایڈ ہو پچانے کی ضرورت ہے پھر زخم بھر جانے کے بعد اس کی غلطی پر تنبیہ کرنی چاہئے بالکل ہی صورت اس وقت ملت اسلامیہ کی ہے جو کسی وجہ سے حادثہ کا شکار ہو گئی ہے ابھی تو ہمیں اسے فرسٹ ایڈ ہو پچانے کی ضرورت ہے اس کے زخم پر مرہم رکھنا ہے اس میں اجتماعی احساس پیدا کرنا ہے اس کے بعد کلہ کا واسطہ دے کر اس کی شیرازہ بندی کرنی ہے پھر اس کی اجتماعی اور انفرادی غلطیوں کی نشاندہی کرنی ہے تاکہ آئندہ وہ کسی دوسری غلطی کا شکار نہ ہو یہ کام چلتے پھرتے یا دو چار دن کا نہیں ہے بلکہ اس کے لئے زندگیاں گھپانی ہوگی لیکن ہمارا حال یہ ہے کہ ہم اپنے بڑے و کھانا تک کے پورے حالات سے واقف نہیں ہوتے اور نہ ہونا چاہتے ہیں اور نہ ان کے دکھ درد میں شرکت کی واقعی کوئی کوشش کرتے ہیں اور نہ ہم سے انکی دلجوئی اور خدمت کا کوئی کام ہو پتا ہے ایو دھیائیں مسلمانوں پر برسوں سے قیامت گزرتی رہی



۱۶ دسمبر ۱۹۹۲ء کے بعد کے سارے مسلمانوں کے ۲۶۸ مکانات تباہ و برباد کر دیے گئے ۱۹ مسجدیں توڑ دی گئیں آپ بتائیں کہ آپ میں سے کتنے لوگ ہیں جو عثمان کے دکھ دروں میں شریک ہوئے کیا اس کے لئے ہمدردی کے چند بیانات دے دینا یا وہاں ٹھہری دے دینا کافی تھا؟ اور طرفہ تماشایہ کہ آپ میں سے بعض حضرات کو تو یہ بھی توفیق نہ مل سکی پھر ہم ان سے کیسے توقع رکھیں کہ ہم جو کچھ کہیں گے وہ اس پر آ مناصد فتا کیسے گے عرض یہ کہ عوام کی اصلاح سے پہلے ہم کو خود اپنی اصلاح کرنی چاہئے، بیہوشی، احمد ابلو سوت، بھوپال وغیرہ میں جس طرح مسلمانوں کی جان و مال اور عزت و آبرو سے کمی لگایا گیا ایسے نازک موقع پر بی جے پی کی سیاسی افکار پادائی میں مع فیملی شرکت مسلمانوں کے زخموں پر رنگ پاشی کے مرادف نہیں ہے؟ کیا ہمارے اس طرز عمل کے بعد ہم کو مسلمانوں کو لعنت لامت کرنے کا پائے نئے فارمولے پیش کرنے کا کوئی شرعی و اخلاقی حوالہ ہے؟

آج فرقہ واریت کا جو تناور درخت آپ کے سامنے دکھائی دے رہا ہے اسکے پیچھے ساٹھ برس کی منصوبہ بندی اور جہد و جہد شامل ہے اور ہمارا حال یہ ہے کہ ہم نے ایک دن بھی ملت کی فلاح و ترقی کے لئے کوئی وسیع منصوبہ بندی نہیں کی اور نہ اس کے لئے تقریریں کرنے اور تحریریں لکھنے کے علاوہ کوئی عملی اقدامات کئے پھر ان سے بڑی بڑی توقعات ہم کیسے قائم کر سکتے ہیں۔ اور جب یہ چیز سامنے نہیں آتی تو آپس میں ایک دوسرے پر الزام تراشی کر کے بے اعتمادی کا اظہار شروع کر دیتے ہیں اس لئے ضرورت ہے کہ ہم ایک دوسرے کی غلطیوں کو نظر انداز کر کے اس وقت اپنی صفت بندی پر پوری توجہ دیں اور اسی پر اپنی پوری جانی و مالی قوت و صلاحیت لگا دیں۔

یہ ایک کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ ملک کی پوری باگ ڈور اس وقت سیاسی بازی گردوں کے ہاتھ میں ہے وہ ملک کو جس رخ پر چاہتے ہیں گھماتے ہیں اس لئے ملک کے سیاسی حالات اور اس کے نشیب و فراز پر نہ صرف ہماری نگاہ کا ہونا ضروری ہے بلکہ اس کے لئے جو تدبیریں ممکن ہیں وہ بھی اختیار کرنا ہمارا دینی و ملی فریضہ ہے اس سلسلہ میں

راقم الحروف نے پچھلے ہینہ خوار یہ لکھا تھا اس کا کچھ حصہ یہاں پھر نقل کیا جاتا ہے مگر اس سے اس مسئلہ پر سوچنے والوں کو کچھ مدد ملے۔

بابری مسجد کی شہادت کے بعد مسلمانوں کے اندر اتحاد و اتفاق اور ایٹم و قرمانی کا جو جذبہ ملک کے اندر اور ملک کے باہر پیدا ہوا ہے اس کو منظم کرنے کی ضرورت ہے ورنہ یہ وقتی جوش و خروش ایک نئی یا لوسی کا پیش خیمہ ثابت ہو گا مسلمان عام طور پر اس وقت جلیجے پی اور کانگریس سے ناراض ہیں اور وہ کسی تیسری سیاسی طاقت کے پڑنے میں اپنا سیاسی وزن ڈالنے کے لئے تیار نہیں مگر اس سے اقتدار کی تبدیلی تو ممکن ہے مگر بحیثیت مجموعی ملت کے لئے یزید بنی کتنی مفید ہو سکتی ہے اس پہلو پر چالیس برس کے تجربہ کی روشنی میں ہم کو غور کرنا چاہئے مسلمانوں کو یہ بات اچھی طرح ذہن نشین کر لینی چاہئے کہ اگر انہوں نے خود اپنی ایک مضبوط صف بندی نہ کی اور اپنی اپنی رائے یا مفاد کے مطابق منتشر طور پر اپنے دو ٹوں کا استعمال کرتے رہے تو اس سے جو سیاسی تبدیلی ہوگی اس سے ایک نئی سیاسی پارٹی کے لئے تو وہ مفید ہوگی مگر ملت کے عزت و وقار میں اس سے ذرہ برابر اضافہ نہیں ہو گا جیسا کہ اس سے پہلے دو بار ہم تجربہ کر چکے ہیں اس لئے اس وقت ایک تیسری سیاسی طاقت پیدا کرنے کے ساتھ ہم کو اپنی ایک مضبوط تنظیم بنالینی ضروری ہے اور وہ تنظیم ایسی ہو جس کے ذمہ دار افراد خود ایم ایل اے اور ایم پی بننے کے خواہشمند نہ ہوں بلکہ ان کا خارجی پر لیٹر برسر اقتدار آئیوولی جماعت کو درست رکھنے کیلئے کافی ہو یہ بات بھی ذہن میں رکھنی ضروری ہے کہ جس نئی سیاسی صف بندی کی طرف ہمارا رجحان ہو رہا ہے ان میں سے ہر جماعت ہمارے ووٹ سے اور ہماری شخصیتوں سے فائدہ اٹھانا چاہتی ہے مگر ہماری کوئی مضبوط تنظیم بنے اسے پسند نہیں کرتی اس لئے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ اگر ان کی کوئی مضبوط تنظیم بن جائے تو ہماری ٹیمیل وہ ہمیشہ کھینچتا رہے گی اور اس حیثیت میں نہ تو وہ اپنے کو رکھنا پسند کرتے ہیں اور نہ ہم کو یہ حیثیت دینا چاہتے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ یہاں پر آپ کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہو گا کہ کیا مسلمانوں کی کوئی

ایسی تنظیم موجود ہے جسے قوت دے دی جائے تو وہ پرستیز گردی کی حیثیت اختیار کر لے گی اور اگر نہیں ہے تو کیا اس کا امکان ہے کہ کوئی ایسی تنظیم کھڑی ہو جو سارے مسلمانوں کے لئے بھی اور موجودہ مسلمان جماعتوں کے لئے بھی قابل قبول ہو پہلے سوال کا جواب تو یہ ہے کہ آپ جس جماعت کو قوت دے دیں وہ پرستیز گردی بن سکتی ہے اس وقت مسلمانوں میں جو سیاسی جماعتیں موجود ہیں ان کے اثرات ایک مدت سے ایک خاص حلقہ تک محدود ہیں یعنی ولی جماعتیں تو ان کا حلقہ یقیناً وسیع ہے مگر ان کا دائرہ کار محدود ہے اور وہ اپنے اپنے دائرہ کار کے اندر ہی اپنی اپنی حدود جہد بانی کھنا پسند کرتی ہیں اور مصلحت کا تقاضہ بھی یہی ہے اس لئے ایک ایسی تنظیم کی ضرورت ہے جس کا حلقہ اور دائرہ کار دونوں وسیع ہو اور جو براہ راست توپا لنسٹری سیاست میں حصہ نہ لے مگر اسے سیاست پر اثر انداز ہونے کی قوت ضرور حاصل ہو اسی نقطہ نظر کے پیش نظر اگرچہ پہلے حالات کی سنگینی کو دیکھتے ہوئے کچھ درمند مسلمانوں نے آل قذافی کو نسل کے نام سے ایک تنظیم اتحاد کلمہ کی بنیاد پر بنائی ہے جس میں محمد اللہ اس وقت ہر مسلک ہر خیال اور ہر مسلم سیاسی جماعت کے ممتاز افراد اور نمائندے شریک ہیں جو حضرات دور ہیں انہیں قریب لانے کی کوششیں جاری ہیں گویا اس کا دروازہ ہر کمرہ گو کے لئے کھلا ہوا ہے یہ تنظیم کسی فوری جذبہ کے تحت نہیں قائم ہو گئی ہے بلکہ اس کے پیچھے ایک منصوبہ بند وسیع تعمیری پروگرام ہے اگر مسلمانوں کا بھرپور تعاون اسے حاصل ہو سکا تو انشاء اللہ آپ چند برسوں میں دیکھیں گے کہ پورے ہندوستان میں ہر شعبہ زندگی کے لئے اس کے تعمیری کاموں کا ایک جال بچھا ہوا نظر آئے گا اور انشاء اللہ جو ہندوستان کے مسلمانوں کے عزت و وقار میں اضافہ کا سبب بنے گا۔

اور مسلمانوں کی صف بندی کی جو بات کہی گئی ہے وہ اس لئے کہ موجودہ دنیا صرف طاقت کی زبان سمجھتی ہے ہماری اطلاق باتیں بھی اس وقت موثر ہو سکتی ہیں جب ان کی پشت پر ملت کے اتحاد کی طاقت موجود ہو اس وقت ملک کا سب سے باوقار

اور ہر حلقہ کے مسلمانوں کے لئے قابل اعتماد ادارہ مسلم پرسنل لا بورڈ موجود ہے کسی کے ذہن میں یہ بات آسکتی ہے کہ اس کی موجودگی میں ملی کونسل بنانے کی کیا ضرورت تھی تو اس سلسلہ میں عرض ہے کہ مسلم پرسنل لا بورڈ نے اپنے کام کو دستوری طور پر شریعت اسلامی اور شائرا اسلامی کے تحفظ تک محدود رکھا ہے دوسرے شعبوں میں وہ دخل نہیں دیتا اور مصلحت کا تقاضہ بھی نہیں ہے۔ مگر ملی کونسل کا دائرہ کار زندگی کے ہر شعبہ سے متعلق ہے جیسا کہ اس کے دستور میں واضح کر دیا گیا ہے یہی وجہ ہے کہ مسلم پرسنل لا بورڈ کے بیشتر رزمہ دارانِ کمان اور عہدہ دارانہ اس میں شریک ہیں اور اس کے کاموں کو تقویت پہنچا ہے ہیں یہاں پر یہ بات بھی واضح کر دینی ضروری ہے کہ ملی کونسل پورے ہندوستان میں اس حیثیت سے یکساں پالیسی اختیار کرے گی کہ وہ ہر جگہ ہندو گروپ بن سکے مگر ایک تیسری سیاسی طاقت پیدا کرنے میں اس کی پالیسی یکساں نہیں ہوگی بلکہ ہر صوبہ کی سیاسی صورت حال کے پیش نظر جدا جدا ہوگی، یعنی کانگریس اور بی۔ جے۔ پی کے علاوہ جو تیسری سیاسی طاقت ان دونوں کو شکست دینے کی پوزیشن میں ہوگی اسے طاقت پہنچانے کی کوشش کی جائے گی۔ ملی کونسل کے اپنی مادہ کی حیثیت سے یہ میرے ذاتی خیالات ہیں اصل پالیسی تو وہی ہوگی جو اس کی مجلس عاملہ یا مجلس عمومی طے کرے گی۔

## موجودہ بینکنگ اور اسلامی بینک کاری

..... ڈاکٹر محمود الحسن عارف صاحب لاہور

عصر حاضر کے جو مسائل عالم اسلام کے لئے کھلا چیلنج کہتے ہیں۔ ان میں موجودہ بینکنگ کا ریلٹی سسٹم "سب سے زیادہ اہم ہے۔ ساری دنیا میں بنکوں کا جو نظام متداول اور متعارف ہے۔ اس کی تمام قرااس "رپو" اور سود پر ہے۔ جس کی بنا پر ساری دنیا میں یہ خیال راسخ اور محکم ہو گیا ہے کہ "سودی" نظام کو اپنالے بغیر کسی بھی بینک کو چلانا ناممکن نہیں ہے اور یہ کہ "غیر باہمی بینک کلری" کا تصور محض ایک مفروضہ ہے۔

چاہئے تو یہ تھا کہ اس کے جواب میں اسلامی دنیا میں رد عمل ہوتا اور "مسلم باہرین معاملات" اس سوال کا تسلی بخش حل پیش کرتے، لیکن اب تک یہ معاملہ "مبادیات" پر توجہ دینے سے آگے نہیں بڑھا۔ اور بد قسمتی کی بات ہے کہ کلام و جدید نظام تعلیم کی تفریق نے اس مسئلے کو مزید الجھا کے رکھ دیا ہے۔ جدید تعلیم یافتہ لوگ عربی اور دین نہیں سمجھتے اور عربی اور دنیاویات جاننے والوں کو جدید اقتصادیات نہیں آتی۔ جس کا نتیجہ ہے کہ "دیندار" حلقہ صرف شور مچانے سے آگے نہیں بڑھتے۔ اور جدید دور میں صرف شور مچا کر کسی مسئلے کو حل کرنا ممکن نہیں ہے۔ جب کہ جدید تعلیم یافتہ ذہن اس مسئلے کی اہمیت اور اس کی فزائکت سے کما حقہ واقف و آشنا نہیں ہے۔ انہیں یہ احساس نہیں ہے کہ یہ مسئلہ عصر حاضر میں اسلام کے مستقبل کیلئے کتنا مہلادی مسئلہ ہے۔ کیونکہ بڑی حد تک موجودہ دور میں اسلام کی تمام خامیوں اور غویہوں کو ثابت کرنے کا راز اسی مسئلے کے حل میں مضمر ہے۔ اگر مسلمانوں نے یہ مسئلہ حل کر لیا، تو جدید دنیا یہ ہادو کرے گی کہ اسلام کے پاس "موجودہ مسائل" کا تسلی بخش حل موجود ہے اور اگر بد قسمتی سے وہ اس مسئلے کے حل میں ناکام رہے، تو دنیا کبھی ان کی بات پر کان نہیں دھرے گی۔

دوسری جانب "مسلمان حکومتیں" دوسری حکومتوں کے زیر اثر اتنی بے حس ہیں

کہ ان کے پاس اس مسئلے پر توجہ دینے کیلئے کوئی وقت نہیں ہے۔ انتہا یہ کہ اسلام کے نام پر جو تحریک اٹھتی ہے، اس میں بھی اس مسئلے پر مداخلت کا ثبوت دیا جاتا ہے۔

مرحوم صدر جہیزل محمد ضیاء الحق کے گیارہ سالہ دور اقتدار میں اسلامائزیشن کے عمل کے دوران میں صرف یہ ہوا کہ بنکوں کے بچت کھاتوں (SAVING ACCOUNT)

کا نام بدل کر، نفع و نقصان کا کھاتہ (PROFIT/LOSS SAVING ACCOUNT) رکھ دیا گیا۔ گویا انہوں نے مردے کو کفن پہنا کر، یہ سمجھ لیا کہ انہوں نے اس مسئلے کو حل کر دیا ہے۔ جب کہ اسلامی جمہوری اتحاد کی موجودہ حکومت نے ”بنکنگ“ سمیت موجودہ ”اقتصادی نظام“ کو شریعت بل سے مستثنیٰ کر دیا ہے۔ یہی حال عرب

ممالک سمیت باقی اسلامی ملکوں کا ہے، جو بڑی مستعدی سے یورپ کے سودی نظام کو اپنا نجات دھندہ سمجھ کر، اس کے دامن سے چٹے پھوٹے ہیں۔ بلکہ بعض لوگ تو یہاں تک کہتے ہیں، کہ یورپ کے تمام بڑے بڑے بنک اپنی کے سرمائے سے چل رہے ہیں اگر عرب دنیا اپنا سرمایہ نکلو الے، تو یورپ کے بہت سے بنک دیوالیہ ہو کر رہ جائیں یہ حالات اس طویل اور سیاہ رات کی عین نازی کر رہے ہیں، جو اسلامی دنیا پر چھائی ہوئی ہے اور جو ابھی جھٹنے کا نام نہیں لیتی اور جس کی ظلمتوں کی گہرائی ہر آئے دن بڑھتی چلی جا رہی ہے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ:

• کیا دنیا سے اس ظلم، اور زیادتی کا کبھی خاتمہ نہیں ہوگا۔ جو دنیا کے بڑے بڑے ساہوکاروں اور بیہوشوں نے شروع کر رکھی ہے۔

• کیا اسلام کا اقتصادی نظام محض ایک مفروضہ ہے؟

• کیا اسلام کے پاس جدید مسائل کا تسلی بخش حل موجود نہیں ہے؟

یہی وہ سوالات ہیں، جن کا جواب مسلمانوں کی موجودہ نسل کو پیش کرنا ہے اور اگر اس نے ان سوالوں کا تسلی بخش جواب پیش نہ کیا۔ تو اسلام کی نشاۃ ثانیہ کیا ہوگا۔ کبھی شرمندہ تعمیر نہ ہوگا۔ جو ہمارے بزرگوں اور اکابرین نے دیکھا تھا، اور جس کی تعمیر ہم ایک مدت سے تلاش کر رہے ہیں۔

اس مفید کے بعد میں مناسب ہوگا کہ پہلے اس علمی سرزمین پر نظر ڈال لی جائے  
جو اب بینک "غیر بانئ بینک کاری" کے عنوان سے ترتیب دیا جا چکا ہے۔ اور پھر یہ دیکھا  
جائے کہ ہم کہاں کھڑے ہیں۔

جدید بینکنگ کی تاریخ اگلے پڑھنے سے قبل بہتر ہوگا کہ ہم موجودہ بینکوں کی  
تاریخ اور ان کے پس منظر پر سوال کریں، تاکہ ہمیں پتہ چل  
سکے کہ یہ بینک کیسے اور کیوں کر معرض وجود میں آئے اور ان کی تعمیر و ترقی میں کتنے  
انسانوں کا خون ناحق شامل ہے۔

جب ہم بینکوں کی تاریخ پر نظر ڈالتے ہیں، تو بقول *encyclopedia Britannica*  
کے مقالہ نگار (۱۹۰۷-۱۹۰۹) (۲۰۵-۱۷۰) ہمیں نظر آتا ہے کہ جدید صنعتی دور میں  
تین طرح کے بینک موجود ہیں اور دنیا کی موجودہ معاشی ترقی میں دونوں ہی کا حصہ ہے  
اسی لئے اب بینکوں کی موجودگی ہر معاشرے کی اقتصادی زندگی کی روح رواں کی  
حیثیت اختیار کر چکی ہیں۔

ان میں سے ایک قسم "تجارتی" یا کرنل بینکوں کی ہے۔ کرنل یا تجارتی بینک رقم  
یا رقم کے قائم مقام، مثلاً ایک رسیدات، بل ہنڈی وغیرہ کا کاروبار کرتے ہیں اس  
کے گاہکوں میں انفرادی سطح سے لے کر پرائیویٹ فرموں، تجارتی کمپنیوں اور بڑے  
بڑے اداروں تک بھی شامل ہوتے ہیں۔ تجارتی بینک اپنے ذاتی سرمائے اور لوگوں  
کی امانتوں سے کاروبار کرتے ہیں لوگوں کو بھاری سود پر قرض دیتے ہیں۔ کمپنیوں اور  
فیکٹریوں کے لئے شرح و سود یا شراکت کی اساس پر سرمایہ جبا کرتے ہیں اور ایک  
محدود رقم خود ان کے پاس جمع رہتی ہے۔ جو رقوم واپس لینے والوں کو واپس کی جاتی ہے۔  
کرنل یا تجارتی بینک ہمیشہ اس اصول پر کام کرتے ہیں کہ لوگ جتنا سرمایہ جمع  
کرتے ہیں اتنا سرمایہ وہ واپس نہیں لیتے۔ جس کے نتیجے میں بینک کے پاس اپنے  
ذاتی سرمائے کے علاوہ لوگوں کی امانتوں کا بہت سارا پیو جمع ہو جاتا ہے اور یہی سرمایہ  
اسکے تجارتی اور منافع بخش عراض کیلئے مستعمل ہوتا ہے

حاصل ہونے والے منافع میں سے تجارتی بینک کچھ منافع اپنے گاہکوں کو واپس کر دیتا ہے اور باقی منافع اس کے ذاتی مصروف میں مصروف رہتا ہے۔

۲۔ بینک کی دوسری قسم مرکزی بینک (CENTRAL Bank) کی ہوتی ہے یہ بینک عام طور پر حکومت کی تحویل میں ہوتا ہے۔ اس بینک کے ذریعے حکومت اپنے سکے کو کنٹرول کرتی ہے۔ اور یہی بینک تجارتی یا کرنشل بینکوں کو ملک کی کرنسی دیتا اور دوسری کرنسیوں سے اپنی کرنسی کا تبادلہ وغیرہ کرتا ہے۔

۳۔ بعض اوقات، بینک تجارتی بینکوں کو "فنانس کمپنیز" کا نام بھی دیا جاتا ہے۔ یہ تجارتی کمپنیاں درحقیقت سرمایہ لگانے (INVESTMENT) کا ایک ذریعہ ہوتی ہیں لیکن ایسی تجارتی کمپنیاں رقم (MONEY) کا کاروبار نہیں کر سکتیں بلکہ

۴۔ بینک کا ماضی | بینک کا تصور کسی نہ کسی صورت میں زمانہ قدیم سے چلا آتا ہے مگر اس زمانے کی بینک کی زیادہ تفصیلات دستیاب نہیں

ہیں۔ عہد نبوی میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوگ اپنی امانتیں جمع کراتے تھے، یہ بھی بینک ہی کی ایک صورت تھی یہ ایک بات ہے کہ اسے موجودہ بینک سے کوئی مناسبت نہیں ہے۔ اسی لئے فقہ کی کتابوں میں "کتاب الودیعہ" (امانت رکھونے)

کا مفصل ذکر ملتا ہے موجودہ بینک کی تاریخ ساتویں صدی ہجری / تیسویں صدی عیسوی سے شروع ہوتی ہے۔ اس کی ابتدا ایروں ہوئی کہ اس زمانے میں لوگ زیادہ تر اپنی دولت سونے کی شکل میں جمع کیا کرتے تھے اور رفتہ رفتہ لوگوں نے سونے

چاندی کے ان ڈھیروں کو اپنے پاس رکھنے کو خطرناک گردانتے ہوئے سے بوندوں کے پاس جمع کرانا شروع کر دیا یہی "سنبھارے" اور ساہوکارا جمعانی دھوکے "بینک" ہیں یہ لوگ زیادہ تر سکوں اور سونے چاندی کو جمع کرتے "ان کے پاس ہی تبادلوں کی گاہلی اور میاں کو بقرار رکھنے یا اس کے چلنے کا کاروبار کرتے تھے۔



اس زمانے میں بنکوں کی ایک اور قسم ”وکاندار بنکوں“ (MERCHANT BANKERS) کی تھی جو شپاء (Shippers) اور رقم کی رسیدات دونوں کا کاروبار کرتے تھے۔ یہ بنک اپنے گاہک سے رقم وصول کر کے اسے دور دراز علاقے میں اس شخص تک بھی پہنچاتے تھے، جسے اس نے رقم بھیجنا ہوتی تھی۔

یہ ساہوکار قوم وصول کر کے جو رسیدات جاری کرتے تھے۔ اہمستہ اہمستہ یہ رسیدات خرید و فروخت اور قرضوں کی ادائیگی وغیرہ کیلئے ایک آدمی سے دوسرے آدمی کی طرف منتقل ہونے لگیں۔ لوگوں کو یہ بات آسان نظر آتی تھی کہ وہ سونا اسے سونا نکالوانے کے بجائے، سونے کی رسید ایک دوسرے کو دیدیں اور رسید دینے کے معنی کو یاد کرنا چاہا۔ کم دینے کے تھے۔ اس لئے وہ اصل سرمایہ جو سونے کی شکل میں بنک کا دواں رہتا تھا اس کے پاس محفوظ رکھا جاتا تھا، اسے بہت کم نکالوانے کی نوبت آتی تھی۔

تجربہ سے ”بنک کاروں“ کو معلوم ہوا کہ ان کے پاس لوگوں کی امانتوں کا جو سونا جمع ہے۔ اس کا مشکل دسواں حصہ نکلوا یا جاتا ہے، باقی حصے ان کی تجویزوں میں بے کھڑے رہتے ہیں۔ انہوں نے اسے لوگوں کو بطور قرض دے کر اس پر سود وصول کرنا شروع کر دیا۔ اس طرح انہوں نے ایک وقت میں دو طرح سے لوگوں کو لوٹنا شروع کر دیا۔ ایک تو اس طرح وہ لوگوں سے اس سونے کی حفاظت کا معاوضہ وصول کر لیتے تھے۔ اور ثانیاً اس طرح کہ وہ اسے ”سود“ پر دے کر نفع کھاتے تھے۔

بعد ازاں انہوں نے ایک اور قدم کے طور پر قرض کیلئے بھی کاغذی رسیدیں ہی چلا دیں، اور جب انہوں نے دیکھا کہ ان کا یہ تجربہ کامیاب رہا ہے تو انہوں نے ان کے پاس سونے کے نو فیصد محفوظ حصوں پر ہر ۹۰ کی جعلی رسیدیں بنا کر زر کاغذی کی حیثیت سے چلا دیں اور یوں قرض کے کاروبار کو وسعت دی۔ اس جعل سازی کے ذریعہ سے ان لوگوں نے ۹۰ فیصد جعلی روپیہ بالکل بے بنیاد کرنسی کی شکل میں بنایا اور

خونچوہ اس کے مالک بن بیٹھے اور اس کا سود وصول کرنے لگے۔ حالانکہ اس کے عوض  
اشیاء اور ہمدات حاصل کرتا کسی اصول اخلاق و معیشت و قانون کی رو سے جائز نہیں  
ہے۔ نتیجہ یہ بینک کا رر سنار اس فریب کاری سے ملک کی ۹۰ فیصد دولت کے مالک  
بن گئے۔ اور انہوں نے کمال عیار ملک سے بادشاہ اور ہر ارادہ و ذرا تک سب کو اپنے  
دام ترویر میں پھانس لیا۔ نو بہت یہاں تک پہنچی کہ حکومتیں بذات خود اپنی مالی مجبوریوں  
اور اندرونی مشکلات کی عقدہ کشائی کے لئے ان سے بھاری قرض لینے لگیں۔ اس وقت  
یہ لوگ اپنی دولت کے ذریعے ملک پر چھا گئے اور انہوں نے ہر طرح کی طاقت اور قوت  
حاصل کر لی۔ تا آنکہ حکومت نے ان بینک کاروں کا یہ حق مان لیا کہ وہ نوٹ جاری کریں  
اور ان کے جاری کردہ نوٹ باقاعدہ زر کاغذی کی حیثیت سے کاروبار کی دنیا میں چلنے لگے۔  
جس دور میں یہ جدید بینک کاری اس جعلی سرمایہ سے طاقت گیر کر سکا تھا  
تھی یہ دور مغربی یورپ میں صنعت و حرفت کے سیلاب بے بہا کے تھے اور اس کے  
طاقت پکڑنے کا دور تھا۔ یورپ صدیوں کے خواب غفلت کے بعد آہستہ آہستہ بیدار  
ہو رہا تھا۔ اور اپنے ساز و سامان کے ساتھ پوری دنیا پر چھا جانے کا عزم رکھتا تھا جسکے  
ذیر اثر مغربی ملکوں میں فیکٹریوں، کارخانوں اور مختلف تعلیمی اور مالیاتی اداروں کا جال  
پھجایا جا رہا تھا۔ اس تمام منصوبہ کو سرمائے کی حاجت تھی۔ نئی نئی صنعتیں اور تجارتیں  
اپنے آغاز کے لئے سرمایہ مانگ رہی تھیں پہلے چلتے ہوئے کاروبار اپنی ترقی اور پیش قدمی  
کے لئے بڑی اور روز افزوں مقدار میں سرمائے کے طالب تھے۔ ان سب کاموں کے  
لئے خود منصوبہ سازوں کا اپنا ذاتی سرمایہ بہر حال ناکافی تھا۔ اب لامحالہ دوز داغ تھے  
جن سے یہ خون حیات اس تمدن جدید کے نوزید شباب کی آبیاری کے لئے بہم پہنچ سکتا تھا،  
اولاً وہ سرمایہ جو سابق سناروں اور حال کے ساہوکاروں کے پاس تھا۔  
ثانیاً وہ دولت جو متوسط اور خوش حال طبقوں کے پاس ان کی پس انداز  
کی ہوئی آمدنیوں کی شکل میں جمع تھی۔

انہیں سے پہلی قسم کا جو سرمایہ ساہوکاروں کے قبضہ میں تھا، اس لئے اس کا

ایک مہرہ بھی حصہ داری کے اصول پر کسی کام میں لگنے کیلئے تیار نہ تھا وہ تو صرف اور صرف اسی شرط پر قرض دیتے تھے کہ خواہ قرض لینے والوں کو نفع ہو یا نقصان، بہر حال وہ بنک کاروں کو ایک طے شدہ شرح کے مطابق سود دیں گے۔

جب کہ دوسرا ذریعہ ہی ایسا تھا کہ جس سے معاشی کاروبار تعمیر و ترقی کے لئے سرمایہ اکٹھا تھا۔ اور اگر ایسا ہو جاتا تو یہ عین انصاف ہوتا۔ مگر ان بنک کاروں نے اپنی منفی سوچ کے ذریعے، معاشرے سے خون کی یہ صحت بخش مقدار بھی چھین لی۔ وہ اس طرح کہ ان سبھ کاروں نے سود کا لالچ دے کر تمام ایسے لوگوں کا سرمایہ بھی اپنے پاس کھینچنا شروع کر دیا جو اپنی ضرورت سے زیادہ آمدنی بچا رکھتے تھے، یا اپنی ضرورتیں روک کر کچھ نہ کچھ پس انداز کرنے کے عادی تھے۔ انہوں نے یہ کیا کر پریس کے ذریعے لوگوں کو ہار کر دیا۔ کہ یہ بنک اس کی خدمت کیلئے ہیں، اور یہ کہ لوگوں کو اس تجارت میں بڑھنے کی کیا ضرورت ہے؟ اس طرح تو انہیں خود حساب کتاب رکھنا ہوگا، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اس طرح سے انہیں نقصان بھی ہو سکتا ہے۔ اس کے بجائے وہ اپنی رقمیں ان کے پاس جمع کر دیں، ہم وہ ان کے سرمائے کی حفاظت کے ساتھ ساتھ انہیں بالقطع ایک مقررہ شرح سے سود ادا کر دیا کریں گے۔

اس چال سے وہ فیصدی، بلکہ اس سے بھی زیادہ پس انداز رقمیں بنک کاروں کے دست تصرف میں چلی گئیں اور یہ لوگ قریب قریب پورے قابل حصول سرمائے پر قابض ہو گئے۔ اس طرح انہوں نے یہ بات قریب قریب ناممکن بنا دی کہ ان کی مقرر کردہ شرح کے سوا کسی دوسری شرط پر کسی بھی کام کے لئے کہیں سے کوئی سرمایہ مل سکے۔ یہ راستہ چونکہ آسان بھی ہے اور ”سہل الوصول“ بھی۔ اس لئے کہ اس میں کسی خارجہ فیلان سے واسطہ نہیں پڑتا۔ اس لئے لوگ اس طریقے کے مادی ہو گئے اور انہیں کاروبار میں شرکت کے بجائے، سرمائے کا ایک لگا بندھا نفع وصول کرنے کی چاٹ لگ گئی۔ اس طریق کار نے قلم اور سیف، دونوں کی حکمرانی کا دور ختم کر دیا اور اس کی جگہ ”بہی“ کھاتے بھی فرمان روائی قائم کر دی۔ غریب کسانوں اور مزدوروں سے لئے کر بٹے سے

بڑے صنعتی و تجارتی اداروں تک اور بڑی حکومتوں اور سلطنتوں تک سب کی ناک میں ایک مرکزی نکیل پڑ گئی اور اس کا سرا سار ہو کار کے ہاتھ میں آ گیا۔

اس کے بعد اس گروہ نے ایک قدم اور اٹھایا اور اپنے کاروبار کو وہ شکل دی جسے اب جدید بینکنگ کہا جاتا ہے۔ پہلے یہ کاروبار نمونہ انفرادی سطح پر تھا، اگرچہ بعض سار ہو کار گھرانوں کا مالیاتی کاروبار بڑھتے بڑھتے عظیم اشراف اداروں کی صورت اختیار کر گیا تھا۔ جن کی شاخیں دور دراز مقامات پر قائم ہو گئی تھیں، لیکن ہر حال یہ الگ الگ گھرانے تھے اور اپنے ہی نام پر کام کرتے تھے۔ جس پر ان کے خلاق اور ذہین ماغول نے یہ سوچا کہ کیوں نہ ان انفرادی اداروں کو شہری، صوبائی، ملکی اور پھر بین الاقوامی سطح پر منظم کیا جائے۔ اور نہ صرف اپنے شہر بلکہ پورے صوبے پورے ملک اور بلکہ تمام ممالک کی دولت کو جمع کیا جائے، تاکہ زمین کے کسی بھی گوشے پر، ان کی مرضی کے بغیر کوئی دانہ کاٹتے کیا جائے اور نہ کوئی لقمہ کھایا جاسکے۔ اس طرح بڑے بڑے بینک معرض وجود میں آئے جو آج تمام دنیا کے نظام مالیات کا بنیاد بن چکے ہیں۔

اس جدید دور میں بینکنگ کا فتنہ عالم میں طاری ہوا ہے کہ چند صاحب سرمایہ لوگ لی کو ایک ادارہ سا بنکا دی قائم کرتے ہیں جس کا نام بینک ہے۔ اس ادارے میں دو طرح کا سرمایہ استعمال ہوتا ہے۔ ایک حصہ داریند کا سرمایہ جس سے ان کی ابتدا کی جاتی ہے۔ دوسرا امانت داروں یا کھاتہ داروں (Depositors) کا سرمایہ جو بینک کا کام لے کر منافع کے ساتھ ساتھ زیادہ سے زیادہ تعداد میں ملتا جاتا ہے اور اسی کی بدولت بینک کے اثر اور اس کی طاقت میں اضافہ ہوتا چلا جاتا ہے۔ ایک بینک کی کامیابی کا اصل معیار یہ ہے کہ اس کے پاس اس کا اپنا ذاتی سرمایہ (ذمی حصہ داروں کا لگایا ہوا سرمایہ) کم سے کم ہو اور لوگوں کی رکھوائی ہوئیں زمین زیادہ سے زیادہ ہوں۔

مگر دلچسپ بات یہ ہے کہ بینک اپنا سامان کام تو چلا جاتا ہے امانت داروں کے روپے سے جبکہ دیا ہوا سرمایہ بینک کے مجموعی سرمائے میں ۹۰-۹۵ فیصد بلکہ ۹۸ فیصد تک ہوتا ہے، لیکن بینک کے نظم و نسق اور اس کی پالیسی میں ان کا کوئی دخل نہیں

ہوتا۔ یہ چیز بالکل ان حصہ داروں کے ہاتھ میں ہوتی ہے جو بنک کے مالک ہوتے ہیں اور جن کا سرمایہ مجبوری سرمایے کا صرف دو تین یا چار پانچ فیصد ہوا کرتا ہے۔ امانت داروں کا کام صرف یہ ہے کہ اپنا روپیہ بنک کے حوالہ کر دیں اور اس سے ایک خاص شرح کے مطابق سود لیتے رہیں۔ اس سے آگے کسی بھی معاملے میں وہ کچھ نہیں بول سکتے اس کا تعلق صرف حصہ داروں سے ہے۔ وہی منتظمین کا انتخاب کرتے ہیں، وہی پالیسی کا تعین کرتے ہیں، وہی نظم و نسق اور حساب کتاب کی نگرانی کرتے ہیں اور انہیں کے منشاء پر اس امر کا فیصلہ منظر ہوتا ہے کہ سرمایہ کدھر جائے۔ پھر حصہ داروں میں سب یکساں نہیں ہوتے۔ متفرق چھوٹے چھوٹے حصہ داروں کا اثربنگ کے نظام میں برائے نام ہوتا ہے۔ دراصل چند بڑے بھاری حصہ دار ہی سرمایے کی اس جھیل پر قابض ہوتے ہیں وہی اور اس پر تصرف کرتے رہتے ہیں۔

بنک اگرچہ بہت سے چھوٹے بڑے کام کرتا ہے جن میں سے بعض یقیناً مفید، ضروری اور نفع بخش بھی ہیں، لیکن اس کا اصل سرمایے کو سود پر چلانا ہوتا ہے۔ تجارتی بنک ہو یا صنعتی یا زراعتی، یا کسی اور نوعیت کا، بہر حال وہ خود کوئی تجارت یا صنعت یا زراعت نہیں کرتا بلکہ کاروباری لوگوں کو سرمایہ دیتا ہے اور ان سے سود وصول کرتا ہے۔ اس کے منافع کا اصل اور سب سے بڑا ذریعہ ہوتا ہے کہ امانت داروں سے کم شرح سود پر سرمایہ حاصل کرے اور کاروباری لوگوں کو زیادہ شرح پر قرض دے۔ اس طریق سے جو آمدنی ہوتی ہے وہ حصہ داروں میں اسی طرح تقسیم ہو جاتی ہے جس طرح تمام تجارتی اداروں کی آمدنیاں ان کے حصہ داروں میں مناسب طریقہ سے تقسیم ہوا کرتی ہیں۔

لے دیکھئے انسائیکلو پیڈیا بریٹانیکا؛ مفت البنگنگ

نیرابوالاعلیٰ مودودی؛ سود؛ ۱۳۰-۱۳۸



مَا آفَاكَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى  
 فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا فِي دِينِهِ  
 وَالْمَسْكِينِ وَالْيَتَامَى وَالسَّبِيلِ كُنْ لَكَ  
 يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَحْزَانِ مِمَّا مَكَتُ  
 ان آبادیوں کے جن رسول کو اشرے اپنے  
 رسول کو عطا کیا ہے وہ اشرے اس کے رسول اور  
 رسول کے قرابت و دروں میں رہتا ہی مساکین اور  
 مسافروں کیلئے مخصوص ہیں تاکہ ایسا دھوکا مال  
 دولت تمہارے صاحب ثروت لوگوں ہی کے  
 درمیان بچکھائی نہ جائے :-

یہ آیت مہارکہ تفسیر پر ثابت کرتی ہے کہ مال و دولت کو دولت مندوں کے درمیان  
 گردش کرتے رہ جانے سے نہ کنا اسلامی پالیسی کا اہم مقصد ہے۔ حصول کے دو پر مہارکہ میں  
 تقسیم دولت کے اندھ پالے جانے والے تفاوت کو کم کرنے کا مقصد اسلامی ریاست نے ہمیشہ  
 طریقوں سے حاصل کیا۔ کہو کہ غریبوں کے لیے دولت مندوں کے مال کا ایک حصہ غریبوں  
 کی طرف منتقل کیا جاتا رہا۔ نئے کے مال کو غریبوں کے درمیان بانٹا گیا اور صاحب ثروت لوگوں  
 کو غریب و محتاجین کے لیے اس بات پر آمادہ کیا گیا کہ وہ اپنی صاحب ثروتی مال و امانت  
 کو بچا لیں :-

جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اور علیؑ کا مال آیا تو آپ نے اسے غلام  
 کے درمیان مساوی طور پر تقسیم کیا اور چھوٹے بڑے آنا و طعام، مرد اور عورت سب کو  
 برابر حصہ دیا۔ جب کہ بعض لوگوں نے آپؐ سے یہ کہا کہ خدمت اسلامؐ کے لیے جس سبقت  
 کی بنا پر بعض افراد کو بعض سے زیادہ حصہ دینا چاہئے تو آپؐ نے یہ جواب دیا :-

امَّا ذِكْرُكُمْ مِنَ السَّوَالِقِ وَالْقَدَامِ قَرِيبٌ بَرٌّ جَوَاقِيتُ اُولِيَّتِ اور فضیلت  
 وَالْفَضْلُ فَمَا اعْرَضَ بِنِ الْاَلِ كَاذِكِرْ كِیَا هے تو میں اس سے بہت بچکھائی  
 وَاِنَّمَا ذَا اللّٰهِ شَعْنُ ثَوَابِهِ عَلَی اللّٰهِ لَیْكِنْ یَہِیْیْ چھوٹے ہیں جن کا  
 جَلْ شَاغِلٌ وَهَذَا مَعَا شِ ثَوَابِ اللّٰهِ جَلْ شَاغِلِ شَاغِلِ کے ذمہ ہے مگر یہ معاملہ

فَالْاِسْوَةِ فِيْهِ خَيْرٌ مِّنَ الْاَشْرَاقِ ۝  
 معاش کا ہے اس میں مساوات کا بہتر اثر  
 سلوک سے بہتر ہے۔

ایک دوسری روایت میں یوں ہے :  
 اِنَّ اَبَا بَكْرٍ عَلَّمَنِيْ اَنْ يَّفْعَلَ بَيْنَ  
 النَّاسِ فِي الْقِسْمِ فَقَالَ فَعْنَا ثَلَاثُ  
 عِنْدَ اللّٰهِ فَاَمَّا هَذِهِ الْمَعَاشُ  
 فَالْتَسْوِيَةُ فِيْهِ خَيْرٌ ۝  
 (تجہ) ابو بکرؓ سے کہا گیا کہ وہ (نے) کی تقسیم میں  
 بعض لوگوں کو بعض پر ترجیح دی تو آپ نے فرمایا  
 اللہ کے فضائل کا اعتبار اللہ کے یہاں ہوگا  
 بلکہ اس معاشی زندگی کا سوال ہے اس میں برابر  
 سلوک کرنا بہتر ہے۔

خليفة اول کا یہ ارشاد اگرچہ فی کی تقسیم سے متعلق ہے لیکن آخری جملہ میں آپ نے ایک  
 اصول حقیقت کا اظہار فرمایا ہے جس سے اسلامی ریاست کی معاشی پالیسی کا رجحان اخذ کیا  
 جاسکتا ہے یعنی وسائل معاش کی تقسیم میں تفاوت کے بجائے مساوات کو پیش نظر رکھنا  
 چاہئے۔

تقسیم دولت کے اندر پائے جانے والے تفاوت کو کم کرنے کے باقی دو طریقے جو عہد  
 نبوی میں اختیار کئے گئے تھے عہد صدیقی میں بھی نافذ رہے۔ جب بعض قبائل نے زکوٰۃ دینے  
 سے انکار کر دیا تو ریاست نے ان کے خلاف فوجی کارروائی کر کے ان کو اس حق کی ادائیگی پر مجبور کیا۔  
 حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں اس اصول کے مطابق عمل کی اہم ترین وجہ پالیسی ہے جو اوراق  
 و شام کی مفتوحہ زمینوں کو فوجیوں کے درمیان تقسیم نہ کرنے کے فیصلہ کا باعث بنی۔ روایات  
 سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے حضرت عمرؓ بعض صحابہ کے اس مشورہ کی طرف مائل ہو گئے تھے کہ یہ  
 زمینیں فوجیوں کے درمیان تقسیم کر دی جائیں لیکن بعد میں جب آپ کی توجہ اس طریقے کے  
 برے نتائج کی طرف مبذول کوئی گئی اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو آیات (سورۃ حشر ۶ تا ۱۰) کا  
 ایسا فہم عطا کیا کہ آپ نے اس تجویز کو مسترد کر دیا اور زمینوں کو سارے مسلمانوں کی ملکیت قرار دینے کا فیصلہ کیا



فَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (قرآن مجید) تو انہوں نے زمین کو مسلائی کے  
 الارض من بین المسالین فقال معاذ واللہ اذن لی کون ما تکرہ انک  
 ان قسمتها صارا للربیع العظیم فی  
 ایدی القوم شریبیدون فیصیر  
 ذلک علی الرجل الواحد او المرأة  
 ثمریاتی میں بعد ہر قوم بیس دن  
 من الاسلام سدا و ہر لجنہ دن  
 شیئا فانظر امرایع اولہم  
 و اخرہم۔

قال هشام وحدثني الوليد بن مسلم عن تميم بن عطية عن  
 عبد الله بن أبي قيس و ابن قيس عن

انہ بسمع عمر یقول للناس فی  
 تسبیح الرحمن ثم ذکر قول معاذ  
 ایما قال انصار عمر الی قول  
 معاذ بن جابر  
 لو کون سے گفتگو کرتے سنا۔ پھر راوی نے اس بات کا ذکر کیا جو معاذ نے عرض کی کہ ہاں  
 کہ پھر عرض کرنے لگا کہ یا مان ل

قاضی ابو یوسف اس واقعہ کے بارے میں اظہار خیال کرتے ہوئے ایک قانونی حکم کی  
 طرف اشارہ کرتے ہیں :

والذی رای عمر رضی اللہ عنہ  
 من الامتناع من قسمة الارضین  
 بین من افتتحها عندما عرفه الله  
 ما کان فی کتابہ من بیان ذالک  
 توفیقاً من الله کان له فیما صنع  
 و فیہ کانت الخیرة لجمیع المسلمین  
 و فیما اراد من جمیع خراج و قسمة  
 بین المسلمین عموماً الدفع لجماعتهم  
 لان هذا الولی یکن موقوفاً  
 علی الناس فی الاعطیات  
 والارزاق لم یستحسن الثغور ولم  
 تقو الجیوش علی السیر فی الجہاد  
 ولما امن رجوع اهل الکفر الی مدینہ  
 اذا خلعت من المقاتلة والمرزقة  
 نہ ہوتی تو سہدوں کی حفاظت اور فوجیوں کی کفالت کس مال سے کی جاتی اور یہ ظاہر ہے کہ  
 کوئی ملک اس قسم کے انتظامات کے بغیر بیرونی حملوں سے محفوظ نہیں رہ سکتا۔  
 فئے مال کی تقسیم کے بارے میں ابجد ائمہ نے بھی مساوی تقسیم کی اسی پالیسی پر عمل  
 کیا جو حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اختیار کی تھی لیکن جب عراق و شام کی فتح سے بہت سا مال  
 غنم اور فے کے طور پر حاصل ہوا تو آپؐ نے اپنی پالیسی تبدیل کر دی۔ آپؐ نے اسلام لانے میں  
 سبقت کرنے والوں اور اسلام کی نمایاں خدمت انجام دینے والوں کو عام افراد سے زیادہ حصے  
 دیے۔ جن افراد نے نبیؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ میں طرح طرح کے مصائب برداشت کئے

تھے۔ اسلام کی خاطر اپنا گھر بار چھوڑ کر ہجرت کی تھی اور مدینہ کے ابتدائی دور میں آپ کے ساتھ مل کر کفار کے ساتھ جنگیں کی تھیں ان کو آپ نے بعد میں ایمان لانے والوں سے زیادہ حصہ کا مستحق قرار دیا۔ تقسیم فے میں مساوی سلوک کی جگہ ترجیحی سلوک کا ایک بڑا سبب یہ تھا کہ آپ کو یہ کسی طرح گوارا نہیں تھا کہ جن لوگوں نے اسلام میں داخل ہونے سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگیں لڑی تھیں۔ ان کو ان لوگوں کے برابر حصے دیے جائیں جنہوں نے ابتداء ہی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شانہ بشانہ کفار سے جنگ کی تھی۔

قال: لا اجعل من قاتل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كمن قاتل  
فریاد: جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگ کی تھی ان کو میں تقسیم فے میں، اگلے برابر نہیں کر سکتا جنہوں نے آپ کے ساتھ ہو کر جنگ کی تھی۔

اس نئے طریقہ کار کے حق میں جو سیاسی، معاشرتی اور دینی دلائل دیے جاسکتے ہیں وہ واضح ہیں لیکن معاشی طور پر اس کا نتیجہ یہی ہو سکتا تھا کہ سماج کے اندر تقسیم دولت میں مزید ناہمواری پیدا ہو۔ چنانچہ آٹھ سال تک اس پالیسی پر عمل کے بعد اپنے دور خلافت کے آخری سال میں حضرت عمرؓ نے اپنی رائے پھر تبدیل کی اور آئندہ تقسیم فے میں مساوات برتنے کا ارادہ ظاہر کیا۔

حد ثنا عبد الرحمن بن مہدی  
عن هشام بن سعد عن زید  
بن اسلم عن ابیہ قال: سمعت  
عمر یقول لمن عشت الی هذا  
العام المقبل لا یخفن احد الناس  
باولهم حتی یکنوا ابائنا واحدا  
ہم سے عبد الرحمن بن مہدی نے انہوں نے  
ہشام بن سعد سے انہوں نے زید بن اسلم سے  
اور انہوں نے اپنے والد سے روایت کرتے  
ہوئے حدیث بیان کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ  
میں نے عمرؓ کو یہ کہتے سنا ہے کہ اگر میں آئندہ  
سال اس موقع تک زندہ رہا تو تقسیم فے میں،

دَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بَيَانًا وَاحِدًا شَيْئًا  
 آخر کے لوگوں کو سرفہرست لوگوں سے ملا دو  
 واحد اے تاکہ سب مساوی ہو جائیں (عبدالرحمن نے کہا ہے  
 بَيَانًا وَاحِدًا کے معنی یہ ہیں کہ ایک ہی جیسے ہو جائیں

اسی مفہوم کو ابن سعد نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ:  
 میں نے عمر بن الخطاب کو یہ کہتے سنا ہے کہ  
 وَاللَّهِ لَنْ بَقِيَتْ إِلَى هَذَا الْعِلْمِ  
 خدا کی قسم اگر میں اگلے سال اس موقع پر زندہ  
 الْمَقْبِلِ لَأَلْحَقَنَّ أَخْرَانَا بِأَوْلَاهُمْ  
 رہا تو دفن کے جبر میں درج) آخر کے لوگوں  
 وَلَا جَعَلْنَاهُمْ رَجُلًا وَاحِدًا. ۱۷  
 کو پہلے لوگوں سے ملا دوں گا اور ان سب کو  
 ایک آدمی جیسا کر دوں گا۔

عَنْ زَيْدِ بْنِ اسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ  
 زید بن اسلم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں  
 سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: لَنْ  
 کہ انہوں نے عمر بن الخطاب کو یہ کہتے سنا ہے کہ  
 بَقِيَتْ إِلَى الْحَوْلِ لِأَلْحَقَنَّ أَصْفَلَنَا  
 اگر میں ایک سال اور زندہ رہا تو دفن میں  
 بَاعِلَاهُمْ ۱۸  
 کے اعتبار سے) سب سے نیچے کے لوگوں کو  
 سب سے اوپر کے لوگوں کے مساوی کر دوں گا۔

کتاب الخراج کی روایت سب سے زیادہ واضح ہے۔

وَلَمَّا رَأَى الْمَالُ قَدْ كَثُرَ قَالَ لَنْ  
 (دادی کہتا ہے کہ جب آپ نے یہ دیکھا کہ  
 عَشْتُمْ إِلَى هَذَا الْبَيْلَةِ مِنْ قَابِلِ  
 کا مال بہت زیادہ آنے لگا ہے تو فرمایا: اگر یہ  
 لِأَلْحَقَنَّ أَخْرَانَا بِأَوْلَاهُمْ  
 آئندہ سال اس شب تک زندہ رہا تو دفن  
 حَتَّى يَكُونُوا فِي الْعَطَاءِ سِوَايَ  
 جبر میں درج) آخر کے لوگوں کو شرم کے لوگوں  
 قَالَ فَتَوَفَّى رَحِمَهُ اللَّهُ قَبْلَ ذَلِكَ ۱۹  
 سے ملا دوں گا تاکہ سب کو برابر و ظیفہ ملنے لگیں  
 (دادی نے کہا کہ) آپ اس سے پہلے ہی انتقال فرما گئے اللہ آپ پر رحم فرمائے۔

۱۷ ابو حمید کتاب الاموال ۲۶۳-۲۶۴ ۱۸ محمد بن سعد بالطبقات الکبریٰ جلد ۳ ص ۳۰۱

۱۹ ایضاً ۱۷ ابو یوسف کتاب الخراج ص ۵۵

ان نظائر سے یہ بات بالکل ثابت ہو جاتی ہے کہ حضرت عمرؓ نے تقسیم فے میں عدم مساوات برتنے کی پالیسی سے رجوع کر کے مساوات برتنے کا فیصلہ کر لیا تھا لیکن یہ واضح نہ ہو سکا کہ آپ نے یہ فیصلہ کس وجہ سے کیا تھا کتاب الخراج کی مذکورہ بالا روایت سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ مال فے کی کثرت اس فیصلہ کا سبب بنی تھی لیکن یہ توجیہ کافی نظر نہیں آتی۔ سابقین اولین اور اسلام کی نمایاں خدمات انجام دینے والوں کا امتیاز برقرار رکھنے کا جو مقصد حضرت عمرؓ کے پیش نظر تھا وہ اسی وقت پورا ہو سکتا تھا جب مال فے کی کثرت کے باوجود ان افراد کے حصے دوسرے افراد سے زیادہ ہوتے۔ مندرجہ مال فے کی کثرت اس بات کے لئے کافی وجہ نہیں بن سکتی کہ ان کے امتیازی مقام کو نظر انداز کر دیا جائے یہ بھی ممکن تھا کہ سب کے حصوں میں اضافہ کر دیا جاتا اور ممتاز لوگوں کو پھر بھی عام افراد سے زیادہ حصے ملتے۔

مساوی تقسیم کے اس نئے فیصلہ کیلئے ضروری ہے کہ حضرت عمرؓ کے سامنے کوئی ایسی مصلحت آئی ہو جس کو وہ ان مصالح پر ترجیح دینے لگے ہوں جو امتیازی سلوک اور غیر مساوی تقسیم کے وقت ان کے سامنے تھے۔

ہمارے نزدیک یہ نئی مصلحت ان مفاسد کے ازالہ کی ضرورت تھی جو سماج کے اندر تقسیم دولت میں برہمچے ہوئے تفاوت سے پیدا ہو رہے تھے یا مستقبل میں پیدا ہو سکتے تھے۔ امتیازی حصے کچھ لوگوں کو دوسروں کے مقابلہ میں زیادہ مال دار بنا رہے تھے۔ زیادہ مالدار لوگوں کے اندر معیار زندگی کو حد اعتدال سے زیادہ بلند کرنے، جائیدادیں خریدنے اور جہاد فی سبیل اللہ میں کچھ کستی کے رجحانات پیدا ہونے دیکھ کر آپ کی بصیرت نے پہچان لیا ہو گا کہ ان رجحانات کو غیر مساوی تقسیم سے مزید تقویت حاصل ہوگی۔ دوسری طرف یہ بھی ممکن ہے کہ آٹھ سال تک امتیازی سلوک کرنے کے بعد اب آپ کے نزدیک اس طریقہ کو باقی رکھنا اتنا ضروری نہ رہ گیا ہو کیونکہ جن افراد کو آپ ممتاز کرنا چاہتے تھے ان کو اس طویل عرصہ میں خامسا موقع مل چکا تھا۔

نئے فیصلہ کے مطابق جن لوگوں کو پہلے زیادہ حصہ مل رہا تھا ان کے حصے میں کمی نہیں ہوتی بلکہ جو لوگ پہلے کم حصہ پاتے تھے ان کے حصے میں اتنا اضافہ پیش نظر تھا کہ سب کے حصے برابر ہوں۔

ایسا کرنا اسی وجہ سے ممکن ہو سکا تھا کہ فتنے کا مال اب پہلے سے زیادہ تھا۔ کتاب الخراج کی مذکورہ بالا توجیہ ہمارے نزدیک فیصلہ کے منظر اس پہلو پر منطبق ہوتی ہے۔

ایک دوسری روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کا ارادہ تھا کہ مالدار لوگوں کی فاضل دولت لے کر غریبوں کے درمیان تقسیم کر دی جائے۔

عن ابی وائل قال قال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ لو استقبلت من امری ما استدبرت لاخذت فضول اموال الاغنیاء فقسمتها علی فقراء المہاجرین۔  
ابو وائل سے مروی ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو امور میں پہلے طے کر چکا اگر انہیں مجھے آئندہ بھی طے کرنے کا موقع ملتا تو میں مالداروں سے ان کی فاضل دولت لے کر اسے فقراء مہاجرین کے درمیان تقسیم کر دیتا۔

اپنے دور خلافت کے آخری سال میں عمر فاروقؓ کا یہ ارشاد واضح طور پر یہ بتاتا ہے کہ آپؓ کا ج میں دولت کی تقسیم میں بڑھتی ہوئی ناہمواری سے پریشان رہنے لگے تھے اس صورتحال کی روشنی میں اپنے بعض گذشتہ فیصلوں پر نظر ثانی کی ضرورت محسوس کرتے تھے اور ایک راست اقدام کے ذریعہ تقسیم دولت کے اند پائے جانے والے نفاذ کو کم کرنے کا ارادہ رکھتے تھے۔ یہ روایت ہماری اس رائے کی بھی تائید کرتی ہے کہ تقسیم فتنے کے بارے میں آپؓ کے نئے فیصلہ کی اصل گذشتہ پالیسی کے نتیجے میں پیدا ہونے والی ناہمواری اور بڑھتی ہوئی عدم مساوات تھی۔  
واللہ اعلم بالصواب۔

حضرت عثمانؓ نے فتنے کی تقسیم میں مساوات کی پالیسی پر عمل نہیں کیا مزید یہ کہ آپؓ نے عراق و شام کی زمینوں کو جن کا مال یہ آپؓ تک براہ راست کاشتکاروں سے وصول کیا جاتا تھا۔ متعینہ خراج پر درمیانی افراد کو دیئے کا طریقہ اختیار کیا۔ اجتہاد و یہ طریقہ اس لئے اختیار کیا گیا تھا کہ ریاست کو مال یہ وصول کرنے میں سہولت ہو۔ اس طریقہ کو اختیار کرنے سے ریاست کی آمدنی بھی بڑھ گئی تھی۔

۱۔ تاریخ طبری ص ۲۷۴، حوادث ۲۳، تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیے لاہن حرم جلد ۶ ص ۱۵۸۔  
تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیے کتاب المواخذ والاقتضا، ذکر الما، ولائہ، ص ۵۱-۵۲۔

ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ بھی صدیق اکبرؓ کی رائے کے موید تھے۔

ولكن لا يروى عن علي التوسية اور اسی طرح حضرت علیؑ سے بھی مساوات

یہ منقول ہے۔

ایضاً

لیکن حضرت علیؑ کا دور خلافت اضطراب کے عالم میں گزرا اور اس کے بعد اموی حکمرانوں نے نہ صرف یہ کہ معاشرہ میں دولت اور آمدنی کی تقسیم میں بڑھتی ہوئی ناہمواری کو کم کرنے کی کوشش نہیں کی بلکہ ان کی مالی پالیسی کے نتیجہ میں یہ تفاوت بڑھتا ہی گیا۔ یہاں تک کہ جب حضرت عمرؓ بعد العزیز غلیظہ ہوئے تو آپ نے زندگی کے مختلف شعبوں کو اسلام کی اصل تعلیمات کے مطابق از سر نو منظم کرنے کی کوشش کی تو معاشی نظام میں بھی متعدد اصلاحات عمل میں لائی گئیں۔

ہمیں اس حقیقت میں کوئی شبہ نہیں کہ قرآن و سنت کی تعلیمات کا صحیح مفہوم وہ ہے جو خلافت راشدہ کے عمل سے ہمارے سامنے آئے ہیں اسلام کسی فرد پر کسب دولت کے سلسلے میں کوئی اصولی اور دائمی پابندی نہیں عائد کرتا لیکن اسے یہ بات پسند نہیں ہے کہ دولت سلج کے ایک طبقہ میں مرکوز ہو کر رہ جائے۔ قرآن، سنت، نبوی اور خلافت راشدہ کے نظائر کی روشنی میں ہم اطمینان کے ساتھ یہ رائے قائم کر سکتے ہیں کہ دولت اور آمدنی کی تقسیم کے اندر تفاوت کو کم کرنا اسلامی حکومت کی معاشی پالیسی کا ایک رہنما اصول ہے۔

اس رائے کی مزید تائید قرآنی آیت "إِنَّ الْمُبْتَذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ" سے بھی ہوتی ہے کہ اسلام کو معاشرہ میں عیش پرستوں اور سرفروں کے طبقہ کا ظہور سخت ناپسند ہے کیونکہ معاشرہ میں عیش پرستی اور عیش پرستی کرنے والے طبقہ کا ظہور اور غلبہ اس معاشرہ کی ہلاکت اور بربادی کا پیش خیمہ ہے۔

معاشی پالیسی کے اس رہنما اصول کی روشنی میں دور جدید کی ایک اسلامی حکومت کی ذمہ داری ظاہر ہے اس حکومت کو اس بات کی بھی فکر کرنی ہوگی کہ صدیوں کے غیر اسلامی نظام

معشت کی وجہ سے جو خرابیاں جڑ پکڑ چکی ہیں ان کا تدریج ازالہ کیا جائے۔ اصلاح حال کئے لئے پہلا قدم یہ ہو گا کہ عشر و زکوٰۃ کے شرعی محاصل کو وصول کرنے اور متعینہ مددات میں صرف کرنے کا اہتمام کیا جائے۔ اخلاقی تربیت کے ذریعے ایک ایسی فضیلت پیدا کرنی ہوگی کہ اصحاب دولت زکوٰۃ کے علاوہ بھی اپنے مال میں اہل حاجت کا حق تسلیم کریں۔ اسلام کے قانون وراثت کا پوری طرح نفاذ بھی اس اصول کے بعض تقاضوں کو پورا کرے گا۔ پھر سود کی حرمت بے حبا استحصال کے ایک بڑے دروازہ کو بند کر دے گی۔ ان اقدامات کے ساتھ اس طرف بھی توجہ کرنی چاہئے کہ غیر اسلامی زمیندارانہ اور جاگیردارانہ نظام کی وجہ سے زمین کی ملکیت کا ایک طبقہ میں جو ترکہ وجود میں آگیا ہے۔ اسکو ختم کیا جائے پھر اس بات کا بھی اہتمام ہونا چاہیے کہ ریاست کے تعمیری اور ترقیاتی کاموں یا رفاہ عامہ سے متعلق امور اور تعلیم، صحت و صفائی اور حمل و نقل کی سہولتوں کا جو انتظام ریاست کی جانب سے کیا جائے اس کے بیشتر فوائد بڑے کاروباریوں یا مال دار لوگوں ہی تک محدود نہ ہو جائیں۔ موجودہ عدم توازن کو دور کرنے کے لئے ضروری ہے کہ ان خدمات سے زیادہ تر فائدہ غریبوں اور کم آمدنی والے طبقوں کو پہنچے۔

موضوع زیر بحث میں ہم نے اسلامی حکومت کی صرف ان معاشی ذمہ داریوں کا جائزہ لیا ہے جن کی انجام دہی شریعت کی روشنی میں اس پر لازم ہے اپنے شہریوں کی فلاح و بہبود کے اہتمام کی جو جامع ذمہ داری اسلامی حکومت پر عائد ہوتی ہے اس کے تعلق سے کی گئی اس وقت ہو سکتی ہے جب اسلامی ریاست کے کارکن ہمیشہ اس فکر میں لگے رہیں کہ مسلمانوں کی دینی اور دنیاوی بھلائی کے کیا کام ہو سکتے ہیں اور انہیں کس طرح انجام دیا جاسکتا ہے وہ بے حد کی اسلامی ریاست میں اس کی ایک عملی شکل یہ ہوگی کہ منتخب نمائندوں پر مشتمل مجالس میں اس بات پر غور کیا جاتا رہے گا کہ ملک کی بھلائی کے کون سے کام حکومت کے سپرد کئے جائیں عوام کی بھلائی سے متعلق جو کام بھی باہمی مشورہ سے عمال حکومت کے سپرد کئے جائیں وہ اسلامی حکومت کی ذمہ داری میں شامل سمجھے جائیں گے۔ بنیادی ضروریات کی تکمیل، معاشی تعمیر و ترقی اور تقسیم دولت کے اندر پائے جانے والے تفادیت کو کم کرنے کی حیثیت ان شرعی وظائف کی ہے جو اسلامی ریاست پر اصولی طور پر عائد کی گئیں ہیں اور جو مذکورہ بالا مجالس کو اپنی ذمہ داری سمجھ کر ایسے قوانین اور ضوابط کی شکل دینا ہوگا جن کا نفاذ ان ذمہ داریوں کی جہاں تک امکان و ادائیگی کا ضامن ہو سکے۔



## ننگ اسلاف نہیں فخر اسلاف

حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تحریکوں اور خطوط میں اپنے نام گرامی کے ساتھ "نگ اسلاف" لکھا کرتے تھے مگر وہ ننگ اسلاف نہیں فخر اسلاف تھے وہ تاشیخ اور خاکسار کی اس بلند مرتبہ پر فائز تھے کہ جس کا تصور بھی اس دور کے ہم جیسے محبت جاہ کے متوالے نہیں کر سکتے آزادی سے پہلے اس دور میں حضرت مدنی کی خدمت میں تین دنوں پہلے کا شرف حاصل کرنے کا موقع بھی ملا تھا اور پھر زندہ اور دار المصنفین کے زمانہ قیام میں کئی بار شرف زیارت بھی حاصل رہا اور قلب و دماغ میں ان کی محبت بھرتی ہو گئی رہی مگر تو اضع کے اس رتبہ بلند کا پورا شعور و احساس اس سے پہلے نہیں ہو سکا تھا۔ مولانا عتیق الرحمن سنہلی نے ماہنامہ "الفرقان" میں نسخۃ انسانیت کے عنوان کے تحت جو مضمون لکھا ہے اس میں ان کے چند مکاتیب کے اقتباسات بڑھنے کے بعد دل و دماغ پر جو غیر معمولی اثر پڑا اس کے پیش نظر مضمون کا کچھ حصہ قند مکور کے طور پر نقل کیا جاتا ہے جس سے اندازہ ہوگا کہ ہمارے اکابر نے اپنے نفس کو کتنا سا ڈالا تھا جس کی وجہ سے وہ من تواضع اللہ رفعہ اللہ کے مصداق بن گئے تھے اس کا کچھ نمونہ اس دور میں حضرت مولانا محمد احمد صاحب پر تاب گدھی رحمۃ اللہ علیہ کی ذات گرامی میں دیکھا جاسکتا تھا مگر اب ہم اس سے بھی غروم ہو چکے ہیں انہوں نے جو یہ کہا تھا کہ یہ ہے میرا عزاز کی میں کچھ بھی نہیں ہوں (رع)

حقیقت میں ان کا حال تھا۔ یہی حال حضرت مدنیؒ کا نظر آتا ہے کاش اس بے نفسی اور معرفت نفس کا ایک ادنیٰ اثر بھی ہمارے اندام و حضرت مدنیؒ کے اطوار و جانبیوں میں پیدا ہو جاتا تو ملت اسلامیہ ہنر کے اتحاد و اتفاق کی ایک بڑی رکاوٹ دور ہو جاتی۔ (مرتب)

حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۹۵۷ء) کے مکاتیب و خطوط

کا مجموعہ ”کتوبات شیخ الاسلام“ مدتوں سے چھپا ہوا ہے۔ جناب مولانا غلام الدین اصلاحی نے اسے چار جلدوں میں مرتب کیا تھا۔ گزشتہ دنوں اس کے دو مکتبے کے سلسلے میں جلد اول کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت پیش آئی اور یہ ضرورت چاروں جلدوں کے مطالعے کا بہانہ بن گئی۔ افسوس ہوا کہ عقیدت ہی نہیں شاگردی کا بھی رشتہ رکھنے کے باوجود اتنے عرصے اس سعادت سے کیوں محرومی رہی۔

یہ مکتبہ بالعموم ان لوگوں کے نام ہیں جو آپ سے بیعت و ارادت کا تعلق رکھتے ہیں یا اس تعلق کو قائم کرنے کے خواہاں ہوئے ہیں۔ آدمی حیران رہ جاتا ہے کہ کیا اس طرح کے لوگوں کے سامنے بھی ایک انسان اپنی ایسی تنقیص کر سکتا ہے جیسی اپنی تنقیص حضرت مدنی کے ان مکتبے میں پائی جاتی ہے! مکتبہ کا یہ رخ دیکھ کر آدمی یقین کرنے پر مجبور ہوتا ہے کہ کتب جو اپنے آپ کو ”تنگ اسلاف“ لکھنے کے عادی تھے۔ یہ کوئی رسمی عادت نہ تھی جس کے معنی و مفہوم سے سروکار نہ ہو۔ بلکہ یہ اپنے بارے میں عین آپ کے دل کا حال تھا۔ اور اس کا راز وہ معرفت حق تھی جس کے بارے میں آپ کی زندگی کے ابتدائی حالات گواہی دیتے ہیں کہ معرفت کا یہ مقام آپ کو دوسرے تمام اسیابی عوامل سے بڑھ کر شاید اپنی ذات کی نفی ہی سے ملا تھا۔ چنانچہ اس شے کو آپ نے زندگی بھر سینے سے لگا رکھا اور اپنے ستر شہین کو اس کی اہمیت بایں الفاظ بتائی کہ:

”نصوت کا ضروری اور مضبوط اصول جو کہ نفس پر بہت شاق بھی ہوتا ہے یہ ہے

کہ اپنے نفس کے ساتھ بدظنی اور دوسرے کے ساتھ حسن ظن رکھا جائے۔

اس کے ماتحت حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں معرفت خدا تعالیٰ ہر

کس حرام امت کو خود را از کافر فرنگ بدستواند.....“ مکتوب ۱۸۱ نام

مولانا سید محمد میاں صاحب مراد آبادی مرحوم)

مشہور ادیب اصفہانی اور ناقد عالم مولانا عبد الماجد دریابادی مرحوم بیعت کے لیے حاضر تھے

کا راز وہ ظاہر کرتے ہیں۔ ان کے جواب میں ارشاد ہوتا ہے۔

سید محمد خدا تعالیٰ کی معرفت میں شخص پر حرام ہے جو ایک شرابی کافر سے ملے یا ایک کافر سے ملے۔

مجھ کو نہایت تعجب ہے کہ آپ جیسا تجربہ کار زمانے کی گرمی اور سردی سے واقف صاحب علم و شعور ایسی صریح غلطی تک نہ کرے ۔۔۔۔۔

میرے محترم، اصلاح نفس کیلئے کسی سبب و نیا نفس پرست ناکارہ و نالائق کے پاس جانا کیا معنی رکھتا ہے، پیاسا دریا کا قصد بے شک کرتا ہے، مگر آتش کا قصد نہیں کرتا، درود پوار سنگ و کسار کی طرف نظر نہیں اٹھاتا، میں حلیف کہتا ہوں اور میں سچا ہوں کہ میں اپنی سیاہ روئی اور سیاہ کاری سے خود شرمندہ اور نادم ہوں، اور بسا اوقات روتا ہوں، میری واقعی حالت اشخاص انسانیت سے بدتر ہونا تو درکنار ازلہ حیوانات سے بھی بدتر ہے۔

يُظَنُّ النَّاسُ بِي خَيْرٍ اَوْ اَقْيَ بَشَرِ النَّاسِ اِنْ لَمْ يُعْفَ عَنِّي  
مولانا محترم، اگر اس کمال کے اہل علم و اکابر نہ بھی موجود ہوتے تب بھی مجھ جیسے سبب دنیا بد نام کنندہ و نکلوثاں کی طرف نظر اٹھانا جائز نہ ہوتا۔

کس نیا بد بزرگسایہ یوم و رہا از جہاں شود معدوم  
..... بعض حضرات کو دھوکا اس امر کا ہو رہا ہے کہ چند مقدس ہستیوں کے خدمت میں جو کس کو نہ ملنے تک باریابی کی نوبت رہی ہے۔ اس لئے ضرور بالضرور لائق ہوگا۔ مقدمہ ادلی بے شک صحیح ہے مگر مقدمہ ثانیہ غیر لازمی ہے۔  
و لنعذر ما قيل۔

جی دستان قسمت را چہ سودا زہر کمال کہ خضر از آب حواں تشنه می آید و سکندر را  
(مکتوب ص ۳۴ مورخہ ۱۲ رجب ۱۳۳۶ھ)

مولانا دریا بادی کے ہی نام ایک دوسرے خط میں تحریر فرماتے ہیں ا۔

ملہ دریکہ، لوگ مجھے اچھا سمجھتے ہیں حالانکہ میں بدترین آدمی ہوں اگر مصافحہ نہ کر دیا جائے تب کوئی بھی شخص تو اسے سلتے ہی نا پسند نہیں کرتا۔ اگرچہ ہمارے ناپید کیا ہو چکے۔ تب درجہ جو قسمت کے کھنٹے ہوں تب کہ ہر کمال سے بھی کیل مل سکتا ہے۔ سکندر حضرت خضر کے ساتھ بھی نہ تھا۔ وہاں رہا۔

آپ نے بہت اچھا کیا۔ رنگوں کے خط کو نشانہ نہیں کیا۔ میں بے حد شکر گزار ہوں اور نہایت ادب اور ہر زور التجا کے ساتھ عرض رساں ہوں کہ ہر مافی فرما کر اس قسم کی تحریر کبھی بھی اوراق میں آنے نہ دینے بلکہ زبانی تذکرہ تک سے بھی قطعی پرہیز فرمائیے مجھے تو آپ سے یہ بھی شکایت ہے کہ آپ میری تعریف و جو کہ میرے نزدیک بالکل غیر واقعی ہوتی ہے.....) دوسروں کے سامنے کیا کرتے ہیں میری دلی خواہش ہے جو کہ میں بلا نقص عرض کرتا ہوں کہ اس سے آپ گلی پرہیز فرمائیں۔ اگر آپ میرے واقعی عیوب ظاہر نہیں فرماتے یا خداوندی ستر کی دہر سے واقع میں آپ کو ظم نہیں ہے تو ان غیر واقعی مدائح کو تو زبان پر نہ لایا کریں، اگر آپ کسی غلطی میں مبتلا ہو گئے ہیں تو دوسروں کو تو ایسے ناخوشگوار گروہ میں رد و حکمیلیں واللہ ثم واللہ ثم ثالثہ میں اس قدر نالائق و ناہنجار گنہگار دنیا پرست، سبک دنیا اور بدکردار ہوں کہ اگر محض اپنے فضل و کرم سے اس غفار الذنوب ستر العیوب نے کام نہ لیا تو اشد الناس عذابا اور اخر الخاسرین میں ہوں گا۔ فله الحمد علی حمدہ و علی عفوہ بعد قدوتہ میرا اپنے آپ کو تنگ اسلاف کہنا اور لکھنا واقعیت کی بنا پر ہے۔ کس نفی کی بنا پر نہیں۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے میری برائیوں پر پردہ ڈال رکھا ہے۔ ورنہ لوگ مجھ سے اس سے زیادہ نفرت کرتے جتنی سُور اور کتے سے کرتے ہیں۔

میں آپ سے پھر خدا اور رسول علیہ السلام کا واسطہ دے کر سوال کرتا ہوں کہ اس قسم کے خطوط اور تحریروں کو ہرگز اپنے یا کسی وادوں اخبار میں بچ نہ دیں۔ امارت کے لئے بہت سے اہل اور لائق اشخاص موجود ہیں۔ مولانا کفایت اللہ صاحب، مولانا نور شاہ صاحب، مولانا شیر احمد صاحب وغیرہ۔ میں ان حضرات کے دست

---

نہ جیسا کہ آئندہ سطروں سے ظاہر ہو جائیگا ابلاغ ہر وطن کے اس خط میں حضرت مولانا کا نام "امارت ہند" کیلئے تجویز کیا گیا تھا اور یہ اس نام کے لئے ہے جب ہما ہندوستان ہی کا حصہ بنا ہوا تھا،

مہارک پر بیعت امارت کرنے کو تیار ہوں۔ اور جی المقدور اطاعت کروں گا۔۔۔۔۔  
 (مکتوب منہ ۱۹ جمادی الاول ۱۲۵۵ھ)  
 مکتوبات شیخ الاسلام کے اس مجموعے میں ۱۲۷ سے ۵۵ تک تمام خطوط مولانا عبدالباقی  
 ماکے نام ہیں۔

پروفیسر مولانا عبدالباقی صاحب ندوی مرحوم (سابق صدر شعبہ فلسفہ عثمانیہ یونیورسٹی  
 پیدر آباد دکن) مولانا عبدالمجید صاحب دیابادی ہی کے ساتھ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے  
 بیعت ہوئے تھے۔ آپ کے نام ہی ۵۹ سے ۷۱ تک چودہ مکتوب اس مجموعے میں  
 ملتے جاتے ہیں۔ آپ کے نام کا ایک خط ہماری خصوصی توجہ کا مستحق ہے۔ خط کا پس منظر خود خط سے  
 یہ ظاہر ہوا ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا عبدالباقی صاحب سے کچھ قرض اپنا مکان  
 بنوانے کے سلسلے میں لیا تھا اور خط میں درج عربی اشعار سے زحیم کو یہاں نقل نہیں کیا جا رہا  
 ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ قرض خود مولانا عبدالباقی صاحب کی خواہش اور پیش کش پر لیا گیا تھا۔  
 اس قرض کی واپسی میں دیر ہوئی اور بالاقساط ادائیگی ہو سکی۔ کسی درمیان خط کے ساتھ حضرت  
 رحمۃ اللہ علیہ نے خالص کچھ زیادہ معذرت فرمائی کہ ادائیگی میں بہت تاخیر ہو رہی ہے۔ مولانا عبدالباقی  
 صاحب نے اس ادائیگی کا بھرپور وصول کر کے جو خط لکھا اس میں رقم کے اسدیے کو اپنی نالائقی کا عذر  
 قرار دیا۔ یعنی حضرت کی معذرت سے شرمندگی محسوس کی حضرت رحمۃ اللہ علیہ اس کے جواب  
 میں لکھتے ہیں:-

”میرے قرض! آپ ان نقود کے ارسال پر غلگی کا اظہار فرماتے ہیں۔ اور اس  
 نیچے کو اپنی نالائقی کا بھرپور قرار دیتے ہیں۔ کیا تمہیں بات نہیں ہے۔ کیا آپ نے  
 یہ دستگیری اس وقت نہیں فرمائی تھی جب کہ مجھ کو شدید حاجت تھی۔ دیواریں  
 مکان کی چھت تک بلند ہو گئیں تھیں۔ اور رسات کا زمانہ آگیا تھا۔ یہ وہی ختم  
 ہو چکا تھا۔ خوف تھا کہ اگر چھت نہ ڈالی گئی تو دیواریں گر جائیں گی۔ آپ نے ایسی  
 ضرورت کے وقت میں دستِ اعانت دے کر فرمایا فجزاکم اللہ خیرا لمجزوا

پھر جب کہ میں نے کچھ عرصے کے بعد رادہ تقاضا فرمایا ظاہر کیا تو آپ نے فرمایا کہ  
 جب تک کہ مردانہ مکان سے فارغ نہ ہو جائے اس وقت تک اس کی فکر نہ کرنا چاہیے  
 سال گزشتہ میں مردانہ حصہ سے بھی فارغ ہو گیا۔ اس مدت کو کئی سال گزرنے  
 (کنڈا۔ SiC) آپ نے اس تمام مدت میں کبھی اشارہ کثایت بھی تقاضہ نہیں فرمایا  
 کیا یہ دوسرا احسان عظیم الشان احسان نہیں ہے، آپ کے معاملات میں کسی  
 قسم کا ادنیٰ درجہ کا تفریب نہیں پایا۔ حالانکہ القرض مقرض المجرئہ مشہور مقولہ ہے کیا  
 محکمہ کو کسی طرح درست تھا یا ہے کہ ایسے عظیم الشان العامات کو فراموش کر سکوں  
 کیا حیرے لئے نہایت زیادہ شرمندگی کی بات نہیں ہے کہ میں نے اس قرض  
 کے ادا کرنے میں ساہا سال کی مدت لگا دی۔ بیشک میں اپنی ناداری اور  
 مصاریف تعمیر کی بنا پر عاجز تھا۔ مگر محکمہ کی انفس عجوبت ضروری تھی۔ اور ہے  
 ہینہ دو ہینہ نہیں سال نہیں، ساہا سال، یعنی تقریباً دس سال یا زیادہ گزر  
 چکے ہیں۔ پھر اس پر طرہ یہ ہوا کہ اس وقت جب کہ میں جانبار ہا تھا۔ اور جب  
 کہ بقا فضلے وقت و حال لازم تھا کہ میں پوری رقم ادا کرتا۔ کیونکہ موت و حیات  
 کا معاملہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا۔ چاہئے یہ تھا کہ میں بالکل  
 بری الذمہ ہو کر جاتا اور پوری رقم آپ کی خدمت میں بھیجتا۔ مگر میں نے خواہ  
 مجبوری یا بغیر مجبوری کے محکمہ کی رقم بھیجی اور ہائی کے متعلق توکل الی اللہ کیا۔ کہ وہ کریم  
 کار ساز اس کی کوئی صورت کر دے گا۔ مگر قیوب ہے کہ آپ اس پر بھی ایسے  
 الفاظ تحریک فرماتے ہیں۔ آپ کو چاہئے تھا کہ سرزنش فرماتے کہ ایک تو اتنی مدت  
 کے بعد قرضہ ادا کرتا ہے اور پھر وہ بھی ہارا نہیں تھا کہ شرم آتی چاہئے، مگر مجھے میری  
 سرزنش کے آپ خود اپنے کو ملامت فرماتے ہیں بہر حال میں آپ کے عظیم الشان  
 احسان کا دوسلے سے شکریہ ادا کرتا ہوں۔ اور مجبوبات ہوں کہ اس قدر بے یاری ہوں  
 اور انشا باللہ یا قیامندہ رقم بھی جلد ادا کرنے کی کوشش کروں گا۔ اور امید ہوتی ہے کہ  
 گذشتہ تاخیرات کو نظر انداز کر دیں گے۔ ادا کرنا آئندہ بھی تاخیر ہو تو اس پر بھی وسعت

قلب اور فکوکو کام میں لائیں گے.....“

(مکتوب ۷۱ جلد اول۔ بلاتاریخ)

ضلع اعظم گڑھ کے ایک صاحب (مولانا صفات اللہ) حضرت سے بیعت تھے۔ اور بعد میں خلافت بھی پائی۔ اسی ضلع میں حضرت شاہ وحی اللہ صاحب (رحمۃ اللہ علیہ) کا چراغ بھی جل رہا تھا اور ایک خلقت استفادے کو بھی تھی۔ یہ مولانا صفات اللہ صاحب بھی وہاں لے جانے لگے، یا بغیر آئے جلتے ہی (واللہ اعلم) انہوں نے خواب دیکھا، ایک بار یا بار بار کہ کبھی حضرت مدنی کی مجلس میں ہیں اور کبھی حضرت شاہ وحی اللہ صاحب کی مجلس میں۔ دونوں بزرگوں کو اپنی یہ کیفیت تھی، اور خواب نے جو ایک الجھن سی ان کے ذہن میں پیدا کی تھی اس کا حل چاہا۔ حضرت شاہ صاحب نے تو (مرتب مکتوبات کے بیان کے مطابق) مختصر لکھوا دیا کہ ”جناب خود کو ایک بزرگ کے حوالے کر کے ہیں آپ کو استفادے کا حق ان سے ہی ہے۔ لیکن یہاں مقصد حضرت شاہ صاحب کے جواب سے نہیں حضرت مدنی کے جواب سے ہے آپ کا جو مکتوب ان صاحب کے نام اس سلسلے درج ہوا ہے اسے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دوسری دفعہ کا جواب سے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ پہلی دفعہ کے جواب میں غالباً حضرت نے مختصر طور پر لکھا تھا کہ آپ کیلئے بہتر ہے کہ شاہ وحی اللہ صاحب سے بیعت ہو جائیں مولانا صفات اللہ صاحب نے شاید یہ محسوس کیا کہ انہوں نے حضرت کو ناراض کر دیا ہے اور پھر ایک خط لکھا۔ حضرت کا جو مکتوب ان صاحب کے نام چھپا ہے وہ بظاہر ان کے دوسرے ہی خط کا جواب ہے۔ آپ نے تحریر فرمایا۔

”محترم المقام زید محمد کم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ مرقومہ ذیل دفات  
ملاحظہ فرمائیں۔

۱۱۔ میں ابتداء سے نہایت نفس پرست ہوں۔ اعمال میں کابل واقع ہوا ہوں تمام عمر گناہوں اور دنیا پرستی اور نفسانیت میں گوری ہے۔ اب عمر بے برس سے تجاوز کر گئی ہے مگر توشہ آخرت کچھ نہیں ہے۔ ذخیرہ ذنوب نہایت عظیم لگا ہے۔ ظاہری اسباب پر نظر کرتے ہوئے کوئی امید مغفرت نہیں ہے۔

الآن يتفقد في الله بكمه ووصله " لوگ گمان کرتے ہیں کہ میں  
کچھ ہوں " کلا واللہ " اہل اللہ کے اوصاف جمیلہ اور احوال جلیلہ سے بالکل  
عاری اور خالی ہوں ۔۔۔۔۔۔۔۔

۲: میں مختلف امور میں مبتلا ہوں۔ سیاست میں میرا ہناک ظاہر ہا ہر رہا ہے۔  
اور آج تک اس میں دامن ملوث ہے۔ علوم ظاہرہ کا اشتغال اس قدر ہے کہ  
اور ہمیشہ سے یہی رہا ہے کہ کوئی وقت اصلاح نفس اور بزرگوں کی تعلیمات پر عمل  
اور اشتغال باطنیہ کا ملتا ہی نہیں اسفار اور لوگوں کے ساتھ مخالفت اور خطہ  
کتابت وغیرہ کی اس قدر کثرت ہے جس کی وجہ سے توجہ ملی اللہ اور اصلاح نفس  
کی فرصت ہی نہیں ملتی۔ اہل وعیال کے مشاغل اور دین فروشی اور دنیا طلبی کا  
اس قدر ہناک ہے کہ بڑے بڑے دنیا داروں کو اس کا عشر عشر بھی نہیں تقریباً  
پانچ سو روپے ماہوار تنخواہ لے کر احادیث نبویہ کی تعلیم دیتا ہوں اور پھر اس  
میں بھی کس قدر کوتاہیاں ہوتی ہیں اگر رحمت خداوندیہ نے دستگیری نہ فرمائی  
تو چھوکارا ممکن نہیں ۔۔۔۔۔۔۔۔

ہم خدا خواہی و ہم دنیائے دوں

ایں خیال است و محال است و جنہاں

ایسے نفس پرور سنگ دنیا کو کب بیعت و ارشاد مناسب ہے۔ ایسا کلامی  
کے ہوتے ہوئے کب کو کب جائز ہے کہ میں بیعت کروں صرف حضرات کاہنہ کے  
حکم پر بیعت کر جا ہوں ابھر گزہر گز اس کے لائق نہیں ہوں ۔۔۔۔۔۔۔۔

۳: مولانا وحی اللہ صاحب منقطع علی اللہ ہیں۔ سب جھنجھٹوں کو چھوڑ کر صرف  
باطنی اشتغال اللہ علی اللہ ہیں۔ حسب قاعدہ ایک گاگلی بیعت  
اس میں کمال پیدا کر دیجیے پھر اشارہ اللہ ان کو پھر فرشتہ کے دیبا میں پہلے  
وہ لنگ حاضری باشی امداد ذکر و شکر کی توجہ نصیب ہوئے ہے۔ ذاتی حیثیت  
سے کمال نہیں ہم تھے بل نصیب تھا کہ حضرت عالمی صاحب رحمۃ اللہ علیہ



کی خدمت میں پہنچے تو تقریباً ایک ماہ سے کچھ زیادہ مکہ معظمہ میں رہنا نصیب ہوا۔ مگر شکاری کی مشغولی کی بنا پر ہمدت قلیلہ میں بھی روزانہ معاصرہ نہ ہو سکی۔ حضرت پیور شدہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی بارگاہ میں ڈھائی مہینے سے زیادہ رہنا نصیب نہ ہوا۔ حضرت استاذ شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں البتہ کچھ رہنا نصیب ہوا تو عمر و میت نے دامن نہ چھوڑا.....

## جانشین شیخ الہند

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے استاد حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن رحمۃ اللہ علیہ سے جو تعلق تھا اور جو تعلق حضرت شیخ الہند کا آپ کے ساتھ نظر آتا ہے۔ اس کی بنا پر اگر کہنے والوں نے آپ کو جانشین شیخ الہند کہا تو غلط نہیں کہا۔ مگر اظہار عقیدت کے اس عنوان میں جماعت دیوبند کے لئے کچھ مقاصد کے بھی امکانات تھے، اس لئے کہ حضرت شیخ الہند کے وہ بھی بڑے بڑے ذی حیثیت شاگرد موجود تھے۔ حضرت کے محبتیں ایک موقع پر مساطی کی اس نزاکت کا احساس نہیں کر پائے یا جماعت کی مجموعی مصلحت کو اپنے جذبات کے لئے ملحوظ نہیں رکھ پائے اور حضرت کی کچھ تقریریں دہلی کے پمفلٹ دیوبند سے شائع کرتے ہوئے حضرت کے نام کے ساتھ ان پر خلیفہ و جانشین خاص حضرت شیخ الہندؒ لکھ دیتے ہیں۔ حضرت والد اس وقت کسی تحریک کے سلسلے میں ساہیوالہ جیل (احمد آباد گجرات) میں ہیں۔ یہ سارے آپ کو وہاں ملتے ہیں تو ان کو شائع کرنے والے عقیدے کو خط تحریر فرماتے ہیں۔ خط کیا ہے، اپنی ذات کی ایسی نفی کا موقع ہے کہ نفسا نفسی کے اس زلزلے میں اگر اسے توہین بنایا جائے تو بہت کام ہے۔ اور شائع ہے۔

خدیوی دھڑی جناب فیض آب مولانا عزیز گل مولانا محمد حسین صاحبان۔

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ الحمد للہ الملتہ کریہ دعا گو تا دم تحریر عرضیت الخیر

والحق ہے اور صحت دہوی آپ حضرات اور دیگر اکابر کی مطلوب ہے۔ آپ

حضرات آئے اور تشریف لے گئے۔ دوسری ملاقات کے شوق میں اپنی پہلی

ملاقات کو ناقص چھوڑا۔ میں پہلے ہی بوجہ خلاف قانون ہونے کے دوسری ملاقات سے ناگوار تھا مگر آپ نے اعتبار نہ کیا خیر کوئی ضرورت بھی ایسی نہ تھی۔ محترم حضرات! میں نے اگر آئندہ شدہ رسالوں کو دیکھا اور بہت زیادہ متاخر و محزون ہوا حالانکہ مجھ کو خوش ہونا چاہئے تھا۔ ان رسالوں کے ٹائٹل پر لفظ خلیفہ، جانشین خاص کامیر کے ساتھ لکھا گیا ہے۔ یہ کس قدر ظلم، کذب اور افترا ہے جس کو آپ حضرات خود ہی سمجھ سکتے ہیں۔ آپ کو معلوم ہے کہ خلیفہ ہونا بغیر تخلیف ممکن نہیں ہے۔ پھر حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے کب اور کس وقت مجھ کو خلیفہ بنایا ہے میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت بھی نہیں۔ اس کو میں انکار نہیں کر سکتا کہ انہوں نے اپنے کرم و عنایت سے میری ظاہری و باطنی تربیت فرمائی۔ ان کی صحبت سے مجھ کو ظاہری ہی فوائد حاصل نہیں ہوئے بلکہ میری باطنی حالت پر اس سے بڑا اثر پڑا۔ بلکہ انھوں نے ایام مالئ میں میری باطنی اصلاح پر مخفی طریقے پر توجہ مبذول رکھی اور کیوں نہ رکھتے۔ میں ان کا ہی تھا اور ہوں۔ اگر میری قابلیت فاسد اور استعداد کا سد نہ ہوتی تو میں آج بیشک آدمی ہوتا اور دعائی کلمات کا ایک گلدستہ نظر آتا مگر بد قسمتی کا کیا علان ہے

نہ شگودہ نہ ہر گے نہ ثمر نہ سایہ دارم

در حیرتم کہ وہقان بچہ کار کشت مارا

جیسے کالے تو بے برکتی ہی روشنی ڈالی جائے تو اس کا روشن ہونا اور روشن کرنا متنس ہے

اسی طرح مجھ جیسے نالائق و ناکارہ کی حالت واقع ہوتی ہے۔

کعبہ بھی گئے پر نہ چھٹا عشق تیوں کا

وزمزم بھی پیار نہ بھی آگ جسگر کی

بقول شاعر خرمیسی اگر ہر روز الخ ..... نہ علم نصیب ہوا نہ عمل

نہ پھول نہ پتہ نہ پھل نہ سایہ۔ پھر انہیں کس کام کے لئے وجہ میں لایا گیا، کچھ میں نہیں ہوا۔

نہ فہم و فرست ہاتھ آئی۔ نہ حفظ و دکاوت نہ تحریر آئی۔ نہ تقریر نہ معرفت  
ہاتھ لگی نہ طریقت۔ عرض کیا کہ ہر طرح ہاتھ خالی ہے۔

ہنیٰ الارباب النعیم و علیہم۔ وللعاجز المسکین ما یتجمع  
یہ افکار مجھ پر نہیں بلکہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ پر ہے۔ پھر آپ لوگوں نے کیوں اس  
کو جانکر کما ذرا خدا سے ڈریئے وہاں پر جانا ہے ولا تقف ما لیس  
لک بہ علم ان السمع والبصر والفؤاد کل اولیٰ لک کان عندہ  
مستورا اگر خلافت یا جانشینی اور خصوصیت ایسے مقامات میں بغیر عطار  
شیخ ملتی ہوتی تو کسی شخص کو محل گفتگو ہو بھی سکتی تھی۔

اے میرے مقدس بزرگو! کیا آپ کو ان ہی الفاظ سے جو کہ واقع میں غلط اور  
کذب ہیں مقاصد میں کامیابی ہو سکتی ہے، کیا اگر آپ الفاظ مثل خادم حضرت  
شیخ الہند پاشا گرد حضرت شیخ الہند تحریر فرمائیں تو وہ مقصد حاصل نہ ہوگا۔ میں  
عند اللہ اپنی برائت کو چکا، آئندہ آپ جانیں، اگر یہی عمل در آمد آپ حضرات کا  
رہا تو میں جانتا ہوں کہ بہت جلد مجھ کو ہندوستان چھوڑنا پڑے گا۔ اگر آپ حضرات  
مجھ کو اپنے میں سے ایک شمار کرتے ہیں، اور ایسا ہی ظاہری معاملہ رکھتے ہیں  
تو ضرور نہ میں یہاں سے نکلتے ہی حجاز کی فکر کروں گا۔ میں خود اپنے نفسی افکار میں  
سخت مبتلا ہوں مجھ کو اپنی ہی غلامی کی عند اللہ کوئی صورت نظر نہیں آتی، میں  
خود سخت حیرت میں ہوں کہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز نے کسی بنا پر  
یہ معاملہ فرمایا۔ اور مجھ کو افسوس ہے کہ لوگوں میں یہ امر کیوں ظاہر ہوا، کاش  
مولوی عاشق علی صاحب وغیرہ اس کا تذکرہ نہ فرماتے ایسی باتوں کی وجہ سے  
بڑوں پر سخت دھبہ پڑتا ہے ان کی وقعت نظروں سے گر جاتی ہے۔

الفرقان ص ۵۵ ماہ جنوری۔ فروری

## باب الاستفسار والجباب

جان و مال کے انشورنس کے بارے میں سوال

پانچویں فقہی سیمینار منعقدہ ۳۰، ۳۱، ۳۲ اکتوبر اور ۲ نومبر ۱۹۹۲ء بمقام جامعہ الرشاد عظیم گڑھ میں انشورنس کے سلسلہ میں جو اجتماعی فتویٰ دیا گیا ہے اس کے بارے میں متعدد خطوط راقم الحروف کو ملے ہیں اور بعض حضرات نے اس فیصلہ کے خلاف مضامین بھی لکھے ہیں جس میں اس کے سود، قمار ہوتے ہوئے جائز قرار دینے پر ناراضگی کا اظہار بھی ہے اور اسے توکل علی اللہ کے منافی بھی سمجھا گیا ہے اور ایک صاحب نے تو یہ بھی لکھا ہے کہ آپ لوگوں نے فسادات میں جان و مال کے نقصان کے پیش نظر جو فتویٰ دیا ہے یہ کسی کی انشورنس کمپنی اس کا معاوضہ دینے کے لئے تیار نہیں ہے اس کا کہنا ہے کہ اگر اس بڑے پیمانہ پر معاوضہ دینا پڑا تو یہ شعبہ دیوالیہ ہو جائے گا اس سلسلہ کا ایک خط ملاحظہ ہو۔

سوال

جناب

محرم المقام

گذشتہ ۹ نومبر ۱۹۹۲ء کی نقیب میں دیکھا کہ ا. ع. ا. کرام. ج. ا. ل. کو انصورتہ بیع المخبورات کے پیش نظر جائز قرار دیا ہے۔ اس میں میرا یہ اعتراض ہے کہ بیمہ کو مضرنا جائز نہ کہہ کے مجبوراً و ضرورتاً جائز کہنا زیادہ مناسب تھا۔ دوسری بات یہ ہے کہ فتویٰ میں یہ بھی کہنا مناسب تھا کہ اگرچہ ضرورتاً و مجبوراً ا. ع. ا. ل. ہند میں جائز قرار دیا گیا ہے لیکن اس سے پرہیز کرنا تقویٰ ہوگا۔ کیونکہ یہ تو بالکل شبہ سے خالی نہیں۔ والٹرک اولیٰ یا تو والاحتراز عند المتقویٰ۔ امید ہے کہ میرے اس خط کو الجمع الفقہ الاسلامی کو پہونچادیں اور جواب مرحمت فرمائیں۔ (عبد النور —)

جواب۔ اس سلسلہ میں گذارش یہ کہ اس مسئلہ کے بارے میں جو فتویٰ دیا گیا ہے اس کے شروع میں اس کی حرمت کی حیثیت واضح کر دی گئی ہے مگر ہندوستان میں فسادات کا جو لامتناہی سلسلہ جاری ہے اس کے پیش نظر اس کی اجازت دی گئی ہے اسے مستقل

رہ جائز قرار نہیں دیا گیا ہے اگر اس میں لفظ جواز لکھ گیا ہے تو اسے عارضی اجازت ہی کے  
 ہجوم میں سمجھنا چاہئے اگر ہندوستان کے حالات بدل جائیں تو یہ اجازت باقی نہیں  
 رہے گی یا جہاں یہ حالات نہیں ہیں وہاں اس کا اطلاق نہیں ہوگا پھر اس کا تعلق ہر  
 شخص کے ضمیر اور قوت ایمانی سے ہے اگر کوئی شخص عزم و ہمت پر عمل کرتے ہوئے  
 شعور نس نہ کرائے تو اس کا فعل قابل تحسین ہوگا لیکن دین میں رخصت کے جو پہلو ہیں  
 اس سے عام لوگوں کو محروم نہیں کرنا چاہئے ورنہ یہ چیز حرج کے زمرہ میں شمار ہوگی اور  
 دین میں حرج (تنگی) کو دور کرنے کا حکم ہے شریعت کے اسی اصول کے پیش نظر فقہاء  
 نے یہ قاعدہ بنا دیا ہے الضرورات تبيح المحذورات انسان کی بنیادی ضرورتیں  
 منوع چیزوں کو مباح بنا دیتی ہیں۔ امید ہے کہ اس مختصر وضاحت سے فساد میں  
 جان و مال کے نقصان پر جن حضرات کو کچھ خلش ہے وہ دور ہو جائے گی۔ البتہ یہ پہلو  
 قابل غور ہے کہ جب کوئی اضافی رقم نہیں ملے گی تو اس حرام کے ارتکاب کا فائدہ کیا ہوا  
 اور گورنمنٹ پر اس کا کیا دباؤ پڑے گا کہ وہ جان و مال کی حفاظت کرے اصل رقم تو  
 بینک میں ڈال دیں جب بھی ملے گی اس پہلو پر علماء کو دوبارہ اس مسئلہ پر غور کرنا چاہئے

# الرشاد کی ڈاک

باسمہ سبحانہ

محترم المقام زید مجدکم وشرکم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
امید کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا۔ لائف انشورنس کے متعلق آپ نے فیض آباد کی تشریف  
آدوری کے موقع پر فرمایا تھا کہ یاد رہانی گرا دیتا میں اس کے متعلق پورا مواد بھیج دوں گا۔ اس  
لئے آغصاب سے گذارش ہے کہ بذریعہ ڈاک ارسال خدمت فرمادیں تاکہ پورے  
اطمینان کے ساتھ دریافت کرنے والوں کو صحیح معلومات بہم پہنچائی جا سکے ریلیف  
کے سلسلہ میں کل آپ کا بیان قومی آواز میں شائع ہوا ہے محترم حاجی محمد بشیر محمد صاحب  
کے صاحبزادے محمد احمد صاحب سامان خرید کر پہنچا رہے ہیں لوگ اپنے مکانات کی  
تعمیر کر رہے ہیں۔

اجودھیہ میں ایک بڑا طبقہ تعلیمی اور معاشی اعتبار سے نہایت پست ہے اس  
کی اخلاقی حالت بھی ناگفتہ بہ ہے۔ آپ نے وہاں ایک تعلیمی ادارہ کی ہایت فرمایا تھا وہ  
نہایت ضروری ہے اس کے بغیر ساری امداد بے سود ہو کر رہ جائے گی۔ اللہ تعالیٰ آپ  
کو تادیر صحت مند و سلامت رکھے اس پیرانہ سالی میں بھی نہایت بلند جوہلہ رکھتے  
ہیں کاش ملت میں ایسے افراد ہر مقام پر پیدا ہو جائیں۔ مختصر ملاقات سے تسکین  
نہیں ہوتی گذارش ہے کہ کبھی زیادہ وقت نکال کر ہم لوگوں کی طرف بھی توجہ فرمائیں  
فیض آباد آپ جیسے لوگوں کا محتاج ہے۔ اگر اجازت دیں تو کوئی پروگرام جلدی بنالیا  
جائے تاکہ استفادہ کیا جاسکے۔

فقط والسلام

عبدالحفیظ صدیقی درسگاہ اسلامی مغل پورہ فیض آباد۔

گرامی قدر محترم جناب مولانا مجیب اللہ صاحب دامت برکاتکم

اسلام علیکم  
 داعی الخیر الخیر  
 آپ کا دور تہ تیغ یلیغون آیا۔ اتفاق سے میں گھر پر نہیں تھا۔ پھر پھٹ لی کہ آپ کے خادم بھی آئے اس دن بھی ملاقات نہ ہو سکی، افسوس ہوا۔ اور میں خود بھی آپ سے فون پر گفتگو نہ کر سکا جس کی وجہ سے آپ کو تکلیف ہوئی۔ محترم! میں اس روز ایک حادثہ سے متاثر تھا اور ذہن پر بہت زیادہ اثر تھا۔ یہی کاروباری حیرانی تھی۔ ملاقات پر عرض کروں گا۔ آپ کو ملت کے لئے اس عمر میں بھی فکر مند رہتے ہیں، تحریر و تقریر جدوجہد اور سفر کی مشکلات برداشت کرتے ہیں لیکن ملت اسلامیہ کا حال آپ سے مخفی نہیں ہے۔ عوام کیا خواص تک اپنی اپنی دکان چمکانے میں مصروف ہیں کوئی حرکت و جنبش نہیں ہوتی، خواہ کتنا بڑا حادثہ اور واقعہ پیش آجائے۔

آپ کا ادارہ یہ درحقیقت وقت کے تقاضے پر مبنی ہوتا ہے اور مسلمانوں کو بیدار کرنے کا ذریعہ ہوتا ہے لیکن کچھ مخصوص افراد میں جن کو آپ کی باتوں اور احساسات کا علم ہو۔ اور پھر اس بنیاد پر تعمیر کے لئے کوشش ہو۔

الحمد للہ آل انڈیا بانی کونسل آپ کے خواب کی تعبیر کی شکل میں موجود ہے، مجھے توقع ہے کہ اس کے اراکین اپنی مخلصانہ جدوجہد سے ملت کے پرستار اور کوہنہ سکیں گے، انشاء اللہ قوم کی بے حسی کا حال یہاں پر یہ ہے کہ باوجود اخبارات و مغلط میں آپ حضرات کی دلیل کے ہمارے شہر میں اتنی دھوم سے عید کی تیاری ہے کہ ۵۰ سال کے اندر ایسی تیاری نہیں دیکھی گئی۔ جیسے چند ماہ پیشتر کچھ ہوا ہی نہ ہو۔ سب کچھ لوگ بھول گئے۔ بس مولانا، ہم لوگوں سے جو کچھ ملت کے لئے ہو سکتا ہے کرتے جائیں اور خدا کی قسم کہ اتنی بڑی آفتائش سے گزرنے کے باوجود ایک فیصد مسلمانوں کے حال میں تبدیلی نہیں آئی، عبادات تو کرتے ہیں مگر معاملات میں براہ حال ہے اور پھر مجھ کو کہنا پڑتا ہے کہ مسلمانوں سے کچھ غیر مسلم ہیں۔

ہونا چاہیے تھا کہ رمضان المبارک سے قبل ہر شہر میں (جہاں ملی کونسل قائم ہو چکی ہے)، ایک مرکزی مقام کا اعلان ہو جاتا کہ اس مقام پر فلاں صاحب کو اپنی زکوٰۃ خیرات کی رقم جمع کریں کیونکہ ہزاروں لوگوں کے پاس جانا سخت مشکل ہے نیز اس طرح مسلمانوں کی تحریک کا بھی بہت جمل جاتا کہ کتنی حرمت ہے۔

ربان الخیر الخیر۔ منو

محرم مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب السلام علیکم  
 باز گاہ آنے دی میں اس دہکے ساتھ کچھ طرح بغیر وعافیت ہوں عرض ہے کہ خاکسار مرصدا سے  
 الرشاد سے فیغنیاب ہو رہا ہے اس کے علاوہ بھی مختلف اخبارات و رسائل کے ذریعہ نیز ملت اسلامیہ  
 کے تئیں آپ کی مختلف ملی کوششوں وغیرہ کی تفصیلات سے آپ سے غائبانہ تعارف تو عرصہ سے  
 ہے بہر حال اس غائبانہ تعارف کی حد سے بڑھ کر آغا یہ مرصدا اشت غور کرنے کی جسارت کر رہا ہوں  
 محرم الرشاد کے شذرات میں آپ مسلمانان ہند کے تعلق سے جو تحریر فرماتے ہیں حقیقت یہ  
 ہے کہ وہ میرے دل کی آواز ہوتی ہے بلکہ میں سمجھتا ہوں کہ یہ ملت اسلامیہ ہند کے مسائل سے دلچسپی  
 رکھنے والے ہر درو مند دل کی ہی آواز ہوتی ہے آپ کی ان تحریروں کو پڑھ کر بار بار خیال کیا کہ نزدیک رہائی  
 کے لئے رابطہ قائم کیا جائے لیکن گردش دوراں نے اس خیال کو تکمیل کے مرحلہ تک پہنچنے نہیں  
 دیا۔ آج ہی الرشاد کا ماہ مارچ کا شمار موصول ہوا شذرات سہمے اور یہ کا ایک دل کا تقاضہ ہوا کہ  
 اس تصور کو عملی صورت بھی دے دی جائے۔

محرم اس سے پہلے بھی آپ نے کئی بار اس طرف توجہ دلائی ہے اور اس مرتبہ پھر بہت زور  
 دے کر یہ فرمایا ہے کہ مسلمانوں کے لئے ایک مضبوط سیاسی وحدت انتہائی ضروری ہے۔ آپ کا  
 یہ فرمانا صد فی صد صحیح ہے اور خاکسار دانش طور پر اسی نظریہ کا حامل ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ اس  
 سلسلے میں مسلمانوں کی دواغندہ ہمنائی کے لئے کوئی میدان عمل کا شہسوار سامنے نہیں آتا۔ اگر بدیش  
 کے مسلمانوں نے آزادی کے بعد سے پہلی بار ٹاکٹر فریدی کی شکل میں ایک ایسا درو مند قائم کیا تھا  
 جو ان کی ناک و گھونچ سمت لے کر چلا تھا تو کہ ڈاکٹر صاحب مرحوم و مغفور کی زندگی کے وہ آخری ایام تھے

اور ان کی اس چند سالہ جدوجہد میں نہ صرف محرم ان وقت نے بلکہ خود جعفر صادق نے بھی

لیکن پھر بھی میں سمجھتا ہوں کہ انہیں اپنے مقصد میں کچھ نہ کچھ کامیابی ملتی یہ کام در  
 جائے ہے لیکن افسوس ہے کہ ڈاکٹر صاحب نے جس وقت یہ کام شروع کیا تھا



دور تھا اور صحت بھی وہ نہیں رہی تھی لیکن پھر بھی اس مرد مجاہد نے اپنی ہمت سے بڑھ کر کام کیا ڈاکٹر صاحب کو وقت بھی بہت کم ملا لیکن اس تحریک کو ڈاکٹر صاحب نے جس مرحلہ پر چھوڑا تھا کاش اس وقت وہ لوگ جن کو ڈاکٹر صاحب اسی خیال سے اس میدان میں لائے تھے ڈاکٹر صاحب کے مشن کو اسی جذبہ سے آگے بٹھاتے تو آج صورتحال مختلف ہوتی۔ بہر حال یہ بات تو طویل ہوئی یہی جائیگی اس وقت عرض مدعا یہ تھا کہ مسلمانوں کی سیاسی وحدت کا طریقہ کار کیا ہو؟ یہ کو ممکن نہیں ہے کہ ایک سیاسی وحدت یا پریسٹر گروپ کی بات کی جائے اور عملی سیاست سے دور رہا جائے۔

محرم ۱۱ اس سلسلے میں آپ سے مزید گفتگو اور رہنمائی کی شدید خواہش ہے۔ اگر آپ رحمت رحمتوں کریں تو رمضان المبارک کے بعد از جلد رام پور تشریف لانے کا پروگرام بنالیں ورنہ یہی مناسب ہے کہ آپ کوئی تاریخ دیں تاکہ اعظم گڑھ حاضر ہو کر شرف ملاقات حاصل کیا جاسکے آپ کو رام پور رحمت دینے کا مقصد یہ ہے کہ اس موقع پر شہر کے دوسرے افراد بھی آپ سے استفادہ کر سکیں گے۔ بہر حال آپ جس طرح مناسب سمجھیں حکم فرمادیں آپ کے حکم کا شدت سے انتظار رہے گا۔  
اب دعار محمد مہم راہد رام پور

محرم جناب حبیب اللہ صاحب دامت برکاتہم السلام علیکم  
خداوند کریم کی ذات سے امید ہے آپ بخیر و عافیت ہونگے۔ اور عرصہ سے ملاقات نہیں ہو سکی۔ دل ملاقات کو چاہتا ہے قوم کے لئے جو خدمات آپ کی ہیں وہ دوسروں کو بھی مدد کرنا چاہئے کہ لوگ آپ جیسے نظر آتے ہیں جنکو قوم کا درد ہو اور اس کی صلاحیت رکھتے ہوں۔ آپ کا مدرسہ قابل قدر ہے نہایت خوبصورت مسجد اور صحن بڑی حاز بہت رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو قوم کی خدمت کے لئے اور دین کے فروغ کے لئے پسند فرما چکے ہیں۔ عجز و انکسار کا کرتا ہوں۔ ایک ۱۰۶ کی حقیر رقم مدرسہ کیلئے نئی آڑ کرنا ہوں قبول فرمائیے۔ امید ہے شہر کے حالات بہتر ہونگے۔

نیارند نظام الدین احمد عفی عنہ ۳۲/۸ گلاب باڑی الہ آباد مرزا غالب روڈ ۲۱۱۰۰۳

محترم القام حضرت مولانا مدظلہ العالی السلام علیکم  
 اللہ تعالیٰ امن و سکون کا احوال دے اور ہمیں صحیح اسلامی فکر و اسلامی عمل کی توفیق عطا فرمائے۔  
 آپ کی خدمت میں ایک اخباری تحریر کا حصہ حاضر ہے جو مطالعہ فرمائیں اور اندازہ لگائیں کہ  
 تاریخ اسپین کو آج ہندوستان میں مسلمانوں کے تئیں کس حد تک لاگو کیا جا چکا ہے اور بغیر کس طرح  
 لاگو کرنے کی سعی ہو رہی ہے کیا ایسی صورت میں ہمیں اس سے بچاؤ کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اگر ہے  
 تو کیا راستہ بنایا جائے اس پر فوراً رد و فحش کرنا اور اس سے اپنی ملت کو مستفیض کرنا اس وقت کا  
 اولین دینی و ملی فریضہ ہو گا ہم ہر مکتب و فکر کے علماء کرام سے یہ گزارش کرنے کی جسارت کر رہے ہیں  
 کہ خدا کے لئے ہر ایسی اختلافات کو نظر انداز کر کے ہمیں یک جہت ہو کر ملت کے جوڑ کا کام کرنا ہے  
 اللہ تعالیٰ ہمیں آپ سب کو وہ طاقت عطا فرمائے کہ نئے ذوالی منسل کے لئے ہم مشعل راہ بن  
 جائیں۔ (آمین)

میں آپ سب کے لئے ایک اجنبی ضرور ہوں اس سے بحث نہیں مقصد یہ کہ ہمارے  
 لئے کون سی بات کہاں سے مفید ثابت ہو سکتی ہے یہ غور طلت بات ہے۔

میرا ایک مخلصانہ مشورہ ہے آپ حضرات غور فرمائیں اور اپنے نو بہا اولیٰ کی زندگی میں اس کو  
 داخل کرانے کی ہم شروع کر دیں اللہ اس عمل کو عملی جامہ دینے میں مدد دے۔ (آمین)

۱۔ ہر دینی مدرسوں میں "ورزش" ایک لازمی مضمون قرار دیا جائے جس طرح کہ اور مضامین  
 لازمی ہیں بالکل اسی طرز پر اسے بھی ایک گھنٹہ لازمی مضمون قرار دے کر عمر کے لحاظ سے مختلف  
 درجوں میں بانٹ دیا جائے مثلاً ابتدائی عمر میں اگر جسمانی ورزش ہو تو اس کے دوسرے سال  
 میں ملاٹھی و تڈے کی ورزش ہو جو عینیک عمر کے لحاظ سے ورزش کے ارکان بنائے جائیں تاکہ  
 ہم اپنی ملی و ملی دفاعی طاقت تیار کر سکیں۔

اللہ تعالیٰ ہماری مدد فرمائے خدا حافظ  
 انوار الحق حاجہ منو کا پتہ

## ایودھیا میں تعمیر کا کام

ایودھیا میں جن مسلمانوں کے مکانات اور جو مسجدیں ۱۶ دسمبر ۱۹۴۷ء اور اس کے بعد مگرانی گئی تھیں ان کی تعمیرات کا کام جاری ہے۔ اور محمد اللہ آوے سے زیادہ مکانات کی تعمیر ہو چکی ہے اگر فرقہ کی کمی نہ ہوئی تو امید ہے کہ ۴۰۳ ہفتے میں بقیہ کام بھی مکمل ہو جائے گا۔ ان کو کاروباری اعتبار سے اوپر اٹھا لیکن بھی سخت ضرورت ہے بچوں کی دینی تعلیمی و تربیت کے لئے فی الحال دو کتب قائم کر دیئے گئے ہیں جس کی نگرانی ڈاکٹر عبداللہ علی کر رہے ہیں انہوں نے یورپ سے رمضان میں رک کر کئی مسجدوں میں تراویح اور نماز وغیرہ کا اہتمام کیا جس سے ایک دینی فضا پیدا ہوئی وہاں کی چند لڑکیوں کو جامعہ الرشاد کے شعبہ نسواں میں داخل کر کے باقاعدہ دینی تعلیم دینے کا ارادہ ہے۔ مگر ضرورت ہے کہ وہاں پر ایک اچھے بیانیہ کی مرکزی درس گاہ قائم کی جائے اور مسجدوں کے نظام کو اور زیادہ درست کیا جائے تاکہ ان میں دینی و ملی شعور پیدا ہو انیسویں کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ ہم نے بامبری مسجد کی تحریک ایودھیا سے باہر چلائی اگر ہم نے اپنی پوری توجہ یہاں کے مسلمانوں کو اوپر اٹھانے پر لگادی ہوتی اور اس وقت انہیں پورا حوصلہ دے دیتے تو امید تھی کہ وہ بامبری مسجد کی حفاظت خود کر لیتے اب بھی اگر ہم انکو اوپر اٹھا کر ان میں وہاں آباد رہے گا جو حوصلہ موجود ہے اسے مزید قوت پہونچا دیں تو آئندہ بامبری مسجد کے بازیابی کی جنگ میں ہمارے لئے وہ مضبوط دست و پا زو ثبات ہو گئے امید ہے کہ ناظرین میری اس گزارش کو اس کے وہ در رس نتائج کی روشنی میں دیکھنے کی کوشش کریں گے اور زیادہ سے زیادہ لوگوں تک اسے پہنچائیں گے۔

## موصوکتا بیس

چند اور کتابیں اور موصول ہوئی ہیں جن پر امید ہے کہ کئی کے شمارے میں تبصرہ ہو سکے گا۔ (د) عربی

تقریباً مصلحہ اور ہمارے اردو محمد اقبال ندوی (۲) نور مبین مولانا عزیز الحق صاحب کوثر ندوی مرحوم (۳) رنج میرٹھی اردو اکادمی مقصود حسن صاحب نے اعظم زادہ زبیدی (۵) میری زندگی اور قومی اعزاز انعام پر کاشش کمار مل وغیرہ (۶) دعوت فکر و عمل احمد عبد الحفیظ صدیقی (۷) فکر اسلامی کی تشکیل نو ڈاکٹر احسان اللہ خاں (۸) میری بستی میرے

# وفیات

## حضرت مولانا مسیح اللہ خاں مختار رحمۃ اللہ علیہ کا سانحہ ارتحال

حضرت مولانا اشرف علی تھانوی مختار رحمۃ اللہ علیہ کی مبارک ذات گرامی کے ذریعہ دین اور علم دین اور اتباع سنت کی ہندوستان میں جتنی ترویج ہوئی وہ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ، خانوادہ ولی الہی اور سید احمد شہید اور اسمعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک جہاد کے بعد کسی دوسری شخصیت کے ذریعہ نہیں ہوئی پھر ان کے انتقال کے بعد ان کے خلفائے شرف ان کے روشن کئے ہوئے چراغ کی تابانی کو باقی رکھا بلکہ انہوں نے ہندوستان اور پاکستان میں اس کی کوکھ اور زیادہ تیز کر دیا ہندوستان کا مشکل سے کوئی ممتاز عالم ایسا ہوگا جو ان کے دامن تعلیم و تربیت سے وابستہ نہ رہا ہو انہی میں ایک ممتاز حیثیت کے مالک حضرت مولانا مسیح اللہ خاں صاحب بھی تھے افسوس ہے کہ بارہ نومبر ۱۹۹۲ء کو وہ اپنے ہزاروں متوسلین اور سوگواروں کو چھوڑ کر رفیق اعلیٰ سے جا ملے انا اللہ وانا الیہ راجعون جس وقت یہ جانکاہ حادثہ پیش آیا اقام الموقوف سفر ہو گیا اور پھر دو ماہ مستقل وقفہ وقفہ سے سفر ہی پر رہا اس لئے ان پر اپنے تاثرات نہ لکھ سکا۔

حضرت تھانویؒ کے علمی و دینی کاموں میں جو غیر معمولی برکت دکھائی دیتی ہے اس میں باطنی برگزیدگی کے ساتھ دظاہری خاص اسباب تھے ایک یہ کہ انہوں نے پوری زندگی ایک اصول کے تحت گزاری جس میں ضبط اوقات کا اہتمام سب سے زیادہ تھا نہ تو وہ اپنا تھوڑا سا وقت بھی ضائع کرنا پسند کرتے اور نہ دوسروں کا اس میں ان کا معاملہ تروں اور چھوٹوں سب کے ساتھ ان کی حیثیت کے مطابق یکساں تھا اس اصول پسندی میں دوسروں کو شکایت پیدا ہو جاتی تھی مگر وہ اس میں فرق نہیں آنے دیتے تھے مگر اس اصول پسندی کے ساتھ تواضع کسر نفسی کا ان کی

چھوٹے نہیں دیا۔ اور نہ حُبّ جاہ کے غبار سے کبھی دامن کو آلودہ ہونے دیتے تھے اس سلسلہ میں ان کے اور ان کے خلفاء کے عجیب عجیب واقعات ہیں۔

دوسری چیز جس سے وہ اپنے تمام معصودوں میں ممتاز تھے وہ بھی مغربی تہذیب سے غیر مرغوبیت انہوں نے اپنی زندگی کے کسی گوشہ میں مغربی تہذیب کے اثر سے کوآنے نہیں دیا حتیٰ کہ غذا، لباس، شہسخت و برخواست رہنے سہنے کے انداز کے ساتھ کنڈے اور کرچ کی قلم اور سیاہ روشنائی کا استعمال بھی ترک نہیں کیا۔ اور اپنے متوسلین کی بھی اسی انداز سے تربیت کی نعمت اللہ ان کے تمام خلفاء میں یہ دونوں خصوصیتیں ہمیشہ باقی رہیں اور اب بھی باقی ہیں۔ مولانا صی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں تو بار بار حاضری اور توسل کی سعادت ملی مولانا ابراہیم صاحب مدظلہ کی خدمت میں بھی بار بار حاضری ہوئی ہے اور ایک دو دن کے لئے حضرت مولانا سیح اللہ خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بھی حاضری دینے کا موقع بھی ملا تھا صبح سے شام تک معمولات کا انداز بالکل وہی تھا جو انہوں نے اپنے شیخ سے حاصل کیا تھا پوری زندگی اپنے وطن جلال آباد میں گزاری اور اسی کے ایک گوشہ میں بیٹھے ہوئے اپنی شیخ علم و عرفان سے دلوں کو منور کرتے رہے۔ مولانا جلال آبادی نے اپنی بہت سی مادی اور معنوی یادگاریں چھوڑی ہیں جن سے انشاء اللہ ان کا فیض قیامت تک جاری رہے گا۔ افسوس ہے کہ تھانوی سلسلہ الذہب کی ساری کڑیاں ٹوٹ چکی ہیں اب صرف ایک مولانا ابراہیم صاحب کی ذات گرامی بطور یادگار باقی ہے اللہ تعالیٰ انہیں تادیر سلامت رکھے (آمین)

استاذ محترم مولانا عزیز الحق کوثر ندوی رحمۃ اللہ علیہ کا سانحہ ارتحال

مولانا کوثر ندوی کے انتقال سے بزم علم و عرفان میں جو ایک بڑا حلقہ پیدا ہوا ہے وہ انسانی سے پُر نہ ہو سکے گا ان کا حادثہ وفات نہ صرف ان کے تلامذہ اور متوسلین کے لئے ایک دل گداز سانحہ ہے بلکہ یہ کہنا صحیح ہو گا ہماری بزم علم دفن ایک شیخ فرفزان

سے محروم ہو گئی، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ۱۳۵ھ میں راقم الحروف نے حفظ کے بعد جس وقت مدرسہ مظہر العلوم میں داخلہ لیا تو وہاں نصف درجن ممتاز اساتذہ تعلیم و تربیت کے فرائض انجام دے رہے تھے جن میں مولانا محمد عمر صاحب رحمۃ اللہ علیہ مولانا کوثر ندوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مولانا محمد کی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مولانا محمد سعید صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور فارسی کے استاذ مولانا اکبر علی صاحب مرحوم خاص طور پر قابل ذکر تھے مگر ان سب میں اپنے ذوق ادب و انشراح حاضر دماغی اور مطالعہ کی وسعت کی بنا پر طلبہ میں سب سے زیادہ مقبول مولانا کوثر ندوی رحمۃ اللہ علیہ تھے ہم لوگ ابھی عربی درجہ سوم کے طالب علم تھے کہ وہ جافظہ کی کفایت التحفظ زبانی یلو کرنے کی ترغیب دیا کرتے تھے اور اس کا جائزہ بھی لیا کرتے تھے اور ابھی دوسرے درجہ میں تھے کہ علامہ شبلی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت الاستاذ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتابوں کا تعارف ہم لوگوں سے کرا دیا اسی زمانہ میں موازنہ انیس و دبیر کے مطالعہ اور خطبات مدارس کے کئی خطبوں کے حفظ کر لینے کی سعادت ملی محمد اللہ راقم الحروف کو بھی ان سے تلمذ کی سعادت حاصل تھی شیخ تقی الدین ہلالی رحمۃ اللہ علیہ کا دورِ ندوہ کا دورِ زریں شمار ہوتا ہے مولانا عبد الرحمن کاشغری مرحوم مولانا سعید عالم ندوی مرحوم مولانا ابواللیث ندوی مرحوم مولانا ناظم صاحب ندوی مدظلہ اور مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ، اور مولانا کوثر ندوی مرحوم اسی دورِ زریں کی یادگاہ میں مولانا نے بنارس کے گوشہ سے باہر قدم نہیں نکالا اس لئے ان کو وہ شہرت نہ مل سکی جو ان کے معاصروں کو ملی مگر اپنے گہرے علم اور مطالعہ کی وسعت کے اعتبار سے وہ اپنے ہم معصروں میں ممتاز حیثیت کے مالک تھے وہ کسی فن کی کتاب کیوں نہ پڑھ لیتے اس میں پورا اعتماد و جھلکتا تھا درس میں ایسا محسوس ہوتا کہ کتاب کا مصنف ہی درس دے رہا ہے ان کے درس کی تقریر حشو و زوائد سے پاک اور مبالغہ و دل پوتی تھی مولانا کی دین علی کتابوں کے مصنف بھی تھے افسوس ہے کہ اس حیثیت سے ان کا تعارف بنارس سے باہر بہت کم ہو سکا۔

دارالمصنفین کے زمانہ قیام میں ایک بار وہ وہاں تشریف لائے حضرت سید صاحب تو ان کو پہچانتے تھے مگر دوسرے حضرات سے جب میں نے تعارف کراتے ہوئے کہا کہ یہ میرے استاد محترم ہیں تو بعد میں ازراہ تواضع مجھ سے کہنے لگے کہ تم صرف اتنا ہی کہہ دیا کرو کہ فلاں صاحب ہیں استاد وغیرہ نہ کہو میں نے عرض کیا کہ یہ تو میرے لئے فخر کی بات ہے اس کا ذکر نہ کرنا میری ناسعادتی ہوگی یہ ان کے بلندی فکر کی بات تھی منظر العلوم کے نانہ طالب علمی میں مولانا کا تعلق مدرسہ کے باہر بیٹھے ہوئے ایک مجذوب صاحب علم سے ہو گیا پھر اس کے بعد ان کے اس محدثہ رنگ میں کسی قدر تبدیلی ہو گئی جو شیخ ہلالی اور ندوہ کی فضا سے ملتا تھا اور پھر اہستہ اہستہ روایتی خانقاہیت کی طرف مائل ہو گئے جس سے ان کا دائرہ علم و فضل محدود ہو گیا مگر محمد اللہ ان کا ملی ذوق اور عالمانہ وقار آخر وقت تک باقی رہا اللہ تعالیٰ ان کی نیکیوں کے بدلے ان کو جنت الفردوس میں مقام عطا کرے اور پس ماندگان کو صبر جمیل عطا کرے آمین رمضان المبارک کی پر سعادت موت انتشار اللہ ان کے بلندی درجات کا سبب ثابت ہوگی۔

## اعلانِ ملکیت

فارم نمبر ۴ تحت ضابطہ ۸

- ۱:- مقام اشاعت۔ جامعۃ الرشاد رشاد نگر اعظم گڑھ
  - ۲:- اوقات اشاعت ماہنامہ
  - ۳:- پرنٹر، پبلیشر، ایڈیٹر محب اللہ ندوی
  - ۴:- قومیت ہندوستان
  - ۵:- مالک جامعۃ الرشاد ریو کیشنل سوسائٹی
- میں محب اللہ ندوی تصدیق کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا معلومات میرے علم و یقین میں صحیح اور درست ہیں۔

# نئی کتابیں

**التعلیق الممجد علی** | امام مالک کے جن شاگردوں نے ان کی روایت کو موطا کے نام سے ترتیب دیا تھا

**الموطا امام محمد**

محمد رحمۃ اللہ کا بھی ہے۔ مگر عام طور پر یحییٰ ابن یحییٰ اللیثی المصمودی کی مرتب کردہ موطا متداول ہے۔ موطا امام مالک کی تو بہت سی شرحیں لکھی گئی ہیں ہندوستان میں شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی دو شرحیں لکھیں اور شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب نے زرقانی کے بعد دوسری مفصل شرح لکھی مگر موطا امام محمد پر بہت کم کام ہوا یہ سعادت علامہ وقت مولانا عبدالحی صاحب فرائی علی رحمۃ اللہ علیہ کے حصہ میں آئی انہوں نے اس پر عربی میں ایک بسیط مقدمہ اور مفصل حاشیہ لکھا مقدمہ کی حیثیت پورے ایک رسالہ کی اور حاشیہ کی حیثیت ایک مستقل شرح کی ہے موطا امام محمد ہندوستان میں کئی بار مولانا کے حاشیہ کے ساتھ ہی رسم الخط میں شائع ہوئے مگر ضرورت تھی کہ اس کو مزید تخریج و تعلیق کے ساتھ کسی عرب ملک میں عربی خط میں ٹائپ سے شائع کیا جائے اللہ ہم اور علی کام مولانا تقی الدین احمد مدنی جن کو فن حدیث کا خصوصی ذوق ہے اور وہ اس موضوع سے متعلق وہ کئی کتابیں لکھ چکے تھے۔ اپنے ذمہ لیا اور اپنی تعلیق کے ساتھ بہترین عربی ٹائپ میں دو جلدوں میں شائع کیا ہے۔ مرتب نے اسے اپنی موضوعات کے ساتھ دارالعلم دمشق سے شائع کرایا ہے جس کے لئے وہ ہر طرح لائق مستائش ہے۔

ابتداء میں ایک مقدمہ مشہور و معروف عالم عبدالفتاح ابو غدہ کے قلم سے ہے جس میں انہوں نے ان کے علم و فضل اور معاہدین کے درمیان ان کے مقام کی وضاحت کی ہے۔ شیخ ابو غدہ کے مقدمہ کے بعد اس پر پیش لفظ مولانا سید



ابو الحسن علی ندوی مدظلہ کے قلم سے ہے۔ ان تحریروں نے کتاب کی قدر و قیمت میں مزید اضافہ کر دیا ہے۔

مولانا تقی الدین صاحب نے اس کے حواشی کے ساتھ اس کے بنی الاسطور کی جہارتوں کو بھی اصل مشرح میں شامل کر دیا ہے اور پھر جابجا اپنی تعلیقات کے ساتھ حال کے ناموں کی تحقیق اور تصحیفات کی تصحیح کرتے گئے ہیں اور ساتھ ہی کتاب کے حوالوں کو بھی نقل کر دیا ہے جس سے اس کی افادیت میں مزید اضافہ ہو گیا ہے مرتب نے اس اشاعت کے سلسلہ میں جو کاوش کی ہے اسکی تفصیل یہ ہے

۱۔ اوپری حصہ میں کتاب کا متن دیکر اس کے نیچے حواشی کو نقل کر دیا ہے۔  
۲۔ کتاب کی غلطیوں کی تصحیح کے ساتھ اس میں جو تغیر و تبدل نظر آیا انہوں نے ان سب کو دور کر دیا ہے۔

۳۔ ضروری مقامات کی وضاحت کیلئے ان پر خود حاشیہ لکھ دیا ہے۔  
۴۔ مشرح میں کسی لفظ میں تردید محسوس ہوا تو اسے اصل ماخذ سے صحیح کر دیا ہے۔

۵۔ کتاب کی مفصل فہرست بنادی ہے  
ہماری درسگاہوں کے آخری سالوں میں اور کہیں کہیں تخصص میں یہ کتاب بڑھائی جاتی ہے اس لئے اس کی اشاعت ہمارے اساتذہ اور منتہی طلبہ کے لئے ایک خوشخبری ہے۔

مولانا تقی الدین صاحب ندوی اس ٹھوس علمی کام کے لئے اہل علم کی طرف سے قابل مبارکباد ہیں اللہ تعالیٰ قبول فرمائے آمین۔ مولانا تقی الدین ندوی صاحب نے ان علمی کاموں کے ساتھ اپنے گاؤں میں ایک بڑے عربی مدرسے کی بنیاد ڈالی ہے اور اس کے لئے ایک شاندار عمارت اور مسجد کی تعمیر کی جس کے اندر محمد اللہ مدرسہ بحسن و خوبی چل رہا ہے راقم الحروف کو کئی بار وہاں جانے اور طلبہ سے کچھ کہنے کی سعاد حاصل ہوئی ہے۔

طبی لغت نویسی کے مبادیات | مصنف محمد اجمل خاں صاحب رجوم۔ مترجم ڈاکٹر مولوی  
رضی الاسلام ندوی اسلامک بک ہاؤس شمشاد مارکٹ علی گڑھ یوپی،

حکیم اجمل خاں صاحب رجوم ہندوستان کے ایک مشہور و معروف طبیب ہی نہیں تھے بلکہ وہ ملی اعتبار سے یونانی فن طب پر جتہا نہ نگاہ بھی رکھتے تھے ساتھ ہی عربی علم و ادب سے ایسا گہرا لگاؤ تھا کہ انہوں نے متعدد یونانی طب پر متعدد و کتابیں عربی زبان میں تصنیف کیں وہ یونانی طب کی ایک نئی نسل کو پیدیا لکھنا چاہتے تھے مگر عمر نے وفا نہیں کیا اور یہ کام رہ گیا۔

اس علمی مرتبہ کو ان کی سیاسی سرگرمیوں نے قدرے چھپا دیا ڈاکٹر مولوی رضی الاسلام ندوی قابل مہلکہ ہیں کہ انہوں نے انکی ان ٹائیوں کا مدد میں ترجمہ کر کے ہم جیسے بی شمار لوگوں کو ان کی علمی حیثیت سے روشناس کر رہے ہیں اس کتاب کی حیثیت اس کتاب کے مقدمہ کی ہے جو وہ لکھنا چاہتے تھے اس میں تقریباً ۳۴ ابواب ہیں جن میں طب کی مبادیات کا ذکر ہے۔ ذیل میں اس کی کچھ عبارت نقل کی جا رہی ہے جس سے اس فن میں ان کی شان اجتہاد کی کا اندازہ ہو گا۔

میں نے یونانی اہل علم طب کی اکثر کتابوں کا مطالعہ کیا ہے ان میں سے ایک ”المجملہ“  
بھی خیال تھا کہ یہ کتاب اسم باسمی ہوگی اور قیمتی ہوتیوں اور جو اہرات سے مالا مال ہوگی لیکن  
یہ دیکھ کر تعجب اور افسوس ہوا کہ اس میں جو اہرات کے بجائے خرافات بڑے بھرے پڑے ہیں  
اور وہ بے سرو پا باتیں اور بے بنیاد اقوال سے مملو ہے اس کا مصنف قابل ذکر باقول کو  
چھوڑ کر ناقابل اعتبار باتوں کا ذکر کرتا ہے اسکے ہاؤد لوگوں نے اسے بے مثال تصنیف قرار  
دیا ہے اور اسے تمام لوگوں کیلئے مفید بتلایا ہے صرف یہی کتاب نہیں بلکہ اس کے علاوہ  
کچھ دوسری کتابیں بھی ہیں (جن کا ہم یہاں تذکرہ کرنا نہیں چاہتے) جو اگرچہ بعض ماہرین فن  
کی جانب منسوب ہیں لیکن اگر میں ان پر تنقید کرنے لگوں اور بغیر کسی زیادتی کے انصاف کے  
ساتھ ان کا تجزیہ کروں تو انکے مصنف کے آزادانہ کارکی رکاکت اور بوجھ و مانع ہو چکے ہوں  
ڈاکٹر رضی الاسلام ندوی نے ترجمہ کا پورا حق ادا کیا ہے جس کے لئے وہ ہر طرح قابل تحسین ہیں

# محترم الشہاد ظلمہ کی وہ قابلِ قدر علمی دینی تصانیف

جو دارالتالیف و ترجمہ جامعہ الرشاد یا دوسرے مکتبوں سے شائع ہوئی ہیں

## ۱۔ اسلامی فقہ اول دوم | محترم مولانا مجیب اللہ ندوی کی تصنیف کردہ اسلامی

مقبولیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اب تک اس کے سات ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں۔ مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے خاص طور پر معاشرتی و معاشی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً خون چڑھانا، پوسٹ مارٹم، نسبندی اور نسلی زادہ انسانی افغانی پوینہ کاری وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا مبالغہ نہ ہوگا اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے اب اس کی ضخامت صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے اس لئے دو حصوں میں کر دی گئی ہے یہ کتاب نہ صرف عام پڑھے لکھے لوگوں کے لئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کے لئے بھی ایک نادر تحفہ ہے۔ یہ کتاب ہر گھر ہر لائبریری اور ہر مدرسہ میں رکھے جانے کے قابل ہے۔

قیمت حصہ اول ع ۴۵ - حصہ دوم ع ۵۰

## ۲۔ اسلامی فقہ کا سرفہ

اسلامی فقہ پہلے مکتبہ الحسنات سے شائع

ہوئی تھی اس کے موجودہ مالک فہیم صاحب کی بد معا لگی کی وجہ سے انہیں شائع کرنے سے روک دیا گیا، اس انتقام میں انہوں نے اصل کتاب میں تھوڑی سی عبادت کی تبدیلی کر کے اسے ایک غیر معروف آدمی کے نام سے شائع کر دیا مگر انشاء اللہ وہ اصل اسلامی فقہ کی جگہ نہ لے سکے گی لیکن یہ انہیں ضرور یہ کہ اقامت دین کے داعی لوگ اس کی تائید کر رہے ہیں اور اپنے مکتبوں میں بیچ رہے ہیں۔

### ۳۔ قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت کو بڑے

مؤثر انداز میں پیش کیا گیا ہے اور ساری مثالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے دی گئی ہیں جس سے تلاوت قرآن اور اس کے سمجھنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ قیمت ص ۵

۴۔ اہل دل کی باتیں | یہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتاپ گڑھی رحمتہ اللہ علیہ کے ملفوظات کا مجموعہ ہے جس کے پڑھنے سے ایمان میں تازگی، آخرت کی یاد اور عمل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اس کا نیا ایڈیشن کچھ اضافہ کے ساتھ چھپ گیا ہے۔ قیمت مع ۲۵

۵۔ خطبہ نکاح | جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست معاشرتی ہدایت ہے مصنف نے اس کی بڑی مؤثر تشریح کی ہے ہر نکاح کے وقت تقسیم کرنے کے قابل ہے۔ قیمت ص ۳۰ / ہے

۶۔ مسئلہ کفارت | شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری دین و تقویٰ میں ہونی چاہیے مسلمانوں میں جو ہمیشہ کے اعتبار سے مستقل طور پر برادریاں قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے بلکہ یہ مہندو تہذیب کے اثر سے ہے اس مسئلہ پر مصنف نے سیر حاصل بحث کی ہے۔ قیمت ص ۵۰ / ہے

۷۔ جہیز کی شرعی حیثیت | اس وقت شادی بیاہ میں جہیز کے مطالبہ نے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی عاآدی کے لئے ایک مصیبت بن گئی ہے اس پر ایک عالم نے بہت تحقیقی بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے قلم سے ایک دیباچہ بھی ہے۔ قیمت ص ۶۰ / ہے

قیمت ص ۶۰ / ہے

یہ تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

۸۔ دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں | اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریوں کو بڑے پر اثر اور پرسوز انداز میں بیان

کیا گیا ہے اس کے بعض مضامین کو شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ نے کئی سو کے مجمع میں پڑھ کر سنوایا اور فرمایا کہ اس کو ہر استاد اور طالب علم کو پڑھنا چاہیے۔

قیمت صرف عٹھ روپے

**۹۔ عبادت و خدمت** | اس میں خدمتِ خلق پر اس نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے کہ خدمتِ خلق بھی عبادت ہے اس کا انگریزی

قیمت عٹھ / روپے

اور عربی ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔

**۱۰۔ سرمد اور ان کی رباعیاں** | اس میں سرمد کے حالات زندگی اور ان کی رباعی گوئی اور ان کے قتل کے

اسباب پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور آخر میں ان کی رباعیاں ترجمہ کے ساتھ شامل کر دی گئی ہیں اس سے پہلے کسی نے اتنی تفصیل سے اس موضوع پر کوئی چیز نہیں لکھی ہے یہ کتاب اردو اکیڈمی یوپی کی مدد سے شائع ہو گئی ہے۔

**۱۱۔ خواجہ میر درد اور ان کی شاعری** | عام طور پر خواجہ میر درد کو ایک شاعر سمجھا جاتا ہے لیکن شاعری

میں ایک بلند مقام رکھتے ہوئے یہ ان کی قانونی حیثیت ہے وہ ایک زبردست عالم اور صاحبِ سلسلہ شیخ اور صاحبِ دل بزرگ تھے مصنف نے ان کی کتابوں کی روشنی میں ان کی زندگی اور شاعری کی والہانہ انداز میں تفصیل کی ہے۔ کتاب زیر ترتیب ہے اس کا کچھ حصہ ارشد میں شائع ہو چکا ہے۔

**۱۲۔ ریاض الحدیث** | یہ احادیثِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر مجموعہ ہے جس میں ایمان و عقیدہ اور عبادات سے زیادہ معاملات معاشرت اور اخلاق

سے متعلق حدیثیں جمع کر دی گئی ہیں اور محترم مرتب مدظلہ نے حدیث کی مختصر مگر جامع اور دلنشین تشریح کر دی ہے۔ جس سے اس کی افادیت میں مزید اضافہ ہو گیا ہے مشغول مشغول آدمی بھی اس سے سفرد و حضر ہر جگہ فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ قیمت بنسٹل / روپے

**۱۳۔ وقت ایک دولت ہے** | وقت اللہ کی عطا کی ہوئی کتنی قیمتی نعمت ہے اس کی اہمیت کو اس میں بڑے موثر انداز میں

بیان کیا گیا ہے یہ بقاءت کہتر اور لقیمت بہتر کا مصداق ہے اسے ہر مسلمان کو نہ صرف پڑھنا چاہیئے بلکہ ہر وقت اپنے پاس رکھنا چاہیئے۔ قیمت ۱۵۰ روپے

۱۴۔ اسلامی قانون اجرت | اس کتاب میں مزدوروں کے مسائل پر اسلامی نقطہ نظر سے بحث کی گئی

ہے اس کا مایا لم میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے اس کا پہلا ایڈیشن لاہور سے شائع ہوا ہے اب یہ کتاب تاج کمپنی دلی سے بھی شائع ہو گئی ہے۔

۱۵۔ تبع تابعین | اس کتاب میں انہیں<sup>۱۴</sup> اکابر تبع تابعین اور اکابر امت کے علم و فضل کا مفصل ذکر ہے جن میں امام ابو یوسف، امام محمد

اور عبداللہ بن مبارک، امام ظفر، فضیل بن عیاض، سفیان ثوری وغیرہ جیسے اکابر امت شامل ہیں۔ قیمت ۵۰ روپے

۱۶۔ اہل کتاب صحابہ و تابعین | اس کتاب میں ان ترازو صحابہ صحابیات اور تابعین کا ذکر ہے جو اسلام سے پہلے یہودی

یا نصرانی تھے اور پھر مسلمان ہوئے دنیا کی کسی زبان میں اس موضوع پر کوئی کتاب نہیں۔ قیمت ۵۰ روپے

۱۷۔ اجتہاد اور تبدیلی احکام | اس کتاب میں ان نئے مجتہدین کا مدلل اور مفصل جواب دیا گیا ہے جو کہتے ہیں کہ قرآن و سنت کے صریح احکام

کو بھی اجتہاد کے ذریعہ بدلا جاسکتا ہے۔ قیمت ۵۰ روپے

۱۸۔ فتاویٰ عالمگیری اور اسکے مولفین | عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے فتاویٰ عالمگیری کو علماء کی ایک

یہودی جماعت نے مرتب کیا تھا مگر اب تک اس کے مصنفین کے نام سے لوگ ناواقف تھے مصنف نے بڑی تلاش و جستجو سے ان کے حالات جمع کر دیے ہیں اور اس میں فقہ

کی جن کتابوں سے مدد لی گئی ہے اسکی تفصیل بھی کر دی ہے۔ قیمت ۵۰ روپے

۱۹۔ اسلام کے بین الاقوامی اصول و تصورات | اسلام نے بین الاقوامی تعلقات کا سلسلہ میں جو

اصول دیئے ہیں ان پر اس میں مفصل بحث کی گئی ہے یہ مقالہ تھا جو ۱۹۵۷ء میں مسلم یونیورسٹی علیگڑھ میں پڑھا گیا تھا اب اضافہ کر کے اسے کتابی شکل دے دی گئی ہے یہ تینوں کتابیں دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری نسبت روڈ لاہور سے شائع ہوئی ہیں ہندوستان میں بھی اسکے چھاپنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ قیمت ۷۵/

## ۲۔ فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل

ان میں ان بنیادی اصولوں کا تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے کہ جن کی بنیاد پر نئے پیش آمدہ مسائل میں ایک مفتی غور کر کے ان کے جوابات دے سکتا ہے یہ کتاب مکتبہ جامعہ نئی دہلی سے شائع ہوئی تھی اب دوبارہ یہ کتاب دارالتالیف والترجمہ سے شائع ہوئی ہے۔

## اسلامی تعلیم حصہ اول، دوم، سوم، چہارم

اس میں اسلامی مسائل کو بڑے سلیس اور دلچسپ انداز میں بچوں کے ذہن نشین کرانے کی کوشش کی گئی ہے یہ سیکڑوں مکاتب اسلامیہ کے نصاب میں داخل ہے پورے سیٹ کی قیمت ۲۰ روپے ہے۔

۲۱۔ ان کتابوں کے علاوہ ابھی مصنف مدظلہ کے درجنوں مضامین الرشاد کے قیمتی ادارے ہیں۔ جن کو کتابی شکل دینے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ مثلاً خدمتِ حدیث میں عورتوں کا حصہ، قرآن پاک میں رحم، نماز اور خشوع، تواضع و خاکساری، مسلمان بادشاہوں کی تصانیف، ذرائع آمدنی اور تقسیم ملکیت کا مسئلہ وغیرہ،

مکتبہ الرشاد | دارالتالیف والترجمہ کے علاوہ دوسرے مکتبوں سے شائع شدہ اردو عربی کتابیں بھی مکتبہ سے مناسبت قیمت پر دستیاب ہیں۔

پتہ

مہتمم مکتبہ الرشاد۔ رشاد نگر۔ اعظم گڑھ

سالانہ چندہ ہندوستان سے 5% خصوصی معادن 10% قیمت فی پرچہ 5/۰	جامعۃ الرشاد ملخصہ	سالانہ چندہ غیر مالک سے پندرہ ڈال امریکی 5/۰ 5
--	-----------------------	---

جلد نمبر ۲۵	جون جولائی ۱۹۹۳ء	مطابق ذی الحجہ، ۱۴۱۳ھ	۱۲-۱۳	۱۴۹
-------------	------------------	-----------------------	-------	-----

## فہرست مضامین

۱	رشتات	مرتب	۲
۲	مضامین قرآنیہ و حدیث کی روشنی میں	برقیہ سرور و اکبر فرید الدین شہید اسلامیہ کالج کراچی	۲۵
۳	موجودہ بینکنگ و اسلامی بینکنگ کی کاروباری	ڈاکٹر محمود الحسن صاحب لاہور	۳۵
۴	ہندوستان میں مسلم عہد حکومت کا مطالعہ	ڈاکٹر ظفر الاسلام شیعہ علوم اسلامیہ	۴۵
۵	(موجودہ حالات کے تناظر میں)	مسلم یونیورسٹی علی گڑھ	۵۵
۶	نگاہ اولیں	مولانا طفیل الرحمن سجاد نعمانی ندوی	۵۹
۷	جنتاب مولانا ولی دہلوی صاحب کا ترویج	مرتب	۶۱
۸	اسلامی فقہ کی ابتدائی کی طرف سے عربی مدارس کے	مرتب	۶۳
۹	طلبہ کا دوسرا ترمیمی کیمپ	مرتب	۶۴
۱۰	ارشاد کی ذراک	انتم کتبہ الرشاد	
۱۱	وفیات		
۱۲	کتبوں کا اشتہار		

## مجلس ادارت

محیط اللہ ندوی	ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی
ڈاکٹر محمد علی الاسلام ندوی (ملک)	مقیم ایوٹلی
منیر توسیع و اشاعت	کتابت
مولانا طفیل الرحمن صاحب ناٹندی	عبد الرحمن اعظمی

محیط اللہ ندوی ڈاکٹر محمد علی الاسلام ندوی نے اشاعتی ادارت میں شہداء کے لیے جامعۃ الرشاد کراچی کے شاخ گاہ



## رشکات

اس وقت پوری دنیا میں یہودی لابی اور مغربی ممالک خاص طور پر امریکہ برطانیہ اور فرانس مذہبی عناصر کے خلاف سیاسی اور تہذیبی سطح پر سازش میں لگے ہوئے ہیں اور اس کے لئے میڈیا کا استعمال بھی پورے طور پر کر رہے ہیں یہ طاقتیں ان کے لئے بنیاد پرستی (Fundamentalism) اس گالی کا استعمال کر رہے ہیں جو عیسائیت کے جاہل و قدیم طبقہ کی کشمکش کے زمانہ میں قدامت پرست عیسائیوں کے لئے انہوں نے ایجاد کی تھی اس سے دنیا کو وہ یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ مسلمانوں کا مذہبی طبقہ بھی جدید ترقیات کے راستہ کا سب سے بڑا ردہ ہے اس لئے وہ دینی و مذہبی طبقہ کی پر امن جدوجہد کو بھی دہشت پسندی (ارباب و متطرف) قرار دے رہے ہیں ان کی اس سازش کا خاص طور پر چار پانچ مسلمان ملکوں میں دینی طبقہ شکار ہے لیبیا، مصر، یونان، الجزائر۔ شام اس سلسلہ میں چند باتیں عرض کی جا رہی ہیں،

ایک یہ کہ بنیاد پرستی کا مطلب اگر یہ ہے کہ دینی طبقہ اپنا ایک اصول رکھتا ہے اس کے سامنے کچھ بنیادی اخلاقی قدیں ہیں جس کا وہ سودا نہیں کر سکتا جس کے پاس ایک زندہ ضمیر ہے جسے وہ مفاد پرستی کے لئے فروخت نہیں کر سکتا تو اس حیثیت سے بیشک مسلمان ان لوگوں کے مقابلہ میں جن کے پاس نہ تو کوئی اصول ہے۔ اور نہ وہ کسی اخلاقی قدر کے پابند ہیں جس کے نزدیک انسانی دوستی اور دشمنی کا معیار صرف اپنا مفاد ہے بنیاد پرست ہے اور اسے اپنی بنیاد پرستی پر فخر ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ آج وہ قومیں اور حکومتیں اس اسرائیل کی پشت پناہی کر رہی ہیں جس نے ان کے بنائے ادارہ یو۔ این۔ او کی ایک بار نہیں ۶۶ بار خلاف ورزی کی ہے جس نے انسانیت کی دھجیاں بکھیر کر رکھ دی ہیں جس نے دنیا میں دہشت پسندی کا ریکارڈ توڑ دیا ہے۔ وہ ہیں بنیاد پرست کہہ رہی ہیں ؟

آج وہ لوگ امن عالم کے دعویٰ دار بن کر مسلمانوں کو دہشت پسند کہہ رہے ہیں جو ناگاہک اور بیرونیوں کے قاتل ہیں جو دیت نام اور کوریائیں برسوں انسانوں کا خون بہاتے رہے ہیں اور جو بو سینا میں ایک سال سے مسلمانوں کا خون ناحق بہانے میں مددگار بنے ہوئے ہیں۔ آج یہ چودھری حضرات وہاں جو صلح کا منصوبہ بنا رہے ہیں اس کی بنیاد اس پر ہے کہ سریوں نے بو سینیا کے جن علاقوں پر قبضہ کر لیا ہے اس کو اپنی جگہ پر باقی رکھتے ہوئے اپنے ملک کے صرف ۱۰ حصہ کے قبول کر لینے پر بو سینیا کو راضی کر لیا جائے اس سے پہلے سے بھی اسی طرح کی صلح ہوئی کی مہم وہ اسرائیل کی دہشت پسندی کو جائز قرار دینے کے لئے چلائے ہوئے ہیں۔ اگر ہماری نجیف آوازاں مسلم ملکوں تک پہنچ جاتی تو ہم ان سے کہتے کہ آپ لوگ چاہے جتنے مسیکولر بن جائیں یہ شریعت پسند تمہیں بخشیں گے نہیں؟ شام کی دوروزی حکومت نے دین سے پناہ رشتہ توڑ لیا ہے مگر وہ اسرائیل سے گولان کی پہاڑیوں نہ لے سکی۔ یا سرعرات جو اتنے بڑے سیکولر ہیں کہ ان کی زبان پر نصرت الہی کے لئے کبھی خدا کا نام نہیں آیا اس کے باوجود اسرائیل نے ان کو جس وادی تہہ میں چھوڑ دیا ہے کہ چالیس برس گزر جانے کے بعد بھی وہ اس سے نہیں نکل سکے اور نہ اس کی کوئی امید نظر آ رہی ہے اس لئے ان کو سمجھ لینا چاہئے کہ ان کو وقار مل سکتا ہے تو اسلام کے نام سے اسلام سے رشتہ توڑ کر نہ تو دنیا میں انکو کوئی مقام مل سکتا ہے اور عزت میں تو نا کامی مقدر ہے اس کی زندہ مثال ترکی ہے جس کا عرب ایک زمانہ میں پورے یورپ پر حاوی تھا لیکن سیکولرزم کا عقائدہ ڈلے ہوئے ستر برس ہو گئے مگر اسے دنیا میں کوئی مقام نہ مل سکا۔ اس کے برخلاف افغانستان نے اسلام کے نام پر کمبوزم کی گرفت سے گلا خلاصی پائی ہے اور اریٹریا کی آزادی اسلام کے نام ہی پر ملی ہے،

---

پندرہ ملک کے وزیراعظم صاحب جن کی نگرانی کی وجہ سے سامے ملک میں دہشت پسندی کو فروغ ملی رہا ہے اور جس کی نگرانی اور سازش سے دن دہاڑیے دہشت پسندوں کے ہاتھوں باری مسجد شہید کر دی گئی وہ تاشقند میں دہشت پسندوں کی

کے خلاف محاذ بنائے گئے ہیں اسی کو دزد دے کہ بکف چراغ دارد کہتے ہیں دنیا کے سب سے بڑے دہشت پسند اسرائیل سے ہر دزد دوستی کے شے مضبوط کے برابر ہے ہیں اور دھتکہ رہے ہیں دہشت پسندی کے خلاف۔

راقم الحروف بار بار مسلمانوں کے ذہن میں یہ بات ڈالتا رہا ہے کہ جو اہل لال نہرو سے لیکر تھک کانگریسی حکومتیں اشتہار تو سیکولرزم کا دیتی رہی ہیں مگر عملاً وہ کچھ کرتی رہی ہیں جو آریس ایس اور فرقہ پرست عناصر چاہتے رہے ہیں مگر فرق صرف اتنا ہے کہ اس سے پہلے کے لوگوں میں کچھ شرم و حیا اور پاس و لحاظ کی رقی موجود تھی اور کبھی کبھی غلطی کا اعتراف بھی کر لیا کرتے تھے مگر نہ سمہاراؤ کی صورت میں وزارت عظمیٰ کی کرسی پر جو شخص بیٹھا ہے اس کے نزدیک انصاف اور سچائی کے نام کی کوئی اہمیت نہیں ہے بڑی سے بڑی مجرمانہ حرکتوں پر بھی اسے کوئی پشیمانی نہیں ہوتی۔ اس شخص نے مشرم و حیا کی چادر کو اپنے ہاتھوں تار تار کر ڈالا ہے۔ افسوس تو یہ ہے کہ اب بھی کچھ مغادر پرست مسلمان اس کی کاسالیسی میں لگے ہوئے ہیں گویا یہ حضرات اس شعر کے مصداق ہیں۔

ہم کو ان سے وفا کی ہے امید

جو نہیں جانتے وفا کیا ہے

دی پی سنگھ نے بھی ایسا دھیا کی دقت زمین کو اکو اکو کیا تھا مگر جو نہیں مسلمانوں کے جذبات کا احساس ہوا انہوں نے آرڈیننس واپس لے لیا مگر اس شخص نے مسلمانوں کے جذبات کا ایک شتمہ برابر لحاظ نہیں کیا اور دفعہ ۳۴ کے تحت وفاق پائزٹ ایفرنس کے سلسلہ میں بھی نہایت ہی مجرمانہ انداز میں سپریم کورٹ سے رائے مانگ لی اور وقت زمین کا ایک بڑا حصہ اکو اکو کر لیا،

اور دزدان کو دیس نکالا تو کانگریس حکومت نے پہلے ہی دن دس دیا تھا اب جو تھوڑی بہت اس میں زندگی کی رقی باقی تھی سول سروسز امتحانات سے نکال کر اسے مزید جاں ہلب کرنے کی کوشش کی۔ فرض یہ کہ یہ شخص کانگریس کے نہیں بلکہ آزادی پسینے غلامدہ کی جمیئت سے کام کر رہا ہے مگر نہ سمہاراؤ اور کانگریس کی عرض و کبریٰ فروخت

طاقتوں کو یاد رکھنا چاہیے کہ خدا کی لاشی میں آواز نہیں ہوتی مگر جب کسی قوم کے سر پر ہوتی ہے تو اسے چکنا چور کر دیتی ہے۔ اور اس کے آثار پیدا ہونے لگے ہیں۔  
رکھیں غائب مجھے اس تلخ نوازی میں معاف: آج کچھ درد میرے دل میں سوا ہٹا ہے

ادھر موجودہ حالات کی جو تصویر کشی کی گئی ہے وہ اس لئے کہ ہم حالات کا بغیر  
میں سیرت نبوی سے ہمیں واضح طور پر یہ رہنمائی ملتی ہے کہ مسلمانوں کو ہمیشہ دو طرح  
کی کوششوں کو جاری رکھنا چاہئے ایک اپنے صفوں کی درستگی دوسرے دشمنوں کی  
سازشوں اور ان کی خفیہ تدبیروں سے واقفیت عہد نبوی کی پوری تاریخ اس پر مشاہد  
ہے کہ ہم کو ایک طرف صحابہ کرام کو بنیانِ مرموص بنانے کی فکر رہتی تھی تو دوسری  
طرف دشمنوں کے نقل و حرکت اور ان کی سازشوں کو پتہ لگانے کیلئے ہمیشہ سراپا  
بیجا کرتے تھے۔

حالات کی عکاسی کا مقصد کسی مایوسی کا اظہار نہیں ہے بلکہ اس لئے کیجاری  
ہے کہ ہم اپنے خلاف ہونے والی سازشوں اور سازش کرنے والی قوتوں سے باخبر ہیں  
ورنہ حقیقت تو یہ ہے کہ اگر ایک طرف دشمنانِ اسلام کی یہ سازشیں اور نمار و اندیزیں  
ہیں تو دوسری طرف اللہ تعالیٰ ان شدید ترین حالات میں بھی اسلام اور مسلمانوں کے  
لئے مستقبل میں بہت سے روشن پہلو بھی پیدا فرما رہا ہے روس کا بکھراؤ اور اس کے  
پیٹ سے نکلنے والی مسلم حکومتوں کا وجود میں آجانا اور شیر کا جبشہ سے الگ ہو کر ایک الگ  
ملک کا بن جانا افغانستان میں اسلامی حکومت کا قیام امریکہ میں مسلمانوں کی آبادی  
کا بھڑکنا اور اس سے آگے نکل جانا سب اللہ تعالیٰ کی خفیہ تدبیروں کی کرشمہ سازیاں ہیں  
خود ہمارے ملک میں ایسے حالات پیدا ہو رہے ہیں کہ آپ کا مستقبل تاریک نہیں بلکہ  
روشن ہے بس شرط یہ ہے کہ ہم اپنی داخلی دینی و اخلاقی خرابیوں کو دور کر کے افسوس  
صفت بندی کو مضبوط کر لیں مجدد اللہ آج بستی کی بستی دائرہ اسلام میں داخل ہونے  
کے لئے بے چین ہے مگر افسوس ہے کہ ہم خود اپنی اخلاقی معاشرتی اور سماجی برائیوں

کی وجہ سے اس میں روک بنے ہوئے ہیں۔

ابھی جو پاکستان کی سپریم کورٹ نے فیصلہ صدر غلام اسحق خاں کے خلاف کیا ہے اس کے مضمرات پر جو لوگ غور کریں گے تو یہ محسوس کریں گے کہ وہ تاریخ ساز فیصلہ ہندوستان کی حکومت کے منہ پر ایک مذہب دوست طمانچہ ہے ایک طرف صدر کے خلاف ۳۸ دن میں پاکستان میں فیصلہ ہوتا ہے اور حکومت بحال کر دی جاتی ہے دوسری طرف ہندوستان کی ہائی کورٹ اور سپریم کورٹ کے آرڈر، قومی بلکھتی کمیٹی کے فیصلے اور مرکزی حکومت کی یقین دہانی کے باوجود بابر میجر شہید کر دی جاتی ہے اور اس کا سب سے بڑا مجرم وزارت عدلی کی کرسی پر موجود ہے۔ اور ۴۰ برس گزر جانے کے باوجود وہاں کی عدلیہ اپنا کوئی دد ٹوک فیصلہ بابر میجر کے بارے میں نہ دے سکی۔

کشمیر کے مسئلہ پر مسلمان جماعتیں اور ان کے رہنما کھل کر کوئی بات کرتے ہوئے اس لئے ڈرتے ہیں کہ فوراً ان کی گردن ناپ دی جائے گی مگر اب بھی ہندوؤں میں بھی کچھ حق پسند منکر اور صحافی موجود ہیں جو صحیح حقائق کو سامنے لاتے رہتے ہیں معاصر دعوت اخبار نے خبر و نظر میں نکل چڑھتی کے مضمون کو نقل کر کے اس پر جو نوٹ لکھا ہے اسے ہم نے بحسن نقل کرتے ہیں تاکہ کشمیریوں کی حق تلفی کی صحیح تصویر سامنے آجائے یوں تو چالیس برس سے ان کو بنیادی حقوق سے محروم کیا جاتا رہا ہے مگر حکومتوں کی تقرری کے بعد سے اس وقت تک جو ظلم و بربریت کا پچھواں چلایا جا رہا ہے وہ ناقابل بیان ہے جس کی مذمت کئی بین الاقوامی ادارے کر چکے ہیں۔

کشمیر اور ضمیر

Kashmir and conscience

یہ عنوان ہے نکل چڑھتی کے ایک مضمون کا نکل نگریزی کے مترادف تجربہ کار صحافی ہیں

اور سیاسی حالات پر بے لاگ تبصروں کے لئے مشہور ہیں یہ مضمون ان کے اپنے میگزین -  
 Mainstream (ایم مئی سٹریم) میں شائع ہوا ہے جس میں انہوں نے کشمیر کے  
 صورتحال کا ذکر کرتے ہوئے بڑے ہی دل سوزی کے ساتھ لکھا ہے کہ مرکزی حکومت کا غیر  
 دانشمندانہ پالیسیوں اور سیاسی لیڈروں کی بے حس نے کشمیری عوام کو سخت مصیبت میں  
 مبتلا کر دیا ہے ان کا اعتماد ٹوٹ چکا ہے اور وہ دن بدن الگ تھلگ ہوتے جا رہے ہیں کسی  
 بھی حکومت نے کشمیریوں کو سمجھنے کی کوشش نہیں کی پچھلے تین سال کے عرصہ میں مرکز نے  
 ناقابل اعتنائیوں کی انتہا کر دی مضمون کا آخری حصہ اس طرح ہے ”آج کشمیر میں جن طاقتوں  
 اور جن جرائم کا ارتکاب کیا جا رہا ہے اسے دیکھتے ہوئے ہم سب کے سر شرم سے جھک جانے  
 چاہئیں نہ صرف حکومت نے بلکہ حیرت انگیز طور پر مختلف پارٹیوں سے تعلق رکھنے والے  
 لیڈروں نے کشمیر کی سنگین صورتحال پر پارلیامنٹ میں مکمل بحث کرانے کا مطالبہ تک نہیں  
 کیا امریکہ سے پاکستان کو ایک دہشت گرد ملک قرار دینے کی دکالت کر کے آخر ہم کیا حاصل  
 کرنا چاہتے ہیں جب کہ ہم خود ہی وادی کشمیر کے عوام کا اعتماد کھو چکے ہیں ملک کے کسی بھی  
 حصہ میں عوام کی گردن پر فوجی جوتے رکھ کر ہندوستان کی جہوریت ہی کو برقرار نہیں  
 رکھا جاسکتا۔

**ضمیمہ کی گواہی** | انسانی ضمیر آخر ضمیر ہی ہوتا ہے اور کبھی نہ کبھی حق کی گواہی دینے پر خود بخود  
 مجبور پاتا ہے نیشنل پریس کشمیر کے حقائق کے سلسلہ میں ایک زمانہ  
 تک لا پرواہ رہا اور لا پرواہی میں اس بات کو دخل تھا کہ اتفاق سے کشمیر میں اکثریت مسلمانوں  
 کی ہے کچھ اخبارات نے لا پرواہی برتنے پر اکتفا نہ کیا بلکہ حقائق کو توڑنے مڑنے اور کشمیری  
 عوام کی کردار کشی کی باقاعدہ مہم چلائی اور کچھ اخبارات آج بھی چلا رہے ہیں اس لئے کہ ایک  
 سیاسی پارٹی کے لئے یہ مذہب و ست منافع کا سودا ہے البتہ دوسرے اخبار کا ضمیر جاگ رہا ہے  
 اور حالیہ عرصہ میں کچھ روٹیں ایسی آئی ہیں جس میں انسانی و جمہوری حقوق کی صورت حال عام  
 فوجیوں، پولیسوں، بوڑھوں اور عورتوں کے سوچ کی تصویر کشی کی گئی ہے۔ وادی میں مندرجہ ذیل  
 جانے کے ایک پارٹی کے افسانوں کو بھی ہمارے ہندوستان پریس ہی نے بے نقاب

کیا ہے اور اب مکمل کا یہ مضمون دراصل ایسے دانشوروں اور بعض باضمیر صحافیوں کے احساسات کا ترجمان ہے جو نقلی ریش بھکی جعل سازی کی سیاست اور پروپیگنڈے کی دنیا سے باہر نکل کر کشمیری عوام کے ساتھ انصاف کرنا چاہتے ہیں جی ہاں انصاف جو ہر انسان کے طبقے کے ساتھ کیا جانا چاہئے جس کی طرف سے مرکزی حکومت لاہور و اہی ہمت رہی ہے اور ایک سیاسی پارٹی جس کی قائل ہی نہیں ہے۔

موضوع بڑا نازک ہے | گفتگو کیلئے کشمیر دراصل بڑا نازک مسئلہ ہے بڑے قلم اور بڑی زبان ہی سے کچھ نکلے تو وزن محسوس کیا جاتا ہے اور

توجہ بھی دی جاتی ہے ورنہ چھوٹی زبانیں اور چھوٹے قلم کچھ کہیں تو فوراً گردیں ناپ لی جاتی ہیں اور مسلم رہنماؤں اور صحافیوں کیلئے تو اور بھی مشکل ہے۔ وہ حق و انصاف کی وہ بات بھی نہیں کر سکتے جو دوسرے زیادہ شد و مد سے کہتے ہیں مثلاً مکمل چکر دیتی ہے جو کچھ لکھا ہے اگر کسی چھوٹے مسلم صحافی کے قلم سے نکلتا تو نئی دہلی کے کان فوراً کھڑے ہو جاتے ستم ظریفی یہ کہ کوئی مسلم رہنما صحافی یہ بھی نہیں کہہ سکتا کہ (اگر کشمیر میں جمہوری حقوق کی اس طرح پامالی ہو رہی رہی اور عوامی امنگوں اور خواہشات کو اس طرح بے دردی سے نظر انداز کیا جاتا رہا تو کشمیری عوام ہم سے دور ہو جائیں گے) اس لئے نہیں کہہ سکتا کہ سرکاری کاندھ اپنی دائری میں اس بات کے "اگر" والے حصہ کو چھوڑ کر صرف آخری ٹکڑا نوٹ کرے گا کہ وہ بھی اس طرح "کشمیر علیحدہ ہو کر رہے گا" گو اس طرح یہ مسئلہ بڑا نازک ہے اور اس مسئلے سے جمہوری ہندوستان میں مسلمانوں کے پوزیشن کا پتہ بھی چلی جاتا ہے لیکن بہر حال اطمینان کی بات ہے کہ مکمل جیسے حقیقت پسند لوگ موجود ہیں جو کشمیر کے معاملہ میں اب ضمیر کو آواز دینے پر مجبور ہو گئے ہیں وہ جانتے ہیں کہ ہم سب اپنے ضمیر کو ٹٹول کر سوال کریں کہ کشمیری عوام ہم سے اس قدر متنفر آخر کیوں ہو گئے اب دیکھنا یہ ہے کہ موجودہ رادہ حکومت اور حزب اختلاف کے لوگوں کا ضمیر اس کا کیا جواب دیتا ہے؟

یہاں یہ بات بھی عرض کر دینی ضروری ہے کہ بوسنیا میں جو ظلم و بربریت کا مظاہرہ مغربی طاقتوں کے ایمانے ہوا ہے وہ ہر طرح قابل مذمت ہے اور ہمارے رہنما اس کی مذمت



# مُضَارَبَتُ

## قرآن و حدیث کی روشنی میں

پروفیسر ڈاکٹر فرید الدین شعبہ اسلامیات گورنمنٹ کالج ڈیرہ اسماعیل خاں

مضاربت کا مفہوم اور اصطلاحات مضاربت | مضاربت ایک قسم کی تجارتی شرکت ہے جس میں ایک

جانب سے سرمایہ اور دوسری جانب سے محنت ہو اس معاہدے کے تحت کہ اسے کلہ و بابہ کے نفع میں ایک متعین نسبت سے حصہ ملے گا نیز سرمایہ فراہم کرنے والے اور محنت کرنے والے متعدد افراد ہو سکتے ہیں۔

اصطلاح شریعت میں مضاربت اس عقد کو کہتے ہیں جس میں ایک جانب سے مال ہو اور دوسرے کی جانب سے عمل ہو اور نفع میں دونوں شریک ہوں۔

جس کی جانب سے مال ہو اس کو رب المال کہتے ہیں اور جس کی جانب سے عمل ہو اس کو مضارب کہتے ہیں اور جو مال دیا جائے اس کو مال مضاربت کہتے ہیں۔ مفادات القرآن میں ہے کہ مضاربت ایک قسم کی تجارتی شرکت ہے جس میں ایک شخص کا سرمایہ دوسرے کی محنت ہوتی ہے اور نفع میں دونوں شریک ہوتے ہیں ۳۵

شاہ ولی اللہ مضاربت کی تعریف میں لکھتے ہیں کہ ”معاونت باہمی کی چند قسمیں ہیں ان میں سے ایک مضاربت ہے وہ یہ کہ مال ایک شخص کا اور محنت دوسرے شخص کی ہو اور رضا مندی طرفین کی تصریح کے ساتھ نفع دونوں کے درمیان مؤنت ۳۶



چونکہ اس میں ایک آدمی پیسہ دیتا ہے اور دوسرا آدمی اپنی محنت اور دوزد محبوب سے نزدیک پیسہ پیدا کرنے اور فائدہ حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ اس لئے اس معاملہ کو مضاربہت کہتے ہیں جس کا شرعاً ایک طرف سے مال اور دوسری طرف سے عمل کے ساتھ نفع میں شریک ہونے کے معاہدہ کو مضاربہت کہتے ہیں۔ پس اگر باوجود ایک طرف سے مال اور دوسری طرف سے عمل ہو لیکن نفع میں شریک نہ ہو بلکہ یہ شرط ہو کہ نفع تمام رب المال کا ہو گا تو یہ بضاعت ہوگی اور اگر یہ شرط ہو کہ سدا نفع مضارب یعنی عامل کا ہو گا تو یہ صورت قرض کی ہوگی ۳۸ عام طور پر فقہاء کے نزدیک مضاربہت دو فریق کے درمیان اس امر پر مشتمل ایک معاہدہ ہے کہ ایک فریق دوسرے کو اپنے مال پر اختیار دے کہ وہ نفع میں سے ایک مقررہ حصہ نصف یا تہائی یا چوتھائی وغیرہ کے عوض مخصوص شرائط کے ساتھ اس مال کو تجارت میں لگائے ۳۹

امام مالکؒ مضاربہت کی تعریف میں فرماتے ہیں "مضاربہت اس طرح درست ہے کہ کوئی کسی سے اس شرط پر روپیہ لے کہ وہ محنت اور کام کرے گا لیکن اگر نقصان ہوا تو وہ ذمہ دار نہیں اور سفر میں کھانے پینے اور سواری کا خرچہ دستوں کے مطابق اسی مال سے دیا جائیگا اقامت کی مدت سے نہیں دیا جائے گا" ۴۰ مضاربہت کی صورت میں مال فراہم کرنے والے اور کاروبار کرنے والے متعدد افراد ہو سکتے ہیں یعنی سرمایہ چند افراد مل کر فراہم کریں اور اس سے چند آدمی مل کر کاروبار کریں یا چند افراد مل کر سرمایہ فراہم کریں اور اس سرمایہ سے ایک فرد کاروبار کرے یہ سب صورتیں جائز ہیں ۴۱

اس سلسلہ میں حنفی مالکی اور حنبلی فقہ کے مندرجہ ذیل مآخذ کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے:- منہاج الطالبین و عمدة المفتین، المفتی، المبسوط، الشرح المصغیر ۴۲ بہر حال مندرجہ بالا حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ تجارت کی طرح مضاربہت بھی دو آدمیوں یا دو فریقوں کے درمیان ایک معاہدہ کا نام ہے جس میں ایک شخص اپنا روپیہ دیتا ہے اور دوسرا محنت کرنے کا اقرار کرتا ہے اور پھر یہ دونوں معاہدہ کرتے ہیں کہ اس کے روپیہ اور دوسری محنت سے اس کا کچھ فائدہ ہوگا اس میں کوئی وجہ تعلق نہیں ہے

۳۸۔ لکھنؤ دارالافتاء کے مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی نے فرمایا کہ اس قسم کا نفع اگر کوئی نسبت شدت میں لڑی جائے۔

## مضارب کی حیثیت کا تعین

مال مضاربیت میں مضارب قبل از تصرف رہتا ہے۔ بعد از تصرف وکیل ہوتا ہے۔ بعد از وصول منافع میں شریک ہوتا ہے۔ مضاربیت فاسد ہونے سے اجیز ہوتا ہے۔ رب المال کے حکم کے خلاف کرنے سے غاصب ہوتا ہے۔ اپنے لئے کل منافع کی شرط لگا دینے سے قرض لینے والا ہوتا ہے اور کل نفع کی شرط رب المال کے لئے کرنے سے سرمایہ لینے والا ہوتا ہے۔

مذکورہ بالا مضارب کی حیثیت کو تفصیل کی روشنی میں ملاحظہ کریں۔ یعنی مضارب جو مال لیتا ہے اس میں وہ قبل از تصرف امین ہوتا ہے کیونکہ وہ مالک کی اجازت سے مباحہ دار و وثیقہ ال پر بقایع ہوتا ہے پس اگر مال ہلاک ہو جائے تو مضارب پر تاوان نہ ہوگا اور غل کرنے کے بعد وکیل ہوتا ہے کیونکہ وہ رب المال کے حکم سے نفع کرتا ہے پس جو ذمہ داری اس کو لاحق ہوگی۔ وہ رب المال کو ہی لاحق ہوگی اور نفع حاصل کرنے کے بعد شریک ہوتا ہے کیونکہ وہ اپنے غل کے ذریعے جزو مال کا مالک ہو چکا ہوتا ہے اور جب کسی وجہ سے مضاربیت فاسد ہو جائے تو اجیر کے درجہ میں ہوتا ہے کہ اس کو محنت کی مزدوری ملتی ہے۔ خواہ تجارت میں نفع ہو یا نہ ہو۔ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ سے ہی ہدایت منقول ہے اور اگر مضارب نے رب المال کے حکم کے خلاف کیا مثلاً کسی ایسی چیز کی خرید و فروخت کی جس سے رب المال نے منع کر دیا تھا تو وہ غاصب ہوگا کیونکہ غیر کے مال میں تعدی پائی گئی ہے لہذا مضارب پر ضمان لازم ہوگا۔ اور اگر مضارب کے لئے کل نفع مشروط ہو تو مضارب مستقرن ہوگا گویا اس نے رب المال سے مالی بطور قرض لے لیا ہے اور اگر کل نفع کی شرط رب المال کے لئے ہو تو مضارب مستضعف ہوگا یعنی عقد مضاربیت درہے گا بلکہ عقد بضاعت ہو جائے گا اور مضارب رب المال کے حق میں عین شملہ ہوگا۔

تھاوی ہندو میں ہے مختلف حالات میں مضاربیت کی حیثیت مختلف ہوتی ہے۔ چنانچہ کارکن ابتدا میں تو امین ہوتا ہے مگر جب کام شروع کر دے تو وکیل بن جاتا ہے اور جب سود میں نفع حاصل کر لیا ہے تو شریک بن جاتا ہے کیونکہ فریقین نفع میں شریک ہیں اور معاملہ مضاربیت فاسد ہو جائے تو وہ مزدور کی حیثیت رکھتا ہے کیونکہ اس میں مینی اس حالت میں کارکن کام کے مطابق مزدوری کا حصہ ہوتا ہے

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ مزدوری اتنی زیادہ نہیں ہوگی جتنی کہ معاہدہ کے وقت مضارب بت میں مقرر کی گئی تھی اور اگر مالک کی مخالفت کر دے یعنی معاہدہ کی خلاف ورزی کرنے کی صورت میں غاصب ہو جائے اگرچہ بعد میں اس کو اختیار حاصل ہو جائے اور اجازت بھی مل جائے مگر ہدایہ میں ہے کہ اگر کارکن نے اس مقصد کے خلاف کام کیا جس کے لئے مال اس کو سپرد کیا گیا تھا تو یہ مال اور حاصل شدہ نفع مالک مال کو واپس کر دے محنت کے معاوضہ کا بھی اسے کوئی حق نہیں ہے کیونکہ غاصب کے بارے میں یہی حکم ہے جیسے کہ کافی میں ہے اگرچہ نفع مالک مال کے لئے شرط کیا گیا ہو تو بضاعت ہو جاتی ہے اور اگر سارے کا سارا نفع کارکن کے لئے شرط کر دیا گیا ہو تو قرض ہو جائے گا متاوی قاضی خاں میں ہے اگر مضارب بت صحیح ہو اور کارکن نے کچھ نفع کیا یا تو اس کو کچھ ملے گا اور اگر مضارب بت فاسدہ میں کارکن کے پاس سے مال ضائع ہو گیا تو کارکن ضامن نہیں ہوگا۔

المبسوط میں ہے کہ اس کو اپنے کام کا اجر مثل یعنی محنت کے مطابق مزدوری ملے گی۔ ابن رشد لکھتے ہیں مضارب بت نفع کی صورت میں نفع میں حصہ یا یہ کہ معاہدہ مضارب بت فاسدہ ہونے کی صورت میں وہ اجرت پائے گا سستی ہوگا اگر وہ معاہدہ کی خلاف ورزی کرے لگاتار غاصب شمار ہوگا کیونکہ اس نے دوسرے کے مال میں زیادتی کی ہوگی۔

## مضارب اور رب المال میں نفع کی تقسیم نسبت سے ہونا ضروری ہے

صحیح مضارب بت کے لئے مال لینے والے یعنی مضارب اور مال کے مالک یعنی رب المال دونوں کے لئے طے کیا جانے والا حصہ نفع ایک عام نسبت سے ہو۔ اگر ایک متعین رقم طے کر لی گئی تو مضارب بت فاسدہ ہو جائے گی۔

صحیح مضارب بت کے لئے نفع کا دونوں کے درمیان شائع اور عام ہونا شرط ہے مثلاً انفع یتین تہائی وغیرہ۔ اگر مضارب نے یا رب المال نے اپنے لئے متعین مقدار کی شرط کر لی یا اس وہم زائد کی شرط کر لی تو حصہ فاسدہ ہو جائے گا۔ اور مضارب کو اس کی محنت کی مزدوری ملے گی لیکن جو مقدار مشروط تھی امام ابو یوسف کے نزدیک اس مقدار سے زائد مزدوری نہیں دی جائے گی۔ امام محمد و دائرہ شائع کے نزدیک پوری مزدوری دی جائے گی گو مشروط سے زائد ہو۔

کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ کے مصنف نے صراحت کر دی ہے اس بات پر کہ مضاربت اور شرکت میں کسی فریق کا حصہ نفع متعین رقم کی صورت میں نہیں ملے کیا جاسکتا۔ چاروں مکاتب فکر متفق ہیں نیز اس بات پر بھی کہ مضاربت میں فریقین باہمی رضامندی سے نفع کی تقسیم کی جو نسبت بھی چاہیں گے۔ لیکن فقہائے احناف کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ شرکت میں کسی شریک کے حصے کے وہ حصہ نفع کل نفع کا ایک عام حصہ باعتبار نسبت ہو متعین رقم نہ ہوگا اور یہ بھی ضروری ہے کہ مضاربت پر مال لینے والے اور مال کے مالک دونوں کے لئے طے کیا جانے والا حصہ نفع ایک عام نسبت سے ہو مثلاً آدھا تہائی یا چوتھائی۔ اگر ایک متعین عدد ملے کر لیا گیا ہو مثلاً یہ کہ ان میں سے ایک کے لئے نفع میں سو درہم یا اس سے کم یا زیادہ درہم ہوں گے اور باقی دوسرے کے لئے چوگنا تو یہ جائز نہیں ہے اور مضاربت خاسر ہو جائے گی۔

مضاربت کے سلسلہ میں مالکی اور شافعی فقہاء کا مسلک بھی یہی ہے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ: ”اگر ایک آدمی دوسرے کو سرمایہ بطور مضاربت دے اور اس سے یہ طے کر لے کہ نفع میں سے کچھ اسی کے لئے مخصوص ہوگا اس کے کاروبار کرنے والے ساتھی کا۔ اس میں کوئی حق نہیں ہوگا۔ تو بدست نہ ہوگی خواہ مخصوص کی ہوئی یہ رقم ایک درہم ہی کیوں نہ ہو۔ صحیح صورت صرف یہ ہے کہ وہ آدھا نفع اپنے لئے طے کرے اور آدھا کاروباری فریق لئے یا تہائی یا چوتھائی یا اس سے کم یا زیادہ طے کرے۔“

مالکی فقہاء کے نزدیک ضروری ہے کہ مضاربت میں کاروباری فریق کے لئے طے کیا جائے تو لا حصہ نفع کل نفع کا ایک عام اور متعین جز ہو۔ مثلاً چوتھائی یا آدھا غیر متعین نہ ہو۔ اسی مال کے نفع کا حصہ ہو جو صاحب سرمایہ نے دیا ہے۔ کسی اور مال کا نفع نہ ہو اور کوئی متعین رقم نہ طے کی جائے مثلاً یہ کہ خواہ نفع کم ہو یا زیادہ اس میں سے دس درہم کاروباری فریق کو ملیں گے۔

شافعی فقہاء کے نزدیک جب ایک فریق سرمایہ فراہم کرے دوسرا اس سے کاروبار کرے ضروری ہے کہ نفع انہی دونوں کے لئے مخصوص ہو اور دونوں اس میں شریک ہوں ہر ایک کا حصہ کل نفع کے ایک جز کے طور پر متعین و معلوم ہو اگر کسی فریق کے لئے دس درہم طے کرے یا کسی خاص رقم کے لئے یا نفع طے کیا گیا ہو تو معاہدہ خاسر ہو جائے گا۔ مثلاً فقہاء کا مسلک یہی ہے

نفعی فقہاء کہتے ہیں جب دو افراد شرکت کریں تو نفع ان کے مابین ان کے طے کردہ نسبت سے تقسیم  
ہے۔ شرکت تمام صورتوں میں جہاں تک مضاربت کی سادہ شکل کا سوال ہے اس بارے میں کوئی  
تفاوت نہیں پایا جاتا۔ اور کسی شریک کے لئے مخصوص طور پر چند متعین درہم نامزد کیا نہیں جاتا  
جاسکتا ہے۔ شرکت یا مضاربت میں دونوں فریقوں میں سے کوئی اگر اپنے لئے درہموں کی تعداد طے  
کرتا تو ایسا کنکار درست نہیں ہوگا۔

## شرط فاسد سے مضاربت فاسد ہو جاتی ہے

جو شرط نفع میں جہالت پیدا کرے وہ مفسد مضاربت ہے اگر کوئی شرط ایسی لگائی گئی ہے  
و جب جہالت نفع یا وجب قطع شرکت نہ ہو تو ایسی شرط سے عقد فاسد نہیں ہوتا بلکہ خود شرط باطل  
باقی ہے۔ چنانچہ اگر مضاربت میں کوئی وجب جہالت نفع شرط لگائی ہو مثلاً رب المال نے  
مضارب سے بطریق تردید کہا کہ تیرے لئے نصف نفع ہے یا تنہائی یا کوئی ایسی شرط لگائی گئی ہو  
الطی شرکت ہو مثلاً کسی مالک کے لئے معین درہم کی شرط کر لینا تو ایسی شرطوں سے عقد مضاربت  
مفسد ہو جاتا ہے کیونکہ مضاربت میں نفع معقود علیہ ہوتا ہے اور جہالت معقود علیہ مفسد عقد ہوتی  
ہے اور اگر کوئی ایسی شرط لگائی گئی ہو جہالت نفع یا وجب قطع شرکت نہ ہو جیسے مضارب نے نقصان  
فسارے کی شرط کرنا تو ایسی شرط سے عقد فاسد نہیں ہوتا بلکہ خود شرط باطل ہو جاتی ہے جیسے  
ات اور عقد بلکہ یہ شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتی۔

مصادیق قانون اسلامی میں ہے کہ ہر وہ شرط جو نفع میں جہالت کا سبب بنے یا شرکت  
یا قطع تعلق کا باعث ہو تو وہ مضاربت کے فاسد ہونے کا موجب ہوگی اور جن شرائط سے اس  
کا احتمال نہیں ہے وہ شرائط نیز مستحبیں اور ان سے مضاربت بھی فاسد نہیں ہوتی جیسے اگر مال  
لے کر کارکن سے کہا کہ تجھ کو چھائی ہمارے نفع طے گا اور میں درہم ہر مہینہ میں ملیں گے اگر تو  
مندی کا کام کرے گا تو مضاربت جائز ہے اور شرط باطل ہے۔ لہذا اگر اس کارکن نے اس شرط  
میں اور نفع اٹھایا تو نفع شرط کے مطابق تقسیم ہوگا اور کارکن کو اس میں سے کوئی مزدوری نہیں  
ملے گی۔ اگر آدمی کا مضارب ہر مہینہ درہم کارکن کو اس شرط پر دینے کا مال والا ایک سال تک چاہے

مضارب یعنی ملک کن کو دے گا اور ۵۰ اس زمین میں ذرا عت کرے گا یا کوئی گھر اس کو دے دیا کہ وہ اس میں رہائش رکھے تو شرط باطل ہے۔ اور مضاربت جائز ہے ۵۸

## ان امور کا بیان جن کا مضاربت کیلئے سرانجام دینا جائز یا ناجائز ہے

اگر عقد مضاربت کسی مکان و زمان اور تصرف خاص کے ساتھ مقید نہ ہو بلکہ مطلق ہو تو مضارب کے لئے وہ تمام امور جائز ہیں جو تجارت کے یہاں مستند ہوں۔ اگر رب المال نے تجارت کیلئے کوئی خاص شہر یا کوئی خاص سامان یا کوئی خاص وقت یا کوئی خاص آدمی مبینہ کر دیا جس کے ساتھ وہ معاملہ کرے تو مضارب کیلئے اس کا خلاف کرنا جائز نہیں۔ رب المال کو یہ حق حاصل نہیں کہ کوئی ایسی شرط عائد کرے جو سود مند نہ ہو۔

مندرجہ بالا عبارت کی تفصیل یہ ہے اگر عقد مضاربت کسی مکان و زمان اور تصرف خاص کے ساتھ مخصوص نہ ہو بلکہ مطلق ہو تو وہ مضارب کے لئے ان تمام امور کا معاملہ کرنا جائز ہے جو عام طور پر تجارت کے سلسلہ میں ان امور کی ضرورت واقع ہوتی ہے جیسے ہاتھ در ہاتھ یا ادعا خرید و فروخت کرنا کیلئے بنانا۔ سفر کرنا۔ بطریق بضاعۃ مال دینا۔ کسی کے پاس مال و ودیعت رکھنا۔ گروی لینا۔ گروی رکھنا۔ گراہ پر لینا۔ گراہ پر دینا وغیرہ کیونکہ یہ سب امور سود و گروں کے یہاں مستند ہیں اور تجارت کے سلسلہ میں ان کی ضرورت واقع ہوتی ہے ہاں ال مضاربت سے خرید کردہ غلام یا باندی کا نکاح نہیں کر سکتا کیونکہ تزویج ممالک مال تجارت سے نہیں ہے اور نہ کسی کو مال مضاربت پر بے سکتا ہے۔ ہاں اگر رب المال کی طرف سے اس کی اجازت ہو یا اس نے کہہ دیا ہو کہ اپنی رائے سے کام لے۔ اگر رب المال نے تجارت کیلئے کوئی خاص شہر یا کوئی خاص سامان یا کوئی خاص وقت یا کوئی خاص آدمی مبینہ کر دیا جو جس کے ساتھ وہ معاملہ کرے تو مضارب کیلئے اس کے خلاف کرنا جائز نہیں کیونکہ مضارب جو مال میں تصرف کرے گا مالک ہوتا ہے وہ رب المال کی تفویض سے ہوتا ہے اور رب المال نے تفویض کو محدود مذکورہ کے ساتھ خاص کر دیا ہے جو فائدہ سے خاص نہیں کیونکہ تجارت اختلاف مکتہ و اشعہ اور اختلاف اوقات و اشخاص کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے۔ اس لئے مضارب کو اس تفویض کے خلاف کرنا جائز نہیں ہوگا لیکن ان تمام شافعی کے نزدیک اگر رب المال نے ایسی چیزوں کی تفویض کر دی ہو تو مضاربت یہ صحیح

نہیں ہوگی۔ اگرچہ مسائل مختلف ہیں جو تفصیل طلب ہیں لیکن، بھلا سب سے پہلے احکامات کے مسلک کو تحقیق کی روشنی میں سمجھئے۔ احکامات کہتے ہیں کہ مالک مال کو خصوصی اختیارات حاصل ہیں۔

۱۔ مالک مال کو حق حاصل ہے کہ معاملہ مضاربہ کے لئے خاص میں معاہدہ مقرر کر دے اور اس کی یہ شرط درست ہے کہ کارکن صرف اس موسم میں کاروبار کرے گا جس میں بیاز یا روٹی ہوتی ہے یا یہ قید لگا دے کہ صرف موسم سرایا موسم گرما میں تجارت کا کام کیا جائے۔ یا یہ سال بھر سے زیادہ عرصہ تک کاروبار جاری نہ ہے گا وغیرہ۔

۲۔ مالک مال کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ تجارت کیلئے کسی خاص مقام کی تعیین کر دے لہذا اگر وہ یہ کہے کہ کاروبار صرف پاکستان یا سعودی عرب یا ایسے ہی کسی اور شہر میں کیا جائے تو اسے اختیار حاصل ہے۔

۳۔ مالک مال کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ کارکن کو کسی خاص قسم کی چیز کی تجارت کا پابند کر دے لہذا یہ شرط درست ہے کہ فلاں شخص کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ مال فروخت نہ کیا جاوے یا فلاں کے سوا کسی اور سے نہ خریداجائے۔ تمام صورتوں میں کارکن کے لئے یہ درست نہیں کہ مالک مال کی عائد کردہ شرائط کی خلاف ورزی کرے اگر اس کے خلاف کیا تو اسے غاصب یعنی ناجائز قبضہ کرنے والا تصور کیا جائے گا اور اسی طرح اگر مضاربہ بند کے سرایہ سے کارکن نے کوئی مال خریدا تو یہ کاروبار اس کے اپنے کھلتے سے تصور کیا جائے گا۔ اور اس پر مالک مال کو کوئی دخل نہیں ہوگا۔ لیکن اس کی ذمہ داری کارکن پر عائد ہوگی اور اس کام کے مواد کا حقدار نہ ہوگا۔ البتہ اگر کسی شرط کے خلاف کیا اور اس کو دوڑ کر کرنا ممکن ہو اور اس سے جو عائد کر لیا تو معاملہ مضاربہ بہ دستور قائم رہے گا۔ مثلاً اگر کارکن نے مال کی خریداری اس شہر کے علاوہ جس کی شرط مالک سال نے عائد کی ہے کسی اور جگہ سے کی لیکن اسے واپس کر دیا اور پھر وہیں سے خرید کر لیا جہاں کی شرط تھی تو معاملہ مضاربہ بہ دستور قائم رہے گا۔

۴۔ مالک کو یہ حق نہیں ہے کہ کوئی ایسی شرط عائد کرے جو سود مند نہ ہو مثلاً یہ ممانعت کر دے کہ کوئی مال نقد درہم لے کر فروخت نہ کیا جائے ایسی شرط پر عمل نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اس میں منافع کا نقصان ہے جس میں کارکن کا بھی حصہ ہے البتہ اگر مال کی فروخت ادھار ضمانت پر ہو اور وہ درہم سے زیادہ درہم ملیں تو مالک کو حق ہے کہ نقد فروخت سے روک دے کیونکہ اس میں فائدہ نیا دہ ہے۔

اگر کاروبار کے لئے کوئی ایسی شرط عائد کر دے جس میں ٹھوڑا سا فائدہ کا احتمال ہو مثلاً یہ کہہ جائے

کہ لاہور کے انارکلی بازار یا لوہاری گیٹ میں کاروبار کیا جائے تو اس قسم کی پابندی پر عمل نہیں کیا جائے گا  
سوائے اس صورت کے کہ جب کسی خاص جگہ کے سوا اور جگہ کاروبار کرنے کی ممانعت کر دی ہو۔ مثلاً یہ  
کہہ دیا ہو کہ صرف بازار میں کاروبار کرنا کیونکہ مالک اپنے مال کا والی اور اس کی حالت کا نگاہاں ہوتا ہے  
لہذا اس کے متعلق جس بات سے منع کرے اس کے مطابق عمل کرنا لازمی ہے ۵۹

الہدیہ میں ہے کہ کارکن کو ہر ایسا کام کرنے کا حق اور اختیار ہے کہ جو عام ہو اور لوگوں کے درمیان  
تجارتی معاملات میں معروف ہو کارکن کے لئے جائز ہے کہ وہ مضارب کے مال کو کسی کے پاس امانت  
رکھ دے اسے بوقت ضرورت خرید و فروخت کے معاملہ میں کسی کو ذیل بنانے کی بھی اجازت ہے رہن پر  
چیز رکھ دینا اور لینا، گریہ پر لینا اور دینا و دیوت رکھنا یا بیضاعت کے طور پر مال دے دینا اور مال مضارب کے ساتھ سفر  
کرنا وغیرہ سبھی امور میں کارکن کو اختیار حاصل ہے کہ کارکن صرف مضارب کے معاہدہ ہی سے ان امور  
کا مختار اور مستحق نہیں البتہ اس کو یہ کہہ دیا جائے کہ اپنی رائے سے جو چاہو کام کرو تو اس وقت اس کو اس  
قسم کے جملہ امور کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے ۶۰

## امور ثلاثہ میں مضارب مختار نہیں جب تک کہ رب المال ان امور کی ضرورت نہ کرے

معاوضہ مضاربیت میں وہ مخصوص امور اور افعال جن کا مضارب مختار نہیں ہوتا نہ مطلق عقد مضاربیت  
کی وجہ سے اور نہ رب المال کے صرف یہ کہہ دینے سے کہ تو اپنی رائے سے جو چاہے اس پر عمل کر جب  
تک رب المال ان امور کی ضرورت نہ کر دے۔ وہ امور تین ہیں ایک معاملہ استدانہ دوسرا معاملہ  
سفانچ تیسرا معاملہ ہبہ یا صدقہ کرنا۔

۱۔ معاملہ استدانہ | اس قسم کے افعال میں سے ایک معاملہ استدانہ کہ جس کی  
صورت یہ ہے کہ کارکن نے دو م دانہ نقد کے بدلے کوئی چیز خریدی  
اور اس سے قبل وہ کل سرمایہ کے بدلے کچھ سامان بھی خرید چکا ہو لہذا اسی قسم کی طرح جو معاملہ بھی اس  
کے مشابہ ہو گا تو کارکن کو اس قسم کے عمل کا اختیار نہیں ہے۔ جیسے مضارب اصل سرمایہ سے نانہ تم  
کی کوئی چیز خرید کر لے یعنی اصل سرمایہ ایک ہزار تھا اور کارکن نے ایک ہزار سے زائد کچھ سامان خرید لیا  
تو اس کا حکم یہ ہے کہ ایک ہزار کا حساب تو مضاربیت کے مطابق ہو گا اور اس سے جتنا زائد ہے اسکا



حکم یہ ہے کہ ایک ہزار کا حساب تو مضاربیت کے مطابق ہوگا اور اس سے جتنا زائد ہے اس کا زمرہ کارکن ہوگا۔ اس لئے کہ اس صورت میں مضاربیت کے مال کی مقدار اس اصل سرمایہ سے بھی زیادہ ہوگئی ہے جس پر مضاربیت کا معاملہ ہے اور افعالہذا اس زائد مال پر مال والا راضی نہ ہوگا۔ اور نہ ہی وہ ناکد سامان کی خریداری کی وجہ سے اپنے حصے کو قرض کی مشغول کر دینے کو پسند کریگا جو کہ اس کی قیمت قرض ہوگئی ہے بلکہ یہ کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ جب یہ زائد سامان راہس المال کے بدلے نہیں خریدا گیا بلکہ نقد ورم و دوا وغیرہ کے بدلے خریدا گیا ہے تو یقیناً یہ قرض مال واسے ہی کہہ ہوگا جس پر مال واسے کا راضی ہوتا کوئی ضروری نہیں ہے۔ اور اگر مال واسے نے کارکن کو استدانہ کی اجازت دے دی تو پھر اس طرح سے خرید کردہ سامان دونوں کے درمیان آدھا آدھا مشترک ہوگا جیسا کہ شرکت وجوہ میں ہوتا ہے۔  
تو اس وقت مضاربیت پیش ہوگی۔

۲: **سفاج** | ان امور و افعال میں سے ایک معاملہ سفاج ہے اس کا بھی کارکن مختار نہیں۔  
سفاج کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کو کوئی مال اس شہر میں ہے دینا جس کا دوسرا شہر میں یہ مال موجود ہے اور اس کی رسید پر سامان کی وہ قسم دوسرے شہر میں لینا کہ راستے کے خطرے سے امن میں ہے یہ ایک قسم کا قرض ہے اس لئے کہ کارکن کو ایسا کرنے کی اجازت نہیں ہے کیونکہ یہ بھی مستدانہ کی ایک قسم ہے اور سفاج کا مطلب دراصل مال کو قرض دے دینا ہے اس لئے اس کا اختیار نہیں ہے۔

۳: **ہبہ یا صدقہ کا اختیار** | کارکن کو قرض دینے پر ہرگز بے یا صدقہ کرنے کا بھی اختیار نہیں کیونکہ یہ سخاوت اور نیکی میں شامل ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مال دینے والے کی طرف سے کارکن کو صرف ایسے تصورات کی اجازت دی گئی ہے جو نفع حاصل کر دینا فرید ہوں نہ کوئی اور صدقات و خیرات و احسان کی باتیں ہوں۔

دیکھو محمد بنات اللہ مدنی شرکت و مضارت کے شرعی اصول میں لکھتے ہیں۔ مضاربیت کی بحث میں علامہ کاسانی مصنف جامع الصنائع نے یہ لکھا ہے کہ مضاربیت میں کارکن ایسی طرف میں مال کی فروخت کرنے کا اختیار حاصل ہونے کی صورت میں امام ابو حنیفہ کی رائے ایک ہے اور امام محمد کے لئے دوسری ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ اختیار ان دونوں معاملہ کو جو حاصل ہو جاتا ہے۔

دواماً ابو یوسفؒ کے نزدیک بغیر اجازت کے نہیں حاصل ہو سکتا۔ فقہ حنفی میں جو احناف اختیار کیا کرتی ہے وہ امام ابو حنیفہؒ کی رائے ہے۔ اور حد خریدنے کے اختیار میں حنفی فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ یہ اختیار صاحب سرمایہ کی صریح اجازت کے بغیر اصل میں نہیں ہو سکتا، کیونکہ مال اور حد خریدنا قرآن لینے کے مترادف ہے اگر کاروباری تفریق صاحب سرمایہ کی اجازت کے بغیر ایسا کرے گا تو یہ نظام ان کی جانب سے اس کی ذاتی حیثیت میں سمجھا جائیگا۔ کاروبار مضابط سے اس کا تعلق نہ ہوگا۔

علامہ کاسانی لکھتے ہیں قرض لینے کی صورت یہ ہے کہ کاروباری فریق کچھ سامان تمنا کرتا ہو  
طیور پر خریدنے کے لئے اس کی قیمت قرض رہے اور اس کے پاس قیمت کی جنس کا مال موجود نہ ہو.....  
ملاحظہ فرمائیں کہ صاحب مضاربت کی جانب سے ایسا کرنا مجاز نہیں.... جب کہ کاروباری فریق مضاربت کے  
سرمایہ پر قبضہ حاصل کرنے تو اسے اس کا اختیار نہیں کہ جو سرمایہ اس کے ہاتھ میں ہے مکمل سے  
نیا دہ دام کا سامان خریدے کیوں کہ یہ زیادہ قرض ہوگا۔ اور اس کے پاس مضاربیت کے سرمایہ میں  
سے اس قرض کی ادائیگی کے لئے کچھ نہیں ہے۔ اگر اس نے کچھ سامان دو ہزار روپیہ خریدا اور مضارب  
کا اصل سرمایہ صرف ایک ہزار ہے تو خریدے ہوئے سامان میں سے ایک ہزار کا مال تو کاروبار ختم  
کیلئے ہوگا اور باقی مال کاروباری فریق کا اپنی ذاتی حیثیت میں ہوگا۔ اس کا نفع اسی کے لئے گا اور ضارب  
ہو اتویہ خسارہ بھی اسی کو برداشت کرنا ہوگا۔ یہ زائد قیمت اس کے ذمہ قرض سب سے گرجے وہ اپنے  
ذاتی سرمایہ میں سے ادا کرنے کا ذمہ دار ہوگا اگر دوسرے مشترک، مضاربیت میں سرمایہ فراہم کرنے  
والے اجازت دے دیں تو کسی مقدار میں بھی ادھار مال خریدا جاسکتا ہے۔ مشترک میں اس مال  
کی نوعیت مشترک مال کی اور اس کی قیمت کی نوعیت مشترکہ ذمہ داری ہے لہذا قرض کی پہلی  
مضاربیت میں حنفی فقہاء کے نزدیک اس مال کی نوعیت صاحب سرمایہ اور کاروباری فریق کے  
مشترکہ مال کی اور اس کی قیمت کی نوعیت مشترکہ ذمہ داری پر لگے ہوئے قرض کی پہلی۔ اس مال کو صاحب  
سرمایہ کمال اور اس قیمت کو صرف صاحب سرمایہ کے ذمہ قرض کی حیثیت نہیں دی جاسکتی۔ اس  
کا سبب یہ بتاتے ہیں کہ مضاربیت کا معاہدہ قرض سرمایہ کی بنیاد پر نہیں کیا جاسکتا قرض سرمایہ  
کی بنیاد پر نکال دیا جائے شکل شرکت وجوہ کی شکل ہے۔ ہر فرد کسی سرمایہ کے بغیر صرف اپنی کمالات  
کی بنیاد پر ایک دوسرے کی شرکت میں کام لے گا معاہدہ کہ جس میں قریب معاہدہ شرکت وجوہ قرار پاتا ہے۔ بعض

## مضارب کا دوسرے شخص کو مضارب بنانے کا حکم

مضارب نے رب المال کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے شخص کو مضاربیت پر مال دے دیا تو مضارب اول پر صرف مال دینے سے ضمان عائد ہوگا جب تک کہ مضارب ثانی عمل تجارت نہ کرے خواہ مضارب ثانی کو نفع حاصل ہو یا نہ ہو۔ مندرجہ بالا مسئلہ کی حقیقت صاحبین کے مطابق ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اگرچہ اس مذکورہ مسئلہ پر اختلاف پایا جاتا ہے تاہم جمہور فقہاء اسی پر متفق ہیں۔ امام اعظم رحمہ اللہ سے امام حسن کی روایت ہے کہ جب تک مضارب ثانی کو نفع حاصل نہ ہو اس وقت تک مضارب اول پر ضمان نہ آئے گا امام زفرؒ کے نزدیک صرف مال دینے ہی سے ضمان لازم ہو جائے گا۔ خواہ مضارب ثانی عمل کرے یا نہ کرے۔ ائمہ ثلاثہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ کیونکہ مضارب کو بطریق ودیعت مال دینے کا حق ہے نہ کہ بطریق مضاربیت جیسا کہ ابجداری میں گزر چکا ہے۔

صاحبین یہ فرماتے ہیں کہ مضارب کا مال دینا درحقیقت ایذارع ہے۔ مضاربیت کے لئے تو وہ اس وقت ہوگا جب مضارب ثانی کی طرف سے عمل پایا جائے گا۔

امام صاحبؒ یہ فرماتے ہیں کہ دفع مال قبل از عمل ایذارع ہے اور بعد از عمل ابعذارع ہے اور مضارب کے لئے دونوں طرح دینے کا حق ہے پس نہ ایذارع سے ضمان ہوگا۔ کیونکہ اب مال میں مضارب ثانی کی شرکت ثابت ہوگئی۔

مذہب فقہ میں ہے احناف کہتے ہیں کہ اگر کارکن نے کسی اور شخص سے معاملہ مضاربیت کیا تو دیکھنا چاہئے کہ آیا اس نے یہ مالک مال کی اجازت سے کیا ہے یا نہیں۔ اگر اس کی اجازت سے نہیں کیا تو معاملہ مضاربیت فاسد ہو جائیگا۔ لیکن کارکن اس مال کا ذمہ دار نہیں ہوگا۔ بجز اس صورت کے جب کہ مضارب نے اس سے کاروبار کیا ہے چنانچہ اگر خالد نے وہ تم جو بے لعل نے دی ہے دوسرے شخص کو دی ہے کہ وہ شخص اس کو بطور مضاربیت کاروبار میں لگائے اور وہ رقم کام میں لائی جائے سے پہلے تلف ہوگئی تو خالد اس کا ذمہ دار نہ ہوگا کیونکہ اس صورت میں وہ مال جو دوسرے کو دیا گیا ہے اس کی حیثیت سیروگی میں دینے ہوئے مال کی ہے۔ اہل کارکن کو یہ

حق ہوتا ہے کہ وہ مضارب بت کی رقم کسی کے سپردگی میں دے دے اور اس کے تلف ہو نیکادہ وار نہیں ہوتا۔ لیکن اگر اس مال کو دوسرے شخص نے کاروبار میں لگایا تو اب وہ شخص سچے معنوں میں محض مال کا تحویل دار نہیں بلکہ مضارب ہو گیا اور کسی کارکن کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ مالک مال کی اجازت سے بغیر اس رقم سے کوئی اور معاملہ مضارب بت کرے۔ ۷۵

مضارب کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ مالک مال کی اجازت کے بغیر کسی شخص کو مال مضارب بت پر دے دے تو اسے واضح الفاظ میں اجازت دیدے یا اسے اختیار دیدے کہ اپنی رائے یا مجھ پر مجھ کے مطابق کاروبار کرو۔ ۷۶ اگر کسی شخص نے جو کہ خود مضارب اور کارکن ہے اس نے مضارب بت کا مال کسی دوسرے شخص کو بطور مضارب بت دیدیا حالانکہ مالک مال نے کارکن کو اس کی اجازت نہیں دی تھی تو اس صورت میں مضارب بت کا مال دوسرے کارکن کو دیدینے سے یاد دوسرے کارکن کے کاروبار اور کام کرنے کی وجہ سے کارکن اول اس وقت تک مال کا ضامن نہیں ہوگا جب تک کہ دوسرے کارکن کو نفع حاصل نہ ہو جائے اور جب نفع حاصل ہو جائے تو پھر کارکن اول مالک مال کے سرمایہ کا ضامن نہ ہوگا۔ یہ روایت حسن بن زیاد کی ہے جسے وہ امام ابو حنیفہ سے نقل کرتے ہیں لیکن امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ جس وقت دوسرا کارکن کام شروع کر دیکر خواہ اسے نفع حاصل ہو یا نہ ہو کارکن اول پر اس وقت ضمان لازم آئے گا۔ یہ ظاہر روایت ہے جسے فقہاء احناف بیان کرتے ہیں اور اس پر فتویٰ ہے امام زفر فرماتے ہیں کہ کارکن اول دوسرے کارکن کو محض مال مضارب بت پر دیدینے سے ضامن ہو جائیگا خواہ دوسرا کارکن کچھ کاروبار کرے یا نہ کرے کلام ایک روایت امام ابو یوسف سے بیان کی جاتی ہے کہ پہلے کارکن کو مضارب بت کا مال کسی کو دینے کا جو اصل حق اور اختیار حاصل ہے وہ صرف امانت کے طور پر کسی کے پاس رکھنے کا ہے۔ مضارب بت پر آگے دینے کا حق حاصل نہیں ہے لہذا مالک مال کی اجازت سے اور مرضی کے بغیر کسی دوسرے کو بطور مضارب بت دینے پر پہلے کارکن پر مال کی ضمانت لازم آئے گی۔ ۷۷

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ محض مال مضارب بت کسی کو دے دینا ایسا ہے جیسے کسی دوسرے کے پاس امانت رکھ دینا ہے اور بطور مضارب بت مال سپرد کر دینا اس وقت معلوم ہوگا

دو ثابت ہوگا جبکہ اس میں کاروبار بھی کر لیا جائے اس لئے کاروبار اوٹل کرنے سے قبل مال کو بطور امانت ہی تصور کیا جائیگا۔ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ کسی کو مضاربت کا مال دیدینا تو کاروبار سے قبل اس کی حیثیت امانت کی ہے اور کاروبار کے بعد وہ مال بطور مضاعت ہو جائیگا۔ یعنی اس کی صورت یہ ہوگی کہ کچھ سامان کوئی نفع بخش معاملہ یا کاروبار کرنے کے لئے کسی دوسرے شخص کو اس طرح دیدینا کہ نفع میں اس کی شرکت طے نہ کی جائے لہذا یہ دونوں باتیں ایسی ہیں کہ جبکہ کارکن کو اختیار حاصل ہے اس لئے محض ان دو چیزوں کی وجہ سے تو پہلا کارکن ممانن نہیں ہوگا البتہ جب دوسرے کارکن نے اپنے کاروبار کے ذریعے اس مال میں کچھ نفع بھی حاصل کر لیا ہے تو اس مال میں دوسرے کارکن کی شرکت ظاہر اور ثابت ہوگئی تو پھر وہ ممانن ہوگا ۶۹

### بقیہ مشحانات

کر بھی رہے ہیں مگر ہمارے رہنماؤں کو یہ بات بھی کھل کر کہنی چاہئے کہ کشمیر کو ملک کا اوٹ حصہ کہتے ہوئے اسے بوسنیا کیوں بنا دیا گیا ہے؟ خود اختیاری کی تحریک ملک کے اور حصوں میں بھی چل رہی ہے اور کشمیر کی حیثیت تو دفعہ ۷۰ کے تحت دوسرے حصوں سے مختلف بھی ہے۔ پھر دوسری جگہوں پر یہ تحریک چلانے والوں بلکہ علیحدگی پسندی اختیار کرنے والوں کے خلاف یہ تشدد نہیں ہو رہا ہے مگر کشمیر میں چونکہ یہ تحریک مسلمان چلا رہے ہیں اس لئے انکی جان و مال و عزت و آبرو سب کو مباح کر دیا گیا ہے جو ایک کھلا ہو ظلم ہی نہیں بلکہ جانبدار اور ظلم ہے۔ ہماری مرکزی حکومت چالیس برس سے دفعہ ۷۰ کو پا مال کر کے انکا سیاسی استحصال کرتی اور ان کو نظر انداز کرتی رہی ہے اور کشمیر کی عوام تمام مظالم کو برداشت کرتے رہے مگر ظاہر ہے کہ ظلم جب حد سے بڑھ جاتا ہے تو تنگ آمد جنگ کی صورت پیدا ہو جاتی ہے اس لئے ہماری حکومت کو اپنی چالیس سالہ غلطی کا اعتراف کر کے اس کی تلافی کی کوشش کرنی چاہئے ورنہ ظلم دہر برت سے ان کے جذبات و ہانسی کو شش کامیاب نہیں ہو سکے گی۔

## حوالہ جات

- ۳۵ :- امام راجحہ اصغہا بی، مفردات القرآن باب من - س - ب -
- ۳۶ :- شاہ ولی اللہ، حجتہ اللہ البالغہ ج ۲ ص ۱۱۶ الطبع مصر ۱۳۵۲ھ
- ۳۷ :- عین الہدایہ شرح الہدایہ ج ۳، ص ۵۵۶
- ۳۸ :- ادارہ تحقیقات جامع اسلامیہ: تراجم مصادر قانون اسلامی - ج ۳، ص ۲۰۳
- مکتبہ جامع اسلامیہ اسلام آباد -
- ۳۹ :- تراجم مصادر قانون اسلامی - ج ۳، ص ۲۰۶ -
- ۴۰ :- امام مالک، حوطا امام مالک کتاب القراض - ص ۵۰۹ مکتبہ اسلامی اکیڈمی لاہور طبع ۱۳۸۵ھ
- ۴۱ :- علی الخلیف، الشركات فی الفقہ الاسلامی - ص ۶۵ طبع دار نشر للمعاملات المصریہ قاہرہ
- ۴۲ :- البیوط السری ج ۲ ص ۳۰ - ۳۱: بحی بن شرف النووی منہاج الطالبین وعمدة المفتین
- ۴۳ :- ص ۶۵ - ۴ - دار احیاء المکتب العربیہ القاہرہ
- سورہ ۹، السلطان ابی المنظر فی الدین محمد انسنگ زبیب: فتاویٰ ہندیہ ج ۴، ص ۲۸۸
- مکتبہ نورانی کتب خانہ پشاور -
- ۴۴ :- الہدایہ کتاب المضاربت - ج ۳، ص ۲۷۵ -
- ۴۵ :- فتاویٰ ہندیہ ج ۴، ص ۲۸۸
- ۴۶ :- فتاویٰ ہندیہ ج ۴، ص ۲۸۸
- ۴۷ :- بایۃ المجتہد ومنہایۃ التقصد - ج ۲، کتاب القراض ص
- ۴۸ :- کتاب الفقہ علی المذاهب اللدنیہ ج ۳، مباحث شرکتہ
- حنفی مسلک ص ۴۰ - ۱ - مالکی مسلک ص ۱۱۰
- شافعی مسلک ص ۱۱۲ - حنبلی مسلک ص ۱۱۳
- مباحث مضاربت - حنبلی مسلک ص ۴۶ مالکی مسلک ص ۵۰ - شافعی مسلک ص ۵۵
- حنبلی مسلک ص ۵۹ -

- ۴۹۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ج ۶، ص ۵۹
- ۵۰۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ج ۶، ص ۶۵
- ۵۱۔ احمد الدردیہ۔ الشرح الصغیر ج ۲، ص ۳۲۷ کتب خانہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۳۵ھ
- ۵۲۔ نووی۔ منہاج الطالبین ص ۶۴، ۶۵ (تخصیص)
- ۵۳۔ نووی۔ منہاج الطالبین
- ۵۴۔ ابن قدامہ المقدسی۔ الشرح الکبیر علی المقنع ج ۵، ص ۱۱۶
- ۵۵۔ الشرح الصغیر ج ۲، ص ۱۵۷
- ۵۶۔ ابو حامد غزالی۔ کتاب الوجہ فی مذاہب الامام شافعی ج ۱، ص ۱۸۷ مکتبۃ الاداب والموید قاہرہ ۱۳۱۳ھ
- ۵۷۔ تراجم مصادر قانون اسلامی ج ۴، ص ۲۴۸
- ۵۸۔ فتاویٰ ہندیہ ج ۳، ص ۲۸۷، ۲۸۸
- ۵۹۔ تراجم مصادر قانون اسلامی ج ۴، ص ۲۴۲ تا ۲۷۲ (تخصیص)
- ۶۰۔ عین الہدایہ شرح الہدایہ ج ۳، ص ۵۵۸، ۵۵۹ (تخصیص)
- ۶۱۔ عین الہدایہ شرح الہدایہ ج ۳، ص ۵۷۶۔ وفتاویٰ عالمگیری اردو ج ۴، ص ۲۹۲
- ۶۲۔ الہدایہ و عین الہدایہ ج ۳، ص ۵۷۶ فصل فیما یفعل المصائب
- ۶۳۔ الہدایہ و عین الہدایہ ج ۳، ص ۵۷۶
- ۶۴۔ ڈاکٹر محمد نجات اللہ صدیقی۔ شرکت و مضاربت کے شرعی اصول۔ ص ۲ تا ۱۰ (تخصیص)
- ۶۵۔ ابن عابدین۔ رد المحتار علی الدر المختار ج ۵، ص ۵۰۹ المطبع مصطفیٰ البابی الجلی مصر
- ۶۶۔ رد المحتار علی الدر المختار ج ۵، ص ۵۰۹
- ۶۷۔ الہدایہ و عین الہدایہ باب المضارب یضارب ج ۳، ص ۵۷۷
- ۶۸۔ عبد اللہ بن شیخ محمد سلیمان۔ مجمع الانحر فی شرح الملتقی الا بحر ج ۲، ص ۳۲۸
- ۶۹۔ عبد اللہ بن محمد بن سلیمان
- مکتبہ دار احیاء التراث، بیروت، لبنان ۱۳۱۹ھ

# موجودہ بینکنگ اور اسلامی بینکاری

قسط سوم

ڈاکٹر محمود الحسن عارف صاحب لاہور

۲۔ رہا یہ سوال کہ کچھ مدت اصل ذرا نفع کی ایک خاص مقدار یا نقصان کے واقع نہ ہونے کی ضمانت دے تو یہ سارے معاملے کو ربائی رنگ دے گا، جس میں کہ ہم آج کل مبتلا ہیں۔

۳۔ تاریخ اسلام میں ایسے نقصانات کی تلافی کا ایک انتظام ملتا ہے اور اگر ضروری ہو تو اس انتظام کو دوبارہ رائج کیا جاسکتا ہے۔ اس کی اجمالی شکل یہ ہے کہ جس شخص کو اپنے نقصان کی تلافی مقصود ہو، وہ بیت المال کو اس کی درخواست دے اور اس درخواست میں اپنے تمام مالی کوائف اور مدد کے استحقاق کی وجہ تفصیل سے بیان کرے۔ پھر بیت المال اپنے وسائل کی مدد تک دے کہ پورے نقصان کی حد تک، اس کی اعانت کر دے، لیکن یہ اعانت ہر معاملے میں اس کا استحقاق ثابت ہونے کے بعد ہی کی جاسکے گی۔ اس میں کوئی بالقطع قسم کی ضمانت نہیں دی جاسکتی۔

۴۔ ہاں اگر کوئی شخص اپنے سرمائے کے تحفظ کیلئے اسلامی اصولوں پر استوار ایک باہمی انڈسٹری کمپنی (Mutual insurance Company) میں اپنے سرمائے کا بیمہ کرواتا ہے تو یہ ایک جائز صورت میں اس شخص کو بیمہ کمپنی کو ایک پوئیم الگ سے دینا ہوگا۔ یہ ضمانت بینک کی طرف سے نہ ہوگی، البتہ بینک اس کا واسطہ بن سکتا ہے کہ ایسے تمام کھاتہ داروں کا پوئیم ایک گروپ کی شکل میں کمپنی کو ادا کر دے۔ نقصان کی صورت میں صرف نقصان کی حد تک کمپنی وہ نقصان پورا کرے گی اور اگر اصل زر محفوظ رہے تو کمپنی کے ذمے کوئی قس کسی فرد کا ثابت نہیں ہوگا۔

قرنوں کا نظام: بعض ماہرین کا خیال ہے کہ بینک بے عرصے کیلئے پیداواری قرضوں پر مقررہ شرح سے سود لینے کے بجائے اپنے قرضوں کا نظام کریں۔ اس کی قرضی مثال یہ ہے کہ بینک "ذلت" کے پاس دس کروڑ روپیہ لی مدت کیلئے قرض دینے کو مستیاب ہے۔ بینک مدت



اور رقم کے لحاظ سے دس مختلف اجزاء میں تقسیم کر دیتا ہے۔

پچاس لاکھ روپیہ ۳۳ سال کیلئے

پچاس لاکھ روپیہ ۷ سال کیلئے

ایک کروڑ روپیہ ۵ سال کے لئے

بینک کے وسائل سرمایہ جس سے وہ بینک اپنے کاروبار کے لئے مندرجہ ذیل ذرائع سے سرمایہ

درام کرتا گا

(۱) شراکتی بینک کا اپنا سرمایہ: جس سے وہ بینک کا آغاز کریں گے،

(۲) مضاربیت کھاتے: بینک کا دوسرا اہم ذریعہ مضاربیت کے کھاتہ داروں کا سرمایہ ہوگا۔ کھاتے مضاربیت کے اصول پر کھولے جائیں گے۔ ان کی کہے سے کم مدت تین ماہ چھ ماہ رکھی جائے گی۔ مدت معاہدہ ختم ہونے سے قبل رقم بینک سے واپس نہیں لی جائے گی۔ کھاتہ دار اور بینک کے شخصیت مشارکت اور سرمایہ دار، ڈاکو، بینک اپنے تمام منافع میں سے مضارب کھاتہ داروں کے کل سرمائے پر منافع کا حساب لگائے گا اور ان میں ہر کھاتہ دار اس کو کے سرمائے کے متناسب حصے سے شریک کریگا، لیکن بینک کو نقصان کی صورت میں یہ نقصان کھاتہ داروں کا ہوگا، جو ان کے سرمائے کے متناسب حصے کو لیا جائے گا۔

(۳) بچت کھاتے: بینک کا تیسرا اہم ذریعہ بچت کھاتوں میں رکھی ہوئی رقم ہوں گی یہ بچت کھاتے ان لوگوں کے ہوں گے جو بینک سے مضاربیت کر کے کسی قسم کا خطرہ مول نہیں لینا چاہتے اور بروقت اپنے پیسے کو نکالوانے کی آزادی برقرار رکھنا چاہتے ہیں ایسے لوگوں کا پیسہ بینک کے پاس قرض حسنہ کے طور پر ہوگا۔ بینک ان کے سرمائے کا ایک حصہ مزید قرض حسنہ کیلئے رکھ کر باقی کو نفع بخش کاموں میں لگانے کا ہاج ہوگا۔ بینک کو ایسے کھاتہ دار کسی قسم کی اجرت یا محنت نہ وصول کرنے کا حق نہیں ہوگا کیونکہ وہ ان رقم کے ایک حصے کو نفع بخش کاموں میں لگا رہا ہوگا۔

(۴) تخلیق ذرا: بینک اپنی سادھ کے اعتبار پر تخلیق ذرا کا راجا اوقت عمل بھی کریگا جو چھ دنوں کے بعد بینک اعتبار کی بنیاد پر اپنے نقد اثاثوں سے کسی گن زیادہ رقم، برقرار قرض نہ دیتے ہیں، اصل میں تخلیق ذرا یہ عمل دو کاموں میں منت نہیں بلکہ اس کی اصل لوگوں کی یہ حالت ہے کہ سب کے سب اپنا

سادہ و بیسک مشیت جس میں شکوت اور ان کا یقین ہے بینک کے پاس ان کا پیسہ محفوظ ہے  
اور وہ اسے ہر وقت لے سکتے ہیں۔ یہ اعتبار بینکاری کی جان ہے۔ اس کے بغیر موجودہ دویہ بانی  
بینک بھی نہیں چل سکتے۔ غیر بانی بینک کے لئے بھی ایسا اعتبار قائم لازم ہوگا۔ لہذا غیر بانی  
بینک بھی یقین تذر کا عمل جاری کر سکے گا اور اس سے اپنے وسائل میں اضافہ کر سکے گا۔

۱۔ استدعا: دیگر خدمت جلتہ مدتی کی مذکورہ رائے، عمل نظر ہے۔ اس لئے کہ مشرقی نقطہ نگاہ سے،  
زیر نظر صورت میں بینک کی حیثیت معنی ایک امانت دار و موردِ امانت ہوگی۔ اس لئے کہ لوگ (لا) نہ  
تو بینک کیلئے ”رب المال“ ہیں اور وہ نہ ہی اس کے ذریعہ سرمایہ کاری کرنے والے۔ یہ لوگ تو بینک  
کے ذریعہ معنی اپنی رقم کی حفاظت چاہتے ہیں۔ اس لئے جب تک ان کے سرمائے سے مذکورہ بالا  
کاروبار کرنے، یا ان کی رقم کو، قرض حسنہ پر دینے کی اجازت نہ ملے لی جائے اس وقت تک بینک  
کے لئے اس تعارف کی شرفا اجازت نہیں ہے، جیسا کہ دفعہ کی کتابوں میں کتاب لودیر کے تحت ایسی  
ہی تصریحات ملتی ہیں۔ لہذا اس صورت میں بینک کے سرمائے وہ راستے ہوں گے۔

۱۔ یا تو وہ اپنی ذمہ داری پر کھاتہ دلدل سے ان کی رقم منصفیت بخش کاروبار میں لگانے کی اجازت  
لے، تو ایسی صورت میں ان کے سرمائے سے کاروبار کر سکتا ہے، لیکن عند الطلب یا یہ مانگ دینے  
پر، انکا سرمایہ واپس کرنا بینک کی ذمہ داری ہوگی۔ اس صورت میں بینک کی حقیقت ایک ”قرضِ بوجہ“  
کی اور ”کھاتہ دار کی حقیقت“ مقروض ”قرض و ہندہ“ کی ہوگی۔

دبدا اور اگر کوئی کھاتہ دار اپنا سرمایہ بینک کی ذمہ داری پر نہیں دیتا، بلکہ بینک کے پاس امانت رکھتا  
ہے۔ تو ایسی صورت میں بینک اس کے کھاتے میں کوئی تعارف نہیں کر سکتا۔ اور ایسے کھاتہ دار  
اس کی رقم کی حفاظت و صیانت کے عوض ”حفاظتی رقم“ لینے کا مجاز ہوگا۔ وہ نقصان کی صورت میں  
ذمہ داری خود کھاتہ دار کی ہوگی، بینک کی نہیں۔ ایسے کھاتہ دار کی رقم بینک اپنے استعمال میں نہیں  
لا سکتا۔

کھاتہ دار سے اگر حفاظت کے لئے کچھ معاوضہ وصول کیا جائے تو اس سے اسکو مفاد بہت  
یا شرکت کے کھاتوں میں رقم جمع کرنے کی ترغیب ملے گی۔

۴۔ مرکزی بینک، اسلامی ریاست میں قبائلی بینکوں کے ساتھ مرکزی بینک کا قیام ہی لازم ہوگا۔ بلکہ صحیح بات تو یہ ہے کہ مرکزی بینک کے کنٹرول اور رہنمائی کے بغیر تجارتی بینک کا کامیابی سے چلنا ناممکن ہے۔ اسلامی ریاست کا مرکزی بینک قریب قریب وہ تمام وظائف انجام دے گا جو کہ موجودہ دور کے مرکزی بینک انجام دیتے ہیں۔ مثال کے طور پر یہ معیشت میں قانون زندگی تخلیق کا ادارہ، دارالحفاظ، بینکوں کا بینک ہوگا، جس میں تمام بینک اپنے کھاتے کھولیں گے۔ یہ بینکوں کی آپس کی حسب نفی کیلئے ”کلیرنگ ہاؤس“ (Clearing House) کا کام دیگا۔ بینکوں کے لئے ”آخری دائن“ کے مفروضہ انجام دیگا، یہ ریاست کے ترقیاتی کاموں کے لئے سرمائے کی فراہمی کا اہم ذریعہ ہوگا اور معیشت میں زراعت و تجارت کی دوسرے کنٹرول کریگا۔ ان میں سے تقریباً تمام وظائف ایسے ہیں جو موجودہ دور میں صوبہ کی شرح کو گھٹانا جوصلے عمل میں آتے ہیں۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ غیر بانئ مرکزی بینک اس اہم فریضے سے کیسے عہدہ برآ ہوگا؟ ذیل میں ہم ان اقدامات کا ذکر کرتے ہیں جن کے ذریعے غیر بانئ مرکزی بینک معیشت میں زراعت و تجارت کی دوسرے کو مطلوب ہونے پر رکھ سکتا ہے۔

- ۱۔ شرکت یا مضاربت حصص کی خرید و فروخت؛
- ۲۔ بینکوں کے نقد سرمائے کی خرچ میں تبدیلی؛
- ۳۔ بینکوں کے مرکزی بینک میں محفوظ سرمائے کی شرح میں تبدیلی؛
- ۴۔ بچت کھاتوں میں نقد قرض منہ کیلئے سرمائے اور مضاربت کے لئے سرمائے کیلئے مناسب رد و بدل؛

۵۔ مرکزی بینک کی طرف سے قبائلی بینکوں کو اس کے قرض حسنہ کی بنیاد پر مزید قرض حسنہ دینے کی شوج میں تبدیلی؛

۶۔ آخر دائن کی حیثیت سے قبائلی بینکوں کو قرض کی سہولتوں میں کمی بیشی؛

۷۔ مضاربت کے ذریعہ زراعت و تجارتی بینک کے درمیان شرح مضاربت میں تبدیلی؛

۸۔ قبائلی بینک کے ذریعہ زراعت کے درمیان شرح مضاربت میں تبدیلی؛

۹۔ اخلاقی ترمیم؛

۱۰۔ راست اقدام کی

غیر ربائی بینک کداری کے چند اہم مسائل: غیر ربائی بینکاری کا جو اجمالی خاکہ اور پیش کیا گیا ہے اس پر بہت سے سوالات وارد کئے جاسکتے ہیں۔ ذیل میں ہم ان سوالات پر بحث کریں گے اور کچھ تجاویز پیش کریں گے، جن پر مزید گفت و شنید کی ضرورت ہے۔

۱۔ موجودہ معیار دیانت اور نفع و نقصان کی تقسیم: غیر ربائی بینکاری پر سب سے بڑا اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ یہ موجودہ معیار دیانت کے ساتھ اگر کوئی بینک لوگوں سے شرکت و مضاربیت کی بنا پر ملٹی بینک لوگوں سے شرکت و مضاربیت کی بنا پر مالی لین دین کرنے کا تو ایسے لوگوں کی تعلق بہت کم ہوگی جو دیانتداری سے اپنے حسابات کا انگشتانہ کریں گے اور زیادہ لوگوں کی خواہش ہوگی کہ وہ اپنے اصل منافع کو چھپالیں۔

اس میں شک نہیں کہ یہ اعتراض عملی دنیا کے مشاہدے پر مبنی ہے اور اگر کوئی ایسا انتظام نہ کیا جائے جو لوگوں کو دیانت پر پابند کرے تو بینک کی کارکردگی خطرناک حد تک متاثر ہو سکتی ہے اس کا اصل حل تو بے عرصے کی منصوبہ بندی کے ذریعے لوگوں کی ذہنی تربیت اور ایمانی حالت کا انتقال ہے، لیکن اس نصب العین کے حصول تک کے درمیانی عرصے کے لئے مندرجہ ذیل تجویز پر غور کیا جاسکتا ہے۔

حکومت تمام تجارتی شعبوں کے لئے ایسے معاشرتی مطالعے اور تجزیے کا مستقل بندوبست کرے جو کارکردگی کے تاثر چرچا و بین الاقوامی تجارت، ملکی پیداوار اور مزدوروں کی کارکردگی اور ملاکت پیداوار جیسے عوامل و عناصر کو پیش نظر رکھ کر تمام کاروباروں کے متعلق رپورٹیں شائع کرنے کا ایک سلسلہ شروع کرے۔ یہ رپورٹیں ہفتہ وار، پندرہ روزہ یا ماہوار ہونی چاہیں اور ان کے ذریعے کاروبار میں دو سطحات نفع کی شروع کا معیار مقرر کر دیا جائے جو ہر اختیار سے ایک متبادل معیار سے پہلے یعنی یہ نہ تو ایک بہت زیادہ مستعد آجر کا معیار ہو اور نہ ایک حق آسان اور گنہگار ہوئے آجر کا۔ اس شروع کو چھین کر کہتے وقت حکومت کم سے کم معیار گمرانی (minimum distance) کے اصول پر کام کرے، یعنی ہر کاروباری کیلئے لازم ہو کہ وہ بینک کے سوا کسی اور کم سے کم معیار کے مطابق گمرانی کے ادارے سے خارج نہ کرے۔ یہ کم سے کم معیار کچھ طے پر شائع کیا جاسکتا ہے، جس میں ہر تجارت

کیلئے مختلف مواقع میں جیسا کہ سے کم کاروباری صلاحیت کی ضرورت ہے، اسے بیان کیا جاسکتا ہے۔ بینک کے سرمائے کی وابستگی کے وقت جو آج اس اوسط منافع کی شرح سے کم شرح کا اعلان کرے اس کے حسابات کی تفصیل چھان بین بینک کا فنی عملہ کرے۔ اگر بڑا مال کے دوران پتا چلے کہ اگرچہ بینک کے سرمائے پر کم سے کم ٹکرائی کا اہول استعمال نہیں کیا تو بینک اسکا اعلان کردہ منافع کو قبول کرنے سے انکار کر سکتا ہے۔ جھگڑے کی صورت میں ثالثی عدالتوں میں مقدمہ لے جایا جاسکتا ہے۔

اگر یہ ثابت ہو کر منافع تو اصل میں اتنا ہی ہے جتنا کہ کاروباری ظاہر کر رہا ہے دینی وہ اخلاص کام نہیں لے رہا ہے تو بینک کیلئے اس کے سوا کوئی چارہ نہ ہوگا کہ وہ اس ظاہر کردہ نفع میں سے بھی پہلے قبول کرے لیکن آئندہ کیلئے بینک ایسے کاروباری کو سرمایہ فراہم کرنے پر پابندی لگا سکتا ہے ایسے کاروباریوں کے نام بھی بینکوں کے گزٹ میں شائع کیے جاسکتے ہیں تاکہ دوسرے بینک ان سے ہوشیار رہیں۔

اسی طرح اگر کوئی کاروباری بینک کے سرمائے پر نقصان ظاہر کرے تو بھی بینک کو اختیار ہوگا کہ حسابات کی تفصیل پڑتال کرے۔ پڑتال کے دوران میں اگر کسی بددیانتی، اختیادہ مغلوص کا بغوت مل جائے تو بینک کو اختیار ہوگا کہ وہ کاروباری کے ظاہر کردہ حسابات کو ماننے سے انکار کر دے۔ اس صورت میں سارا نقصان اس کاروباری کو برداشت کرنا پڑے گا۔

بددیانتی حسابات میں گزرتا مال کے ضیاع کی دانیتہ کو شش و غرہ اقدامات کو قانوناً سخت سزا کا مستوجب ہی قرار دیا جاسکتا ہے تاکہ لوگ ان کی طرف راغب نہ ہوں۔

یہ بات بھی اہم ہے کہ جن صورتوں میں کسی کاروباری کے حسابات میں کچھ غلطی کا مضبوط آئسٹے وہ حسابات اس کاروباری شخص کے اخراجات پر چلنے جائیں گے تاکہ بینک کے اخراجات بھی کم سے کم رہیں اور لوگ بھی اس پوچھ سے بچنے کیلئے حسابات میں گزرتہ نہ کریں۔

۲۔ بچت کی رسد: غیر بانئ بینک پر یہ اعتراض بھی کیا جاسکتا ہے کہ بونہٹنے کی صورت میں لوگ بینک میں اپنی بچتیں نہیں رکھا کریں گے کیونکہ اب ان کے لئے اس کے علاوہ کوئی چارہ نہیں رہے گا کہ وہ یا تو انہیں بچت کھاتے میں رکھیں اور کوئی بونہٹ نکالیں یا پھر مقررہ مدت کی بنیاد

بہرہ کھیں اور نقصان کا خطرہ مول لیں اور ہر وقت رقم لکھوانے کی سہولت سے دستکش ہو جائیں۔  
لہذا عام لوگ بینک میں اپنی بچتوں کو رکھنے سے احتراز نہ کریں گے۔

دراصل یہ خطرہ بڑے درجے کے غلطیوں کا نتیجہ ہے۔ اول تو یہ بات ہی طے نہیں کہ لوگ بچت  
رہنما کے کیلئے کرتے ہیں۔ بچت کے بہت سے محرکات ہیں، جن میں سے رہنما صرف ایک ہے،  
بلکہ خود مغربی ماسٹر کے میں جمع کئے گئے اعداد و شمار کی روشنی میں یہ نتیجہ ملتا ہے کہ مشرق، سود میں تبدیلی  
سے بچتوں کے مدیاری پر کوئی قابل لحاظ اثر نہیں پڑتا۔

دوم اگر کسی معیشت میں رہنما کے تمام راستے بند ہو جائیں تو اس جدید دور میں لوگ اپنی بچتوں  
کا کیا کریں گے؟ ان کے لئے تین ہی راستے کھلے ہیں: یا وہ کاروبار کر لیں، یا انشورس معاشرت یا  
شرکت کی بنیاد پر بینک کو دے دیں، یا پھر بینک میں امانت قرض حسنہ کے طور پر رکھ دیں۔ اس  
کے علاوہ کوئی اور صورت ممکن نہیں۔ ہم نہیں سمجھتے کہ اس دور میں کوئی شخص اپنی بچت کو گھر میں رکھا  
کھود کر اس میں وبادے گا، خاص طور پر ایک اسلامی معیشت میں، جہاں کاروبار کی بہت تعزیر  
ہے اور حضور علیہ السلام نے لوگوں کو اپنا سرمایہ کاروبار میں لگانے کی طرف توجہ دلائی ہے۔  
ہندوؤں میں کوٹھنی: واجب الوصول ہندوؤں میں رائج الوقت کوٹھنی ضرور ہوتا ہے۔ ایک  
غیر رہائشی بینک اس معاملے میں کیا رویہ اختیار کرے گا؟ کیا وہ ہندوؤں کو بھنانے کا دستو بھانے لگے  
نہ کرے گا۔ یا ان کو بوری رقم پر (بغیر کوٹھنی کے یا قرض حسنہ کے طور پر) بھنایا جاسکے گا؟ اگر یہ قرض حسنہ  
ہے تو کیا بینک ان تمام مطالبات سے عہدہ برآ ہو سکے گا جو اس سلسلے میں اس کے گاہکوں کی  
طرف سے اس پر کئے جائیں گے۔

اس کا ایک جواب تو دی ہے جو اوپر بیان ہوا ہے۔ یعنی بینک اس کو ایک خدمت خلق سمجھ  
کہ قرض حسنہ کے طور پر بوری رقم کے عوض بھنانے کا بندوبست کرے گا، لیکن معاشی نقطہ نظر  
سے یہ بات زیادہ دل کو چس لگتی، لہذا ایک دوسری تجویز یہ ہے کہ بینک واجب الوصول ہندوؤں  
کو بھنانے کا انتظام کریں اور اس میں جو کوٹھنی مقررہ شرح سے کی جائے وہ بینک کے لئے قرض

حسنہ کے طور پر پورا اور بینک سے اس تناسب سے استعمال کرے جس تناسب سے اس نے کسی گاہک کو ہنڈی کے ذریعہ ملو دی ہے۔ مثال کے طور پر اگر کٹوتی کا نرخ دس فیصد ہے اور ایک ہنڈی برائے ۱۰۰ روپے تین ماہ بعد واجب الوصول ہے تو بینک آج ۹۰ روپے نقد ادا کرے جو کہ گھریا بینک کی طرف سے اس شخص کو تین ماہ کے لئے قرض حسنہ ہے اور اس کے ساتھ ہی اس حسن سلوک کے جواب میں وہ شخص بینک کو ۱۰۰ روپے ۲ ماہ (۳۰/۳۰/۹۰) تک کیلئے قرض حسنہ کے طور پر دے، جسے بینک یہ مدت گزرنے کے بعد شخص مذکور کو واپس کر دے۔ قرض حسنہ کی یہ مدت کٹوتی کی شرح اور بل کی مدت کے حساب سے طے ہونی چاہئے یہ ایک باہمی احسان کا معاملہ ہے، جس میں شرعی اعتبار سے کوئی نقص معلوم نہیں ہوتا۔

•۔ صارفین کے قرضے: مذکورہ بالا غیر بائی بینک کی ضروریات کے قرضوں کا ذکر نہیں آیا۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ صارفین کو ضرورت کے لئے قرض حسنہ دینے کا کیا طریقہ ہوگا؟ عام طور پر صارفین کی تعداد بہت زیادہ اور ان کے مطلوبہ قرض کی رقم بہت قلیل ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں انہیں یہ قرض عذمرہ ضروریات کے لئے نکالنا ہوتا ہے۔ لہذا ایک تجارتی بینک کو ان بے شمار چھوٹے چھوٹے گاہکوں سے قرض حسنہ کی بنیاد پر معاملہ کرنے میں بے حد دشواری لاحق ہو سکتی ہے اس سلسلے میں ایک تجویز یہ پیش کی گئی ہے کہ غیر بائی صارفین کے سٹورڈ (STORERS) ان کو قرض حسنہ دینے کا بندوبست کریں۔ یہ سٹور عام لوگوں کو قرض حسنہ دیں گے۔ بعض صورتوں میں تجارتی بینک ان سٹورز کے ساتھ مضاربیت بھی کر سکتا ہے۔ اس کا انحصار اس مدت پر بھی ہے جس کیلئے کسی سٹور کو بینک سے روپیہ درکار ہو۔

•۔ ضمانت برائے اصل نفع و نقصان: اس سلسلے میں حسب ذیل سوالات اٹھائے جاتے ہیں: (۱) کیا حکومت کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ یہ ضمانت دے کہ اگر غیر سودی بینک کو نقصان اٹھانا پڑے تو اس صورت میں بھی عند الطلب کھاتے داروں کا پورا سرمایہ محفوظ رہے گا درجہ حکومت کو اپنے پاس سے ادا کرنا پڑے۔

(۲) کیا بینک کو نقصان ہونے کی صورت میں حکومت ان کھاتے داروں کے نقصان کی تلافی کرے گی جنہوں نے اپنی رقم بینک میں نفع و نقصان میں حصہ دہی کے اصول پر رکھی تھیں۔

(۳) اگر یہ خاص شرح سے کم نفع ہو تو کیا حکومت اس کی (الف) ہر حال میں تلافی کرے گی، یا (ب) اس حال میں تلافی کرے گی جب یہ نقصان کسی اتفاقی یا قدرتی وجہ سے ہوا ہو یا (ج) اس حال میں تلافی کرے گی کہ اس کی وجہ یا تو حکومت کی پالیسی ہو یا غیر متوقع ملکی یا بین الاقوامی عوامل؟

اگر اس قسم کی ضمانتیں دی جاسکتی ہیں تو کیا یہ ضمانتیں حکومت کے بجائے بینکنیں بھی دے سکتی ہیں؟

سوالات کے انداز سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ اس مفروضے پر کئے گئے ہیں کہ شرکت و مضابرت کی شکل میں بینکاری پر لوگوں کا اعتماد قائم رکھنے کے لئے حکومت کسی طرح سے یہ ضمانت دیدے کہ ایسے قریبے میں کسی نقصان کا احتمال نہیں، اس سلسلے میں حسب ذیل معروضات قابل توجہ ہیں: اب جہاں تک بینکاری کے لئے نئے نظام پر اعتماد قائم کرنے کا تعلق ہے اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا، بلکہ اگر یہ اعتماد نہ ہو تو بینکاری کا تجربہ سرے سے آزمایا ہی نہیں جاسکتا۔ اعتماد کی صرف یہ ایک صورت نہیں کہ حکومت اصل زر کے تحفظ یا نقصان نہ ہونے کی بددہی ذمہ داری اپنے سر لے۔ آج کل کا غد کے کرنسی نوٹ گردش میں ہیں۔ جب اول اول یہ گردش میں آئے تو انہیں سونے چاندی میں تبدیل کرایا جاسکتا تھا۔ آہستہ آہستہ حکومتوں نے یہ تبادلہ بالکل ختم کر دیا۔ اب محض رقم کے طور پر نوٹ پر تبادلے کی ضمانت کے الفاظ لکھے ہوتے ہیں۔ اگرچہ یہ نوٹ سونے چاندی میں تبدیل نہیں کئے جاسکتے، تاہم نوٹ پر قسم الفاظ بہر حال ایک ضمانت فراہم کرتے ہیں۔ اسی طرح کی ضمانت کی ایک مثال زر کی تاریخ میں یہ واقعہ ہے کہ جب ہٹلر کے بعد جرمنی میں قیمتیں دس لاکھ گنا تک چڑھ گئیں تو لوگ بوریوں کی بوریوں مارک کی لیے پھرتے تھے، لیکن کوئی چیز نہ خرید سکتے تھے اس وقت کی حکومت نے تمام موجودہ کرنسی کو ختم کر دیا اور ایک نیا سکہ، جس کا نام ریٹن مارک (Rentenmark) تھا، جاری کیا اور اعلان کیا کہ اس سکہ کے پیچھے پورے ملک کی زمین ضمانت ہے یہ ظاہر ہے کہ یہ ایک نقلی کھیل تھا، لیکن یہ



ضمانت سے لوگوں کا اعتماد جی کر نہی بر قائم ہو گیا۔ لہذا غیر ربائی بینکاری میں بھی حکومت کو لازم ہوگا کہ وہ محمل الفاظ میں تمام نظام کی کامیابی کو مناسبت بنے، تمام ربائی کاروبار سختی سے بند کرے اور تقاضا کے لئے تحفظ کے ساتھ اس نظام کو رائج کرے۔ ان اقدامات سے لوگوں کا اعتماد قائم کیا جاسکتا ہے۔

پچیس پچیس لاکھ کے آٹھ اجزاء دس دس سال کے لئے اور

دو کروڑ روپیہ چار سال کے لئے۔

بینک مندر طلب کرتا ہے کہ جو شخص مقررہ مدت گزارنے کے بعد سرمایہ اور سرمائے کا زیادہ سے زیادہ نفع فی صد دینے کی پیش کش کرے گا۔ اسے یہ رقم دے دی جائے گی۔

یہ معاملہ اول تا آخر ایک ربائی معاملہ ہے۔ عام ربائی معاملے اور اس میں صرف اتنا فرق ہے کہ یہاں روپائی شرح مدیون مقرر کر رہا ہے۔

اس طرح کا کوئی اقدام صرف اسی صورت میں جائز ہو سکتا ہے کہ مندر میں مدیون اپنے نفع کا جو حصہ بینک کو دینے کا پابند ہو اس کا اظہار کرے، یعنی یہ اصل زر ہند ہو بلکہ متوقع نفع کا کوئی حصہ ہو۔ اس طرح کا کوئی مندر بینک کے لئے اسی صورت میں سود مند ہو سکتا ہے جب خود نفع کا کوئی یکساں تصور سب کے لئے استعمال کیا جاسکے، لہذا اگر بینک یہ طے کر دے کہ لاگت پیدائش پس کون کون سے عناصر ہونگے اور نفع کاتین کیسے کیا جائے گا تو پھر بعض صورتوں میں تقابل ممکن ہوگا۔ ان صورتوں میں بہت سے دوسرے عوامل از قسم کاروباری تجربہ، ماضی کی کارکردگی، بینک اور کاروبار کے باہمی تعلقات، ضمانت، مدت واپسی، وغیرہ بھی نظر انداز نہیں کئے جاسکیں گے۔

(جاری ہے)

لے استدعا لیکن ایک مسئلہ اس کے باوجود محل نظر ہے، وہ یہ کہ ایسی صورت میں متوقع نفع محض ایک "تصوراتی" شے ہوگا۔ جوئی الوقت موجود نہیں ہے۔ اور اسلامی نقطہ نگاہ سے غیر موجود شے کی فروخت جائز نہیں ہے۔

سے تفصیل کیلئے دیکھئے: ڈاکٹر محمد نجابت اللہ صدیقی: غیر سودی بینک کاری، مطبوعہ لاہور، دیکھئے محمد اکرام: مقالہ علم و معاشیات، در اردو دائرہ معارف اسلامیہ، ۱۳۱-۱۳۲، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵

# ہندوستان میں مسلم عہد حکومت کا مطالعہ

## (موجودہ حالات کے تناظر میں)

\_\_\_\_\_ ڈاکٹر ظفر الاسلام شعبہ علوم اسلامیہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

۱۶ ستمبر ۱۹۴۷ء کو اودھیا میں آئین و قانون کی حکم کھلا خلافت ورزی عدلیہ کے قتال کی پامالی کا جو مذموم ترین واقعہ پیش آیا اور باری مسجد کو منہدم کر کے ملک میں مذہبی تشدد اور فرقہ وارانہ جنون کی جو نئی روایت قائم کی گئی اس کے اسباب علل پر اگر غور کیا جائے یا اس کے پس منظر کا گہرائی سے مطالعہ کیا جائے تو مختلف باتیں سامنے آئیں گی لیکن واقعہ یہ ہے کہ اصلاً جس چیز نے باری مسجد کی تہذیب اور مسلمانوں کے مذہبی و ثقافتی پر دست دہازی کا ہندوستان کی تاریخ میں ایک نیا باب کھولا ہے وہ ہے عہد وسطیٰ کے ہندوستان یا مسلم عہد حکومت کی تاریخ مسیح کر کے اس زمانہ کی تصویر بگائنا اور اس کے ذریعہ مسلمانوں کے خلاف نفرت و عداوت جذبات بھڑکانا اور انتقام کی آگ کو ہوا دینا اس میں شبہ نہیں کہ مسلمانوں کے خلاف جذبات برائے گنہگار کرنے کیلئے برادران وطن کے ایک طبقہ کی جانب سے جو مسائل سامنے لائے جاتے ہیں ان میں سے کچھ کا تعلق آزادی کے بعد کے واقعات یا موجودہ حالات سے ہے لیکن حقیقی معنوں میں جو بنیادوں پر فرقہ وارانہ ہم آہنگی اور باہمی میل جول کی فضا کو ملیا جیت کرنے کی ہم جاری ہے درخواست اس کے جو بھی مقاصد ہوں ان کا تعلق عہد وسطیٰ کے تاریخی واقعات و حالات سے ہے اس کے واضح ثبوت اس طبقہ کے نمائندوں کی تقریروں و تقریروں سے ملتے ہیں اور اس کی مزید توثیق اسکو لوں کی تاریخی درسیات کے اسباق و مشتملات میں تبدیلیوں سے ہوتی ہے جو مختلف صوبوں میں بی جے پی حکومتوں کے زیر انتظام عمل میں لائی گئیں تاریخی درسیات میں حقائق کو کس کسے اور فرقہ وارانہ منافرت پھیلانے والے مباحث کی شمولیت کی ہم آہنگی اس میں جتنی تنظیموں کی جانب سے بہت پہلے سے جارہی ہے اور ان کے اثرات ان تنظیموں

کے قائم کردہ اداروں تک ہی محدود تھے لیکن متعدد صوبوں میں بی جے پی حکومت کے قیام کے بعد سرکاری سطح پر اس نوع کی تبدیلیوں سے وسیع پیمانہ پر ذہنوں کے مسموم ہونے اور مسلمانوں کے خلاف نفرت و عداوت کے جذبات بھرپور کرنے کے جو بھیانک نتائج سامنے آئے ہیں یا آئیں گے وہ اب کوئی دیکھی چھپی بات نہیں رہ گئی ہے۔ اس صورتحال میں عہد وسطیٰ کے ہندوستان کی تاریخ میں دلچسپی فطری طور پر بڑھ گئی ہے اور مختلف پہلوؤں سے اس زمانہ کے حالات و واقعات کے مطالعہ و تحقیق کی کوششیں جاری ہیں موجودہ حالات میں جب کہ منفی نقطہ نظر سے یہ کوششیں تیز سے تیز تر ہوتی جا رہی ہیں یہ ضروری ہو گیا ہے کہ ہندوستانی مسلمان اس عہد کی تاریخ سے بخوبی جانکاری حاصل کریں اور اہل علم و اصحاب قلم مستند تاریخی ماخذ کا مطالعہ کر کے اس زمانہ کے حالات و واقعات کو صحیح سیاق و سباق میں پیش کرنے کی کوشش کریں تاکہ مسلم حکومت کی کارکردگی بالخصوص ہندوؤں کے ساتھ حکمرانوں کے طرز عمل سے متعلق غلط فہمیوں کا کچھ ازالہ ہو سکے اور اس عہد کی صحیح تصویر ابھر کر سامنے آ سکے۔ قابل غور بات یہ ہے کہ یہ محض اس عہد کے مسلم حکمرانوں یا مسلمانوں کے بارے میں غلط تاثرات کا مسئلہ نہیں ہے بلکہ اسی کے ذریعہ اسلام اسلامی تعلیمات اور اسلامی طرز سیاست و حکومت کو بھی ہدف تنقید بنایا جاتا ہے اس لئے گہرے مطالعہ کے ذریعہ یہ معلوم کرنا اور واضح کرنا ضروری ہے کہ اس زمانہ کی حکومت کی نوعیت کیا تھی۔ اس کے اصول و ضوابط کن بنیادوں پر قائم تھے اور شریعت کی پابندی کے نقطہ نظر سے اس کی کارکردگی کیسی تھی۔

سب سے پہلے یہ وضاحت مناسب معلوم ہوتی ہے کہ ہندوستان میں مسلمانوں کا زمانہ حکومت عہد وسطیٰ کے ہندوستان (MEDIEVAL INDIA) کے نام سے جانا جاتا ہے پھر ایسے عہد سلطنت و عہد حلیہ دو حصوں میں منقسم کیا جاتا ہے۔ پہلا حصہ ۱۵۲۶ء سے ۱۵۲۶ء تک محیط ہے جس میں سلطان قطب الدین ایبک سے سلطان ابراہیم لودی تک کا زمانہ حکومت شامل ہے۔ دوسرا حصہ ۱۵۲۶ء سے ۱۵۲۶ء تک پہلا ہوا ہے جو اب سے اونگ زیب تک کے زمانہ حکومت پر مشتمل ہے۔ گرجنل باجپائی

کو کسی دستوری طور پر ۱۸۵۷ء یعنی بہادر شاہ ظفر کی حکومت کے خاتمہ تک محیط مانا جاتا ہے لیکن عظیم منلوں کی بادشاہت کا نکتہ اختتام ۱۸۵۷ء کو کیا تسلیم کیا جاتا ہے۔

تاہی کتب اور دوسرے معاصر ماخذ کے گہرے مطالعہ سے اس عہد سے متعلق جو حقائق سامنے آتے ہیں انہیں مختصر ان الفاظ میں بیان کیا جاسکتا ہے۔

ہندوستان میں مسلمانوں کا یہ دور حکومت انکی سیاسی، مذہبی و ثقافتی تاریخ کا ایک اہم باب ہے اس عہد کی تاریخ اور اس سے قبل کی مشرق وسطیٰ کی مسلم حکومتوں میں اس اعتبار سے گہرا ربط پایا جاتا ہے کہ اس عہد میں ہندوستان میں جو سیاسی اصول و ضوابط رائج ہوئے اور نظم و نسق کے جو شعبے قائم کئے گئے وہ کافی حد تک ان مسلم حکومتوں سے مستعار تھے۔ اس میں شبہ نہیں کہ حکومت بادشاہی کے نظام پر قائم تھی اور اس کی کارکردگی میں تیوری اصول جہاں ہائی کے اثرات پائے جاتے تھے لیکن اس رہنما اصولوں اور ترکیبی عناصر میں کافی حد تک مسلم طرز حکومت کا عمل دخل بھی ملتا ہے، اس عہد میں دیوان خراج قضا، احتساب و افتاء وغیرہ متعدد ایسے انتظامی شعبہ جات قائم تھے جو واضح طور پر ایشیاء و افریقہ کے مختلف علاقوں میں پہلے کی مسلم حکومتوں میں پائے جاتے تھے اسی طرح نظم و نسق کے دائرے بالخصوص شہر مالیات میں بہت سی ایسی اصطلاحیں رائج تھیں جو بھاری طور پر اسلام کے معاشی نظام کا جو تقسیم مثلاً زکوٰۃ، خراج، جزوہ، غنور، عشری و خراجی، مزارعت، مضاربیت، ہیت المال وغیرہ۔ مزید یہاں اس دور میں دیگر علوم و فنون کے علاوہ تفسیر، حدیث و فقہ کے میدان تدریس اور تصنیف دونوں ذرائع سے ایسی نمایاں خدمات انجام دی گئیں کہ ان کے نقوش آج بھی زندہ و تابندہ ہیں۔ ان خدمات میں اہل علم و فن کی اپنی دلیلیوں اور کوششوں کے علاوہ سلاطین و امراء کی معاونت پروری اور علمی سرپرستی کا بھی حصہ رہا ہے سرکاری اخراجات پر مکتب و مدارس کے قیام کے علاوہ علماء و فضلاء کی علمی کاوشوں پر سلاطین و ملوک کی جانب سے فراخ دلانہ انعام و اکرام کی مثالوں کی کمی نہیں ہے۔

یہ عہد حکومت مسلمانوں کی سیاسی، مذہبی و تمدنی تاریخ کا ایک اہم باب ہونے

کے ساتھ اس ملک کی سیاسی و سماجی اور علمی و تمدنی تاریخ کا بھی ایک نمایاں حصہ ہے جسے کسی بھی صورت میں ہندوستان کی تاریخ سے بھی الگ نہیں کیا جاسکتا۔ سیاسی و انتظامی سماجی و اقتصادی، علمی و تمدنی ہر شعبہ میں اس وقت کے حکمرانوں نے اس وقت کے انداز و مزاج کے مطابق قابل ذکر خدمات انجام دیں۔ سیاسی وحدت اور انتظامی یکسانیت کے حصول کے لئے مسلم حکمرانوں کی کوششیں اور عوام کی تلاش و پیہود کے کاموں میں انکی دلچسپی ملک کی تعمیر و ترقی کے لئے ان کی اہم خدمات کا حصہ ہیں۔ اس عہد کے متعدد رفاہی کاموں سے آج بھی ہندوستانی عوام مستفید ہو رہے ہیں۔

ہندو سبطی کی مسلم حکومت غیر ملکی نہیں بلکہ ایسے حکمرانوں کی سلطنت تھی جنہوں نے یہاں حکومت قائم کرنے کے بعد اسی ملک کو اپنا وطن بنایا اور اسی کی تعمیر و ترقی و ترقی میں اپنی سیاسی و انتظامی صلاحیتوں اور ریاست کے ذرائع آمدنی کو صرف کیا۔ اولین دور کے بعد ان حکمرانوں میں بیشتر ایسے تھے جن کی نشو و نما و تربیت اسی سرزمین میں ہوئی اور جو اسی ماحول کے پیداوار تھے۔

حکومت کے انتظامیہ میں ترک نژاد اور بیرونی افسران کے علاوہ ہندو نژاد مسلمان بھی شامل رہے ہیں۔ اولین ادوار میں سلطنت کے اہم مناصب کے لئے ان کے یہاں اور کسی تصور کے بجائے نسلی و خاندانی تصورات زیادہ کارفرما تھے کہ بعد کے زمانہ میں یہ تصورات بھی کمزور پڑ گئے۔ جہاں تک عام نظم و نسق چلانے کی روایت قائم کی اور انہوں نے حکومت کے کام و کاج کے لئے ہندوؤں کی صلاحیتوں و تجربات سے فائدہ اٹھانے میں مذہبی اختلاف کو آڑے نہیں آنے دیا۔ اسی طرح نظم و نسق میں بالخصوص عوامی اصل کے شعبہ میں قدیم ہندوستان کی بعض روایات کو باقی رکھنے میں انہوں نے کوئی حرج نہیں محسوس کیا۔

علم کے میدان میں اس عہد حکومت کی سب سے بڑی خدمت یہ ہے کہ ہندوستان میں اس کے تصور کو موسس ملی جس کا اثر یہ ہوا کہ اس کی تفصیل عوام کے کسی خاص طبقہ تک محدود نہ رہی بلکہ ایک وسیع پیمانہ پر اس کے حصول کا سلسلہ شروع ہوا اور سلاطین و لوگ

نے مختلف علوم و فنون کی توسیع و ترقی میں دلچسپی لی اور انہوں نے ہر ایک تفریق اہل علم و فن کی سرپرستی و حوصلہ افزائی کی۔ مسلمانوں کے ساتھ ہندوؤں کو بھی اس بات کے مواقع فراہم ہوئے کہ وہ اپنی علمی صلاحیتوں کو اجاگر کریں۔ اپنے تحریری و ثقافتی ورثہ کو قائم رکھیں اور اپنی زبان کو فروغ دیں۔ سنسکرت زبان اور ہندوستان کے قدیم علوم و فنون میں بھی مسلمانوں کی دلچسپیاں ظاہر ہوئیں۔ مختلف علوم و فنون سے متعلق سنسکرت کی کتابوں کا فارسی میں ترجمہ کر کے مسلم سلاطین نے نہ صرف یہ کہ مسلمانوں کو ان سے متعارف ہونے کا موقع فراہم کیا بلکہ اس ملک کے قدیم علمی و ثقافتی ورثہ کو بقا و تحفظ بھی عطا کیا۔

جہاں تک ہندوؤں کی شرعی حیثیت اور سماجی پوزیشن کا تعلق ہے فاتح سندھ یا یہاں کے اولین مسلم حکمران محمد بن قاسم کے زمانہ میں انہیں ”مشابہ اہل کتاب“ تصور کرتے ہوئے ذمی کا درجہ دیا گیا۔ دہلی سلطنت کے قیام کے بعد اور عہد مغلیہ میں بھی ان کے یہ حیثیت مسلم رہی۔ اگرچہ عہد سلطنت میں شافعی مسلک کے بعض علماء انہیں یہ درجہ دینے کے حق میں نہ تھے لیکن یہ بات قطعی طور پر ثابت ہے کہ سلاطین و ملوک نے متفقہ طور پر ہندوؤں سے ذمی کی حیثیت سے تعلقات و معاملات قائم کیں ہندوؤں کو ذمی کی حیثیت سے تسلیم کرنے کے بعد حکومت نے ان کے جان و مال کے تحفظ کی ضمانت لی اور انہیں اپنے مذہبی رسوم و رواج کی بجا آوری اور سماجی تقریبات کے انعقاد کی آزادی دی۔ انہیں مناد کی تعمیر و مرمت اور ان میں بلا روک ٹوک بوجا پاٹ کے اجازت ملی اگرچہ وہ خاص مسلم شہروں میں نئے مناد کی تعمیر کے مجاز نہ تھے۔ ذمی ہونے کی حیثیت سے وہ معاشی میدان میں بنگ دھو میں کسی پابندی کے شکار نہ تھے۔ اس میدان میں انہیں اپنی صلاحیتیں استعمال کرنے اور کسب معاش کے مختلف نواح اختیار کرنے کی پوری آزادی تھی زراعت و تجارت، صنعت و حرفت کون سا ایسا شعبہ تھا جس میں ان کی سرگرمیاں نہ جاری ہوئی ہوں۔

ہندوستان کے مسلم سلاطین و ملوک کی بابت یہ کہنا صحیح نہ ہوگا کہ وہ اسلام

کے سچے نمائندے اور سیاست و حکومت کے دائرے میں اسلامی اصول و معنوی اصول پر مکمل طور سے عمل پیرا تھے لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ان کے یہاں ~~اسلام~~ پر شریعت کا احترام اور شرعی قوانین کا پاس و لحاظ پایا جاتا تھا۔ ان کی شخصی و عوامی زندگی صحیح معنوں میں ایک مسلم ہجراں کی زندگی کی عکاس نہ تھی لیکن انکی حکومتوں کے دھارم اسلام و اسلامی تعلیمات کی اشاعت اور اسلامی تہذیب و تمدن کے فروغ کے لئے جو خدمات انجام پائیں انھیں نظر انداز بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اس حقیقت کے اصرار میں بھی کوئی تکلف نہیں کہ اس عہد کی حکومتوں کے تحت نظم و نسق اور دوسرے امور میں اسلامی تعلیمات یا شرعی قوانین کی خلاف ورزی کی مثالیں بھی ملتی ہیں، بالخصوص سیاسی مصلحت، تخت و تاج کی حفاظت یا سیاسی مخالفین سے بچنے کے لئے جو اقدامات کئے جاتے تھے ان میں بعض اوقات شریعت کے تقاضوں کا پاس و لحاظ باقی نہیں رہتا تھا۔ تخت و تاج کو چیلنج کرنے والوں کے خلاف اور سیاسی مجرمین کو سزا دینے میں اس وقت کے حکمران بہت سخت رویہ اپناتے تھے خواہ مذکورہ زموں میں مسلم شامل ہوں یا غیر مسلم۔

عہد وسطیٰ کے ہندوستان سے متعلق مذکورہ بالا حقائق و تاثرات کے برعکس و حقائق کی بے سیاق و سباق ترجمانی، غلط بیانی اور سرخ حقائق کے ذریعہ اس عہد کے بارے میں آجکل جو خیالات مشہر کئے جاتے ہیں ان کا خلاصہ ان الفاظ میں پیش کیا جاسکتا ہے۔

وہ ایک غیر ملکی حکومت تھی جس کے تحت ہندوستان ایک طویل مدت تک غلام رہا اس زمانہ کے مسلم حکمرانوں کو نہ تو اس ملک سے کوئی لگاؤ تھا اور نہ یہاں کے لوگوں سے کوئی ہمدردی تھی۔ ان کا مقصد محض یہاں کے مال و دولت کو سیشناخت و طاقت کا مظاہرہ کرنا، لوگوں کو بدعتی مسلمان بنانا اور اپنے ہم مذہبوں کے مفاد کے لئے کام کرنا تھا۔

ہندوؤں کے ساتھ بدسلوکی و زیادتی، ان کے مذہبی و سماجی حقوق کی ہلاکت

عہادت گاہوں کے لیے جتنی ہوسماری اور ہندوستان کے قدیم تمدنی و تہذیبی اہمائی کی بنی  
مسلم حکمرانوں کی عام پالیسی رہی ہے۔ جو حکمران دینی رجحان و مذہبی جذبہ رکھتے تھے ان کے  
زمانہ میں اس پالیسی کو مزید سخت سے بدلتے کھلایا گیا اور جن حکمرانوں نے نظم و نسق میں  
شریعت کا قانون نافذ کرنے کی کوشش کی انکی قانونی سختی کا خاص نشانہ ہندو بنے  
اس وقت کی مسلم حکومت کے تحت ہندوؤں کو ذمی کا درجہ دیا گیا اس کا مطلب  
تخلہ نہیں مستقل طور پر ذلت و خواری میں رکھنا، مذہبی و سماجی آزادی سے انہیں محروم  
کرنا اور جزیہ کے نفاذ کے ذریعہ ان پر ایک بھاری بوجھ لادنا۔

اس ملک کی سماجی و معاشی ترقی اور علمی و ثقافتی سرگرمیوں کے فروغ میں مسلم  
عہد حکومت کی خدمات بہت معمولی رہی ہیں۔ جنہیں باسانی نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح  
اس ملک کے لئے اس عہد کی دین نہیں کے برابر ہے۔

مسلم حکمرانوں نے رفاہ عام یا عوام کی بھلائی کے کاموں میں بہت کم دلچسپی لی اور اس  
سلسلہ میں انہوں نے جو کچھ کام انجام دیے ان کا فائدہ ایک مخصوص طبقہ کے لوگوں یعنی  
مسلمانوں تک محدود رہا۔

یہاں اس طرف توجہ دلانا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ عہد وسطیٰ کی مسلم حکومت  
ان غلط تاثرات کو پھیلانے اور حکمرانوں کی زیادتیوں و نا انصافیوں کی من گھڑت کہانیاں  
مشہر کرنے کے ان کے ہم مذہبوں کے تئیں عداوت و انتقام کا جو ماحول گرم کیا جا رہا ہے  
اس کی پہچان کیا اور تباہ کاریاں اپنی جگہ ہیں اس کا ایک اور خطرناک پہلو یہ سامنے آرہا  
ہے کہ خود مسلمانوں کے ایک طبقہ میں اس زمانہ کی حکومت اور حکمرانوں کے تئیں بیزاری  
پیدا ہونے لگی ہے اور یہ احساس ابھرنے لگا ہے کہ اس وقت کے حکمرانوں کی غلطیوں  
کی سزا آج کے دور کے مسلمانوں کو بھگتنی پڑ رہی ہے۔ جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا یہ دعوای  
ہرگز نہیں کیا جاسکتا کہ اس زمانہ کی حکومت مکمل طور پر عدل و انصاف پر مبنی اور غلط  
اقدامات سے سراسر تہی لیکن بحیثیت مجموعی تمام مسلم حکمرانوں کو مورد الزام ٹھہرانا اور انکی  
حکومتوں کو ظلم و زیادتی کا مجموعہ بتانا نہ تو تاریخ کے ساتھ انصاف ہے اور نہ منصفانہ طریقہ



ہے۔ یہ بالکل ضروری نہیں کہ ان سلاطین و ملوک کے ہر اقدام کا دفاع کیا جائے لیکن محض غلط فیصلوں کی تہنیت اور پروپیگنڈہ کی بنیاد پر اس وقت کے مسلم حکمرانوں کو مجرم سمجھنا اور اسی کی نسبت سے آج کے مسلمانوں میں احساسِ جرم پیدا ہونا قطعاً نامناسب اور ایک غیر صحت مندانہ طرزِ فکر ہے۔ اس طرح کی سوچ سے نہ صرف یہ کہ مسلم تہذیب و تمدن کے قیمتی ورثہ سے بھرپور اس عہد سے قطع تعلق کا رجحان ابھرے گا بلکہ اس سے خطرناک یہ کہ اس احساسِ جرم کی وجہ سے ان کے عزم و حوصلے پست ہو جائیں گے اور ان کی قوتِ عمل و اقدامیت بھی متاثر ہوگی اور یہ یقیناً انفرادی و اجتماعی دو دونوں اعتبار سے ملت کیلئے بہت نقصان دہ ثابت ہوگا۔ موجودہ صورتحال میں بہتر یہی ہوگا کہ تاریخی واقعات کو ان کے سیاق و سباق میں دیکھا جائے، معروضی مطالعہ کی روشنی میں اس عہد سے متعلق حقائق کو سامنے لایا جائے۔ اس دور کے حکمرانوں کی خامیوں و کمزوریوں کی نشاندہی میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ ان کے کارناموں اور ملک و اہل ملک کے لئے ان کی خدمات کو سمجھ کر منظرِ عام پر لایا جائے بلکہ منفی پہلو کی نسبت مثبت پہلو کے ابھارنے پر زیادہ توجہ دی جائے۔ بہتر ہوگا کہ اس نوع کے مثبت مطالعہ کے نتائج کو لوگوں کے سامنے پیش کرنے کے لئے ملک کی مختلف زبانیں اختیار کی جائیں اور ان کی وسیع پیمانہ پر اشاعت کے لئے ابلاغِ عامہ کے نئے نئے ذرائع استعمال میں لائے جائیں۔

عہدِ وسطیٰ کے ہندوستان یا مسلم ہند حکومت کی تاریخ کا اس انداز سے مطالعہ اس وقت ممکن ہے جب اس زمانہ کی حکومت کی نوعیت اور اس کے مزاج کو سمجھا جائے اور معاصر مورخین کے اندازِ تحریر و اسلوبِ بیان کو پیش نظر رکھا جائے خاص طور سے بادشاہوں سے درباری مورخین کی گہری عقیدت و محبت اور واقعات کی ترجمانی و حالات کی عکاسی پر اس کے اثرات بھی ملحوظ خاطر رکھے جائیں۔ اس سے صرف نظر نہیں کیا جاسکتا کہ اس دور سے متعلق غلط تاثرات کو جنم دینے میں دوسرے اسبابِ خواہ کے علاوہ بعض معاصر مورخین کے غیر محتاط بیانات اور مبالغہ آمیزیوں کا بھی حصہ رہا ہے

اسی کے ساتھ یہ پہلو بھی سامنے رہے کہ فارسی مآخذ کا انگریزی میں ترجمہ کرنے میں انگریز اہل قلم نے دانستہ یا غیر دانستہ طور پر ایسی غلطیاں کی ہیں جس سے اس عہد سے متعلق بہت سی غلط فہمیاں پیدا ہوتی ہیں اس لئے فارسی مآخذ یا ان کے تراجم کا مطالعہ کرتے وقت ان امور کو مد نظر رکھنا چاہئے اس زمانہ کے کئی واقعات یا معاملہ سے متعلق ترجمہ کی بنیاد پر کوئی رائے قائم کرنے کے بجائے ہستہ ہو گا کہ اصل مآخذ سے ان کا موازنہ کیا جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ ہر شخص کے بس کی بات نہیں کہ براہ راست مآخذ کا مطالعہ کرے یا ان کے تراجم کا اصل سے موازنہ کرے لیکن یہاں پر کہا جاسکتا ہے کہ کام لوگوں کیلئے انگریزی اردو اور دوسری زبانوں میں ہندوستانی و بیرونی مورخین کی ایسی کتابیں دستیاب ہیں جن کے مطالعہ سے اس عہد کے حالات و واقعات سے متعلق حقائق کا پتہ لگایا جاسکتا یا کسی اہم واقعہ کی اصل نوعیت معلوم کی جاسکتی ہے۔

کسی امر یا معاملہ سے متعلق کسی سلطان کی پالیسی متعین کرنے یا اس کی کارکردگی کے بارے میں فیصلہ کرنے کے لئے مناسب یہ ہے کہ اس کے پورے عہد پر بحیثیت مجموعی نگاہ ڈالی جائے۔ اس کے کسی ایک اقدام یا اس کے زمانہ کے کسی ایک واقعہ کو الگ کر کے اس کی بنیاد پر کوئی نتیجہ نہ اخذ کیا جائے۔ بعض اوقات کسی مخصوص صورتحال میں کوئی قدم اٹھایا جاتا ہے یا کوئی فیصلہ لیا جاتا ہے۔ اس لئے اس طرح کے اقدام کو اس مخصوص صورتحال کی روشنی میں دیکھا جائے۔ ورنہ غلط تاثر قائم ہونا یقینی ہے۔ اسی طرح ایک دو واقعہ کی بنیاد پر پورے عہد سے متعلق کوئی فیصلہ صادر کرنا یا مستثنیات کو عام اصول قرار دینا تاریخ کے ساتھ انصاف نہ ہوگا۔ بلکہ تاریخ کی غلط ترجمانی کہلائے گی کسی بھی حکمران کے زمانہ کے واقعات و اقدامات کی چھان بین اور صحیح سیاق و سباق میں ان کے مطالعہ کے بعد ہی اس کے بارے میں کوئی تاثر پیش کرنا تاریخ کی صحیح ترجمانی اور حقیقت سے قریب تر ہوگا۔

ہندوستان کے موجودہ حالات کے تناظر میں عہد وسطیٰ کی تاریخ کا سب سے اہم احساس پہلو ہندوؤں کے ساتھ مسلم حکمرانوں کا برتاؤ و طرز عمل ہے اس نقطہ نظر سے

اس زمانہ کی تاریخ پر نظر ڈالتے وقت مطالعہ کا صحیح طریقہ اختیار کرنے، باریک بینی دکھانی سے کام لینے اور احتیاط برتنے کی زیادہ ضرورت ہے۔ یہاں خاص طور سے اس جانب اشارہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ہندوؤں سے متعلق کسی واقعہ یا اقدام پر غور کرتے وقت یہ دیکھنا چاہئے کہ جو ہندو یا ہندوؤں کا جو گروہ زیر بحث ہے اس کا تعلق غیر مسلموں کے کس طبقہ سے ہے اس میں شبہ نہیں کہ اس زمانہ کی حکومتوں کے تحت ہندوؤں کو ذمی کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا تھا لیکن اس کے ساتھ ساتھ ہندوؤں میں سیاسی مخالفت، باغی اور انتشار پسند عناصر بھی پائے جاتے تھے اور تاریخی کتب میں ایسے لوگوں کے خلاف سلاطین کے سخت اقدامات کے واقعات مذکور ہیں اس لئے ہندوؤں کے دونوں طبقوں میں امتیاز کے بغیر دوسرے طبقہ کے ساتھ حکمرانوں کے برتاؤ کو ذمیوں یا عام امن پسند ہندوؤں پر منطبق کرنا لازمی طور پر بہت سی غلط فہمیوں میں نتیجہ ہوگا۔ یہاں اس وضاحت کی چنداں ضرورت نہیں کہ قانونی و اخلاقی دونوں اعتبار سے دوسرے طبقہ کے لوگ کسی بھی حکومت کے تحت اس سلوک و برتاؤ کے مستحق نہیں جو مطیع دامن پسند شہریوں کے ساتھ روا رکھا جاتا ہے۔

آخر میں یہ اعتراف مناسب معلوم ہوتا ہے کہ عہدِ سلا سے متعلق مذکورہ تاثرات و خیالات کے حق میں کچھ شواہد فراہم کیے جانے کی ضرورت تھی اور یہ بھی ضروری تھا کہ اس زمانہ کی تاریخ کے مطالعہ کے لئے محمولہ بالا رہنما اشارات کو مثالوں سے واضح کیا جائے لیکن یہاں مقصود محض اس زمانہ کی تاریخ اور اس کے مطالعہ سے متعلق کچھ اہم مسائل کی نشاندہی اور ان کی مختصر وضاحت تھی اس لئے باقی تفصیلات کو آئندہ کسی اور موقع کے لئے موخر کیا جا رہا ہے۔ خدا کرے اس کی توفیق نصیب ہو۔

معاشرہ کہ داخلہ خراب ہو، موجودہ صبر آزمائے حالات اور عام طور پر دنیا کے سلسلہ میں ماضی افریقانہ کے محترم مدیر صاحب نے جو ادارہ لکھا ہے اسے یہاں نقل کیا جا رہا ہے مسلمانوں کے عوام نہ ہی کاشمیر خواہم کہ اس پر غور کرتے تو ملت کے لئے یہ چیز نیک فالہ ہوتی۔ (مرتب)

## نگاہِ اولیں

ہم مسلمانوں کے ساتھ پوری دنیا میں کیا ہو رہا ہے؟ کون کر رہا ہے؟ اور کیوں کر رہا ہے؟ ان نجات کا راستہ کیا ہے۔ یہ وہ سوالات ہیں جن کے صحیح جواب کے علم اور پھر ”علم“ کے تقاضے کے مطابق ”عمل“ کے بغیر نجات ناممکن نظر آتی ہے۔ آئیے آج کی صحبت میں پہلے تو یہ جاننے کی کوشش کریں کہ۔

ہمارے ساتھ کیا ہو رہا ہے؟ ویسے تو ہر اخبار کی زیادہ تر خبریں ہمارے معاشرہ دنیا والوں کے سلوک کے ہی بارے میں ہوتی ہیں۔ اور ہر گلی کوچے میں قصے ہلے ہی رہا رہا ہے کہ ہیں لیکن شاید میرا یہ احساس مبالندہ بیوقوفی نہیں ہے کہ سب سے زیادہ بے خبر اور بے حس خود ہم ہیں۔ ہمارے ساتھ کیا ہو رہا ہے، اس کی سب سے کم خرابوں کا سب سے کم احساس خود ہم کو ہے۔ ذرا ایک گہری نگاہ ڈالئے اپنی قوم کی شادیوں کی زرق برق محفلوں پر، بازاروں میں خریداری کرتے ہوئے اپنے بھائیوں اور بہنوں پر، تفریح گاہوں اور پارکوں میں ہنستے کیلے اور ریڈیو اور ٹی وی پر کھیلوں کا آنکھوں دیکھا حال سننے اور دیکھنے میں ہمت ہمارے نوجوان پر، اور حد ہے کہ مدرسوں میں پڑھنے پڑھانے میں گن ہمارے طلبہ اور مدرسوں پر، یہاں تک کہ اصل حقیقت دینی کاموں میں بظاہر لگے ہوئے ہمارے دوستوں پر، ہمارے تاجروں، ہمارے ڈاکٹروں، ہمارے شہریوں اور ہمارے دیہاتیوں پر اور قصہ مختصر پوری قوم پر، آپ کو شاید ہی کہیں محسوس ہو کہ آپ اس قسم کے

افراد کو دیکھ رہے ہیں، جس کی بربادیوں کے تذکروں سے خاتمِ بدین زمین سے آسمانہ  
ہمک کی بغنائیں گونج رہی ہیں، جس کی ہلاکتوں کے فیصلے آسمانوں سے اتر کر شاید زمینوں  
پر بھی آچکے ہیں، بلکہ ان کے نفاذ کا عمل بھی شروع ہو چکا ہے۔۔۔ ایک عجب مستی و شہابی  
کی سی کیفیت قوم پر چھائی ہوئی ہے۔۔۔ جو جہاں ہے، مگن ہے، مست ہے اور  
نہایت چھوٹی چھوٹی فکروں، اور حقیر مشغلوں میں "شغول و مہمک" ہے۔

پتاپتا بوٹا بوٹا حال ہمارا جانے ہے

جانے نہ جانے گل ہی نہ جانے باغ تو سارا جانے ہے

اس لئے پہلی ضرورت تو یہ ہے کہ جس گل کے ساتھ یہ سب ہو رہا ہے اسے ہی یہ بتایا  
جائے کہ تمہارے ساتھ کیا ہو رہا ہے؟ اور صورتحال کتنی سنگین ہے؟  
میرے سامنے اس وقت لندن سے نکلنے والے موٹر بڑے ایکٹ انٹرنیشنل  
۱۲ مارچ ۱۹۸۸ اپریل والا شمار ہے۔ اس میں ایک مضمون۔

NEW METAPHOR IN THE "NEW WORLD ORDER"

WHERE IS HUMANITY? WHERE IS THE UMMAH?

دنئے عالمی نظام میں ایک نئی علامت، انسانیت کہاں ہے؟ امت کہاں  
ہے؟ کے زیر عنوان چھپا ہے۔ مضمون میں بوسنیا سے شروع ہونے والی قیامت  
صغریٰ کے چشم دید حالات بیان کئے گئے ہیں۔ مضمون نگار کیمبرج یونیورسٹی کے  
کوئی پروفیسر اکبر احمد صاحب ہیں۔ جونی، بی، اسی لندن کی ایک ٹیلی ویژن ٹیم کے ساتھ  
وہاں گئے تھے۔ مضمون سے ایسا لگتا ہے کہ جو کچھ انہوں نے وہاں دیکھا، اس سے  
مسلمان کو مسلمان کر دیا طوفانِ مغرب نے "کے صدقات ان کے اندر دبی ہوئی حیثیت  
ایمانی و غیرتِ اسلامی کی چنگاریاں فروزاں ہو گئی۔ (خدا کرے کہ ہمارا یہ گمان بالکل درست  
ہو) یہ بتانے کے لئے کہ ہمارے ساتھ کیا ہو رہا ہے؟ پہلے اسی مضمون کے منتخب حصوں  
کا ترجمہ ذیل میں پیش کرنا بہتر سمجھتا ہوں۔  
پروفیسر اکبر احمد لکھتے ہیں:-

بوسنیا کی صورتحال کے بارے میں مختلف داستانیں لوگوں کی زبان پر ہیں۔ جہاں تک آخری درجہ کی وحشیانہ بربریت اور سفاکی اور درندگی کے متعلق مشہور داستانوں کا تعلق ہے تو ہر قسم سے وہ سب صحیح ہیں۔ سر بیانی مٹو جوں کا عام دستور یہ ہے کہ وہ ایک مسلم گاؤں کو گمیر لیتی ہیں، وہاں کے باشندوں کو ایک الٹی میٹم دیتی ہیں۔ اگر گاؤں والے اپنے کوان کے حوالے نہیں کرتے تو ایک ایک منفس کو مار دیا جاتا ہے۔ اور اگر ہتھیار ڈال دیتے ہیں تو بچن بچن کر تمام جوانوں کو قتل کر دیا جاتا ہے۔ جوان عورتوں کو اجتماعی آبروریزی ہی کے لئے نصب کردہ خیموں میں لے جایا جاتا ہے۔ پناہ گزینوں کے خیموں میں ایسے بوڑھے لوگوں سے میں خود مل رہی ہوں جو بالکل تنہا اور سخت پریشانی کے عالم میں حد درجہ دشوار گزار پہاڑی راستوں سے گزر کر اور ۳۰ کیلو میٹر کا فاصلہ پیدل طے کر کے کسی نہ کسی طرح ان خیموں تک پہنچے تھے۔

عورتوں اور لڑکیوں کی آبروریزی کے لئے خصوصی طور پر لگائے گئے خیموں میں جو کچھ ہوتا ہے، کم از کم مجھے تو ان کی نظیر تاریخ کی کسی کتاب میں اب تک نہیں ملی۔ اس جنگ کی یہ بالکل نرالی خصوصیت ہے۔ بوسنیا میں ہونے والے مظالم کے یہ منظر اتنے خوفناک اور وحشت انگیز ہیں کہ جن انسانوں کی نگاہ ان میں سے کچھ پر بھی پڑ جائے تو وہ یقیناً جینے اٹھے گا کہ خدا یا یہ کون سی مخلوق ہے جس سے سابقہ پڑا ہے؟ وہاں ایسی جھوٹی پچیاں ہیں جو قوت گویائی سے محروم ہو گئی ہیں اس لئے کہ ان ظالموں نے اپنی جنسی ہوس ان کے منہ میں (جی ہاں) ان کے منہ میں، اسی طرح بار بار پوری کی ہے کہ ان کے صوتی اعضا ان کے پرانے اڑ گئے ہیں۔ ایسی حالت عورتیں ہیں جن کے پیٹ حیر کر معدے میں سور کا گوشت بھر دیا گیا ہے۔ ایسے جوان مرد اور جوان عورتیں ہیں جنہیں مادر زاد برہنہ کیسے کہتوں

کی طرح ان کی گردنوں میں زنجیروں ڈال دی گئی ہیں۔ ان کے ساتھ اس کے  
حالت میں بار بار بد فعلی کی جاتی ہے۔ اور کتوں کی طرح انہیں بند رکھا  
جاتا ہے۔ انہیں جو کچھ کھانے کو دیا جاتا ہے اسی حالت میں یعنی دونوں  
ہاتھوں اور دونوں پیروں پر جو پائے کی طرح بندھے بندھے ہی دیا جاتا  
ہے اور اسی حالت میں پاؤں پھینک کر نے پر بھی مجبور کیا جاتا ہے۔  
میں نے ایسی کئی بوڑھی عورتوں کو دیکھا، جنہیں دیکھ کر مجھے اپنی مایہ ناز  
انگلیں، جن کے خاندان کا کوئی فرد نہیں بچا ہے۔ ان کے پاس نہ ایک  
پیسہ تھا اور نہ کوئی چیز، ایک کو نے میں بیٹھی وہ چپکے چپکے رو رہی تھیں۔  
میں ایسے بوڑھے مردوں سے بھی ملا جن کی آنکھیں دہشت، شرم اور  
ذلت و ہچکارگی کی پوری پوری داستانیں سنارہی تھیں مگر زبان سے  
کچھ نہ کہے ان کے پاس ایک لفظ بھی نہیں رہ گیا تھا۔ جوانوں کا حال یہ ہے  
کہ غیظ و غضب اور نفرت کی چنگاریاں برقی رو کی طرح ان کی آنکھوں میں  
چمک رہی ہیں۔ ان کی واحد تمنائے انتقام ہے، صرف انتقام !!!  
لیکن مجھے ..... ان کا انجام اچھا نہیں نظر آتا۔  
میرا یہ خیال نہایت تلخ اور ناخوشگوار ہے۔ اور میری دعا ہے کہ خدا کرے  
یہ غلط ثابت ہو جائے۔

ایک دوسری بات یہ ہے کہ ایسا لگتا ہے کہ بوسنیا ہی میں آگ اور  
خون کا یہ طوفان رکنے والا نہیں ہے۔ بلکہ وہاں جو کچھ ہوا ہے وہ ایک  
مسلحہ دار قوم کا آقا ہے۔ کوسوں ہتھیاروں سے لیس اور بلقان کے کچھ اور  
ملاقوں میں بھی مسلمان ہیں۔ وہ بھی بالکل نپتے ان بے یار و مددگار ہیں۔  
اور ان کا مقابلہ جن حکومتی ڈھلچنوں سے ہے وہ بہت مضبوط اور فوج اور  
پولیس سے لیس ہیں۔ دنیا نے اسلام کو یہ پوری صورت حال ٹھیک  
سے جانتی چاہئے تاکہ وہ طے کر سکے کہ وہ کیا کیا کر سکتی ہے ؟ اور اسے

کیا کیا کرنا چاہئے۔

یوسفیلکے لوگوں کی اس بدوری پیتا کا ایک بہت اہم اور

کسب و کار کا پہلو ان کی خودداری اور ان کی قوت برداشت ہے۔ میں سچ کہتا ہوں کہ اسے دیکھ کر میں دنگ رہ گیا !! اچھے سے کسی شخص نے کچھ نہیں مانگا، کسی چیز کا سوال نہیں کیا، وہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم صرف یہ چاہتے ہیں کہ ہم خود اپنا دفاع کرنے کے لائق ہو جائیں۔ ہمیں صرف ہتھیار درکار ہیں۔ وہ اپنی کھوئی ہوئی عزت بحال کرنا چاہتے ہیں، جان و مال کی اتنی بربادی کے باوجود انہوں نے اپنی قویٰ کو جس طرح محفوظ رکھا ہے، وہ درجہ غیر معمولی بات ہے۔ ہانا جانا ایسے کئی خیموں میں ہوا جن میں چٹائیوں کو اپنا فرش بنائے ہوئے درمیانی عمر کے بھی اور عمر بھی مرد اور عورتیں بھرے ہوئے تھے، مگر اس حال میں بھی وہ ہماری تواضع نہ کر پانے کی وجہ سے بڑی خفت محسوس کرتے تھے انہیں یہ احساس بہت شرمندہ کرتا تھا کہ وہ ایک پیالی چائے سے بھی ہماری خاطر نہیں کر پاسے ہیں۔

مذاہب جنگ سے تھوڑے ہی فاصلے پر ایک بھونٹے سے خوبصورت گاؤں میں میرا جانا ہوا، یہاں بھاڑ کی بلندی پر ایک مسجد نظر آئی، میں چڑھ کر وہاں گیا، یہ مسجد صدیوں پرانی اور ترکی کے حسین طرز تعمیر پر بنی تھی۔ اور بڑے اہتمام سے اس کی دیکھ ریکھ بھی کی جاتی تھی۔ نوجوان نمازیوں سے مسجد بھری ہوئی تھی، میں نے امام صاحب کے پاس اطلاع دے کر ملتان کی درخواست بھجوائی، وہ باہر تشریف لائے۔ آدھ فوڑا مجھے بل گئے۔ میرے دونوں رخساروں کو انہوں نے خوشی سے چوم لیا، ان کی ہر ہر بات سے غیر معمولی فرحت و انبساط کی عکاسی ہو رہی تھی، وہ ایک پاکستانی مسلمان سے مل کر بہت خوش تھے۔ ان کی شخصیت بڑی باوقار تھی، سیاہ مٹا





مرکز کی ہے۔ لیکن شاید یہ حقیقت بھی اپنی بالکل درست ہے کہ ان ...  
 مظلوموں کی یاد تازہ رکھنے کے سوا اور کوئی خاص نتیجہ ان کی تقریروں  
 کا نہیں نکلا ہے۔ حکومتوں، خواہ مخواہ جلال والوں کا جو  
 رویہ رہا ہے وہ بے رحمانہ ہے جیسی ہی کا ہے۔ مسلمان فوجیں کہاں ہیں؟  
 تیل کی دولت کہاں ہے؟ مسلمانوں کی وہ طاقت کہاں ہے جو سپاہیوں  
 پر نوٹرباؤ ڈال سکتی تھی، لگتا ہے کہ جیسے میدان میں کوئی ہے ہی نہیں!!  
 میرا خیال ہے کہ اگر ہر مسلم ملک سے صرف دو دو نوجوان بھی بوسنیا  
 پہنچ جائیں تو نہ صرف کہ بوسنیا والوں کا مقدر بدل سکتا ہے، بلکہ مغرب  
 کو ایک واضح سنگین بھی مل جائے گا کہ اگر اس نسل کشی کو انہوں نے مزید  
 جاری رہنے دیا تو عالم اسلام اسے برداشت نہیں کریگا۔ مگر ہائے  
 افسوس کہ ایسا کچھ ہوتا دکھائی نہیں پڑتا تھوڑے سے نوجوان ضرور  
 بوسنیا پہنچے ہیں۔ ان کی تعداد آتی کم اور ان کے پاس جو سامان ہے وہ  
 اتنا معمولی سا ہے کہ پوری صورت حال پر وہ کیا اثر ڈال پائیں گے؟ یہاں  
 ان کی موجودگی کو سربائی لوگ اپنے اپنے پروپیگنڈے کے لئے بڑے  
 مؤثر طریقہ پر استعمال کر رہے ہیں۔

اصل میں سب سے اہم مسئلہ امت ہی کے رد عمل کا ہے انیلئے  
 اسلام کی طرف سے اب تک جو رد عمل سامنے آیا ہے وہ انتہائی صحت  
 رفتار اور بخلا نہ ہے۔ ہر کچھ دن بعد کسی نہ کسی مسلم ملک کے لیڈر کا بالکل  
 بے سوچے سمجھے اور بالکل بچو قسم کا بیان سننے میں ہمارا ہتل ہے۔ اسلامی  
 ملکوں کی تنظیم OIC کا بالکل بے اثر ایلی میٹم بھی ہم سن چکے ہیں۔  
 سیاسی لیڈروں کی لفظی بھری باتیں بھی ہم نے بہت سنی ہیں۔ مگر  
 بوسنیا میں ان میں سے کسی چیز کا ذہ برابر اثر نہیں نہیں نظر آیا سربائی  
 فوجیں جو کچھ کر رہی ہیں وہ صرف راستہ صاف دیکھ رہی کر رہی ہیں۔

سربائی اپنے کو ایسی ہی فوج سمجھتے ہیں جو ایک خالص مذہبی جنگ میں مسلمانوں کا قلع قح کر کے باغی کا بدلہ چکا رہی ہے۔ سربائی فوج کا طرز عمل ان کے اصل اردوؤں کو ظاہر کرنے کے لئے بالکل کافی ہے۔ سب سے پہلی چیز جو کسی گاؤں میں برباد کی جاتی ہے وہ مسجد ہے۔ اس کے تمام نشانات نہایت اہتمام سے بالکل مٹا دیئے جاتے ہیں۔ پھر اس زمین پر درخت لگا دیئے جاتے ہیں تاکہ مسجد کی یاد بھی ذہنوں سے محو ہو جائے۔ مسجد کے بعد باری آتی ہے اس شخص کی جو "اسلام" کے بارے میں کچھ جانتا ہے۔ چاہے وہ امام ہو یا گاؤں کا کوئی معزز شخص، اسی کا مقصد صرف "ترتیب" کا ہے۔ درز چھوڑا کسی کو نہیں جاتا۔ وہ مسلمان جو تھائی معاشرہ میں ضم ہو گئے ہیں یا اپنی بود و باش اور وضع قطع کے لحاظ سے بالکل غیر مسلم لگتے ہیں۔ اور یہ سمجھتے ہیں کہ انہیں تو کوئی پہچان نہیں پائے گا، (بلکہ کچھ نے تو سربائی عورتوں سے شادی بھی کر لی ہے) انہیں بھی نہیں بخشا جاتا، بلکہ قتل عام کی شروعات ایسوں ہی سے ہوتی ہے۔

پروفیسر اکبر نے بوسنیا میں جو کچھ دیکھا اس سے ان کے ذہن میں دو سوال پیدا ہوئے ایک تو وہ جو انہوں نے بی، بی، ای کے اس ٹی وی پروگرام میں وہاں بپا قیامت صفر کے کے کچھ مناظر دکھانے کے بعد دنیا بھر کے لوگوں کو مخاطب کرتے ہوئے، دنیا بھر کے لوگوں کے سامنے ان لفظوں میں رکھا تھا۔

Tomethese people are fellow muslims  
from a muslim point of view they can be  
seen as victims of a struggle that is  
happening. not just here in former  
yugoslavia. but in many countries and in  
many different forms. And I ask is this  
another crusade The last crusade p

یہ سب میرے مسلمان بھائیوں اور بہنوں کے ساتھ ہو رہا ہے۔  
 اور ایک مسلمان کی نظر میں یہ سب ایک ایسی جا رحمت کا شکار ہوئے  
 ہیں۔ جو صرف یہ ہیں۔ سابق یوگو سلاویہ۔ ہی میں نہیں، بلکہ دنیا کے  
 مختلف ملکوں میں شکلوں کے تھوڑے بہت فرق کے ساتھ برقی جلدی  
 ہے۔ میں پوچھتا ہوں کہ کیا یہ ایک نئی صلیبی جنگ ہے؟  
 آخری صلیبی جنگ ۹۹۹

دوسرا سوال انہوں نے امت مسلمہ کے ضمیر کے سامنے رکھا ہے، وہ ضمیر جسے انہوں  
 نے اپنے بوسنیائی بھائیوں، بہنوں کے حال زار سے یکسر غافل پایا۔ اس بارے میں انہوں  
 نے پہلے اپنے احساسات بیان کرتے ہوئے لکھا کہ:-

اس پورے المیہ میں "امت" کے طرز عمل کے بارے میں سوچتے سوچتے  
 مجھے حال ہی کا یہ واقعہ بھی یاد آیا کہ باری مسجد کے انہدام پر بعض خلیجی  
 ملکوں میں رہنے والے برادری مسلمانوں نے اپنے غم و غصہ کا جب کچھ  
 اظہار کرنا چاہا تو وہاں کی عرب حکومتوں نے اٹے انہیں ہی گرفتار کر کے  
 اور ان کے ویزے منسوخ کر کے انہیں آٹا فانا ملک بدر کر دیا۔  
 مجھے چند دن پہلے پڑھی ہوئی یہ رپورٹ بھی یاد آئی کہ "ایک عرب شہزادے  
 نے صرت ایک دن اور ایک رات کے عوض فرانس کی ایک پیشہ ور  
 عورت کو تقریباً ایک لاکھ پونڈ کا نذرانہ پیش کیا۔ اس وقت مجھے یہ  
 خیال آیا تھا کہ صرف یہی رقم کتنے بوسنیائی مسلمانوں کی جان بچا سکتی تھی ۹۹۹  
 اور یہ سب سوچ کر جو سوال میرے ذہن میں آیا وہ یہ تھا کہ:-

قرآن آگاہ کر چکا ہے کہ احقر مسلمانوں نے  
 "آداب مسلمان" کو بالکل ہی خیر باد کہہ دیا  
 تو اللہ ان کی جگہ دوسری قوم نے آٹے گا۔  
 میں سوچتا ہوں کہ کیا ہمارے اس مرحلہ تک

پہنچ گئے ہیں؟ کیا واقعہ اب مسلمان  
کی حیثیت سے سوچئے اور اسی حیثیت سے عملی  
قدم اٹھانے کی صلاحیت بالکل ہی کھو بیٹھے ہیں؟

ہمارے ساتھ جو کچھ پور ہے، اس کی تھوڑی سی تفصیل سطور بالا میں آپ نے پڑھی  
اور ابھی جو دو سوال آپ کے سامنے آئے، ان سے کچھ اشارہ مسئلہ کی اصل نوعیت  
کی طرف بھی ہوا، اس دوسرے پہلو کی وضاحت انشاء اللہ آئندہ گفتگو میں کی جائے  
گی۔ — یار زندہ صحبت ہاتی !

### بقیہ ص ۶۲ کا

کہ دوں گا کہ آپ اسے جو کتابیں مجھ تک پہنچانے کے لئے دیں وہ بحفاظت لے آئے  
اس طرح انشاء اللہ یہ مسئلہ حل ہو جائے گا۔

ایودھیا کے مسلمانوں کی بار آباد کاری کے سلسلہ میں جو کچھ آپ کر رہے ہیں اسکا  
کاظم خط سے بھی ہوا۔ اپریل کے ارشاد سے بھی۔ اور ہمارے ایک دوست مولانا سکندر  
علی اصلاحی نے زبانی بھی تفصیل سے بتایا۔ کہ وہاں مکانات اور مساجد کے تعمیر کے  
علاوہ آپ نے مدرسہ بھی قائم کر دیا ہے۔ اس خدمت پر دل سے دعائیں انگلیں کہ انشاء  
تعالیٰ اس پر اجر جزیل عطا فرمائے۔ ورنہ آج کے زمانے میں بیان بازی اور زبانی جمع خرچ  
کرنے والے تو بہت سے لوگ ہیں مگر سنجیدگی اخلاص اور دلسوزی سے کام کر نہوالے  
خال خال ہی نظر آتے ہیں۔

والسلام

دعاؤں کا طالب

رضی الاسلام ندوی

جناب محمد کمال الظفر جنرل سکرٹری مونس (مسلم یونین فونڈیشنل اینڈ سیکولزم)

## کو جناب مولانا ولی رحمانی صاحب کا انٹرویو

مس ۱۔ ۶ دسمبر کو باری مسجد کی شہادت کے بعد فرقہ پرستی کو ختم کرنے یا کم کرنے کے لئے مرکزی حکومت اور سیاسی پارٹیوں کے اقدامات پر آپ کی کیا رائے ہے؟

ج ۱۔ میں نہیں جانتا کہ مرکزی حکومت نے ۶ دسمبر کے بعد فرقہ پرستی کو کم کرنے کیلئے کوئی اقدام کیا ہے لیکن یہ واقعہ ہے کہ وزیراعظم نے ۶ دسمبر کو یہ اعلان کیا کہ باری مسجد کو توڑنے کا شرٹنگ واقعہ فرقہ پرستوں نے کیا ہے ہم مسجد بنائیں گے مگر جس دن وزیراعظم یہ اعلان کر رہے تھے اسی دن باری مسجد کے ملبوں پر رام مندر کی دیوار کھڑی کی جارہی تھی۔ یہ تو کوئی یقین کے ساتھ نہیں کہہ سکتا کہ رام مندر کو توڑ کر مسجد بنائی گئی ہے۔ مگر یہ بات یقین کے ساتھ کہی جاتی رہے گی کہ وزیراعلیٰ کے کورٹ میں حلفیہ اقرار وزیراعظم کے اعلان اور عدالت کے احتیاطی اقدام کے باوجود ۶ دسمبر کو مسجد توڑی گئی اور مندر بنایا گیا۔ جہاں تک سیاسی پارٹیوں کا تعلق ہے کئی پارٹیوں نے فرقہ پرستی کے خلاف ذہن بنانے کی کوشش کی ہے مگر وہ پھیلی ہوئی فرقہ پرستی کے بھولے مقابلہ کے لئے ناکافی ہے۔

مس ۲۔ ارجن سنگھ کے اقدامات نے فرقہ پرستی کو کم کیا ہے؟

ج ۲۔ ارجن سنگھ اور بعض دوسرے بڑے کانگریسی لیڈروں نے فرقہ پرستی کا مقابلہ کرنے کے لئے عوامی جدوجہد کی ہے اور ان کے اثرات بڑے ہیں۔

مس ۳۔ اس پورے عرصہ میں فرقہ پرستی کے بخار کو کم کرنے میں سب سے نمایاں رول کس لیڈر نے ادا کیا؟

ج ۳۔ یہ نمایاں رول کسی لیڈر نے نہیں ایک واقعہ نے انجام دیا ہے بمبئی دھماکے نے فرقہ پرستی کے بخار کے زو کو توڑا ہے۔ یہ تکلیف دہ سچائی ہے اس واقعہ نے فرقہ پرستوں کے سامنے سوالیہ نشان ضرور بنادیا ہے اور کم از کم ایڈوانٹی صاحب سے جے پیتا نے مزہ مذا

ہے ہیں اس حقیقت کا بھی اعتراف کرنا چاہئے کہ ۱۴ دسمبر کے حادثہ پر انگریزی اور ہندی اخبارات نے کڑی تنقید کی ہے اور فرقہ پرستی کے خلاف مضبوطی آرائی کی ہے۔  
 س۔ ۱۔ بات چیت جب بھی کی اسکی تو بتائیے کہ بھی کے تجربوں کو گرفتار کرنے کی کوشش سے آپ مطمئن ہیں؟

ج۔ ۱۔ بھی کے تجربوں کا ہتار گانا حکومت کی ذمہ داری ہے اور وہ بڑی مستعدی کے ساتھ ہندوستان کے اندر اور باہر تجربوں کا پتہ لگا رہی ہے اور اس کام میں وہ اتنے مستعد ہے کہ دلپ کمار اور سنیل دت جیسے وطن پرستوں کو بھی شتبہ نگاہ سے دیکھ رہی ہے۔ اس حقیقت سے انکار کرنا غلط ہوگا کہ کسی ایک معاملہ میں مستعدی کا مطلب ہرگز نہیں ہے کہ دوسرے معاملوں میں بھی پولیس اور افسرانِ فرمن شناس یا غیر جانبدار ہیں۔ ہم ہم حادثہ کے فرمن شناسوں سے دسمبر اور جنوری کے فساد بھی لکھنؤ کی سرگرم تلاشی کی بھی توقع رکھتے ہیں ہم ان پولیس افسروں کے خلاف کارروائی ضروری سمجھتے ہیں جن کے فرقہ پرستانہ بدعنوانہ اور مسلمانوں کے خلاف نفرت آمیز چلے ٹپ میں محفوظ ہیں، سینا، ساوتری، رادھا کے دلش میں سیناؤں، رادھاؤں کا جو حشر سورت میں کیا گیا اور ان کی ویڈیو فلم پر سے ملک میں بانٹی گئی اور فروخت کی گئی، انہیں گرفتار کرنے میں اگر پولیس سرگرمی نہیں دکھاتی تو اسے غیر جانبدار اور قانون کا دفاع کیسے کہا جاسکتا ہے؟

س۔ ۲۔ آپ کے خیال میں کیا بھی کیس میں پاکستان کا ہاتھ ہو سکتا ہے؟  
 ج۔ ۱۔ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے عالمی سیاست جس انداز پر جاری ہے کسی بھی ملک کا ہاتھ بھی کے واقعہ میں ہو سکتا ہے۔ اگر ہم سٹریٹ کے مشرقی پاکستان موجودہ جنگ (دلش) میں کارروائی کر سکتے ہیں تو یہ ناممکن نہیں کہ بھی حادثہ میں پاکستان کا ہاتھ ہو دوسروں کے گھروں میں تاک جہانک کرنے والے یہ بھول جاتے ہیں کہ ان کے انگن پر بھی نگاہ جمائی جاسکتی ہے۔

س۔ ۱۔ دہشت گردی کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟  
 ج۔ ۱۔ یہ کسی بھی سماج کا خاسخ اور ملک کے لئے مہلک ہے، میں عوامی اور سرکاری

دو دنوں طرح کی دہشت گردی کو غلط سمجھتا ہوں۔ عوامی دہشت گردی تو سب سمجھتے ہیں۔ سرکاری دہشت گردی کا نمونہ جگو ہین دگورز کشمیر موجودہ میرپارہ سینٹ کے سائن گورنری میں سرکاری غلطی کی کشمیر میں جابرانہ اور قانون سوز کارروائی ہے۔ یہی کے حالیہ حادثہ میں ۱۷ افراد کی گرفتاری اور ان کا لاپتہ ہونا سرکاری دہشت گردی کی ایک قسم ہے۔

مس :- موجودہ حالات میں مسلمانوں کو کیا کرنا چاہئے ؟

ج :- مسجددار، باکردار، روادار، تیار۔ کسی بھی جماعت اور ملت کی عظمت ان چار ستونوں پر قائم ہو سکتی ہے۔

مس :- لوگوں کا خیال ہے کہ باری مسجد اگر اصلی جگہ پر بننا شروع ہوئی تو ملک میں مسلمانوں کے خلاف زبردست خون ریزی ہوگی۔

ج :- خیال پر کون پابندی لگا سکتا ہے ؟

مس :- باری مسجد کی دوبارہ تعمیر اور فرقہ دارانہ آہنگی و سکون میں سے کسی ایک کو چننا ہوتا ہے؟

ج :- پنجاب میں، میزورم میں، کشمیر میں ذات پات کی لڑائی میں کوئی باری مسجد بنی نہیں ہے مگر ہم آہنگی نہیں ہے۔ مسئلہ صرف باری مسجد کا نہیں ہے مسئلہ اس ملک کے آئین اور دستور کا ہے۔ عدلیہ اور پارلیمنٹ کا ہے، مسئلہ یہ ہے کہ کیا لاکھ دولاکھ کی بھیڑ جمع کر کے جو کچھ کر لیا جائے، وہ درست ہے ؟

مس :- مسلم اقلیت کو موجودہ حالات میں کیا کرنا چاہئے ؟

ج :- جب ہم اقلیت کہتے ہیں تو اکثریت اور اقلیت، حق تلفی اور حق طلبی کی تاریخ کے لحاظ سے آتی ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ زمین لوگوں نے مسلم کے ساتھ اقلیت کا لفظ جوڑا ہے اور مسلمانوں نے سوچے سمجھے بغیر اس لفظ کو قبول کر لیا ہے پھر یہ ذہن بتا گیا کہ ایک طرف بہت بڑی اکثریت ہے اور دوسری طرف چھوٹی اقلیت۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ ہمارا وطن عزیز صرف مذہبی اقلیت اور اکثریت کا ملک نہیں ہے۔ یہ ملک اقلیتوں کا ملک ہے اس میں مختلف قسم کی اقلیتیں آباد ہیں۔ یہاں مذہبی اقلیتیں ہیں، لسانی اقلیتیں ہیں، تہذیبی اکائیاں ہیں، صوبائی تقسیم ہے ہم بہت جلد کا سمجھتے ہیں اس کا اثر یہ ہے کہ ۳۵ سال گزر گئے مگر سنگد دیش اور پاکستان



میں بھاری مسلمانوں کا مسئلہ موجود ہے۔ یہ وہ بھاری ہیں جن کے آباد اجداد بنگلہ دیش

پاکستان گئے تھے ان کی بہت بڑی اکثریت نے بہار کو دیکھا تک نہیں ہے مگر بہاری مسلمان ان کی شناخت بنا ہوا ہے۔ ایک خالص ہندوستانی بنگالی کے لئے بھی آثار بنا بنگلہ کا خواب کتنا حسین ہوتا ہے یہ ان کے دل میں جھانک کر دیکھئے۔ رام جی کے لئے سب کچھ بچا کر کرنے والے کروڑوں ہیں تو راون کی عظمت کا گن گانے والے بھی دکن ہندوستان میں بھرے پڑے ہیں۔ جب کسی مندر میں جانے سے باجوہ کیون راج کو دکھا جائے تو ایک ہرجمن کے دل پر کیا بیت جاتی ہے اسے سمجھئے اور جب کشمیری برہمن نسل کی ہرقار خاتون محترمہ اندا گاندھی کو اس جرم میں مندر میں داخلہ کی اجازت نہیں ملی کہ ان کا شوہر پارسی تھا تو اس عظیم خاتون کو کیسا جھٹکا لگا ہو گا اور ہندوستان کی تمام آبادی کی بہت بڑی تعداد کا اعتماد رکھنے والی خاتون نے اپنے آپ کو کس طرح کوہر ترین اقلیت سمجھا ہو گا یہ ہمارے ملک کی اقلیت کی تیس ہیں اس لئے یہ ملک اقلیتوں کا مجموعہ ہے جو کسی اعتبار سے اکثریت میں ہے۔ دوسرے اعتبار سے اقلیت کی صف میں گھرا ہے اس لئے میں ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے "مسلم اقلیت" کے لفظ کو واقعہ کی غیر واقعی تعبیر سمجھتا ہوں۔

میں۔ آپ کی یہ تشریح مان بھی لی جائے تو میرا سوال یہ ہو گا کہ مسلمانوں کو موجودہ حالات میں کیا کرنا چاہئے۔

ج۔ میں نے گفتگو کے دوران چار الفاظ استعمال کئے ہیں جو کسی بھی ملت کی ترقی کا زینہ بن سکتے ہیں، "سجدہ"، "ماکر"، "دار" اور "تیار"۔

### بقیہ وفيات

کے وہ بعد گردیدہ تھے، یہی جذبہ ان کو مولانا مودودی مرحوم کے قریب لے گیا اور ۱۹۹۰ء میں اجداد جو علماء جماعت اسلامی میں شریک ہوئے ان میں وہ بھی تھے مگر اس کے مرکز دارالاسلام میں کچھ دن بٹنے کے بعد ان کو اس سے زیادہ اطمینان نہیں رہا اس لئے خاموشی سے علیحدہ ہو گئے مگر کسی زبان و قلم سے اس کے خلاف کوئی بات نہیں کہی اور نہ لکھی۔

افسوس ہے کہ ان ہمہ جہتی خوبیوں کے صاحب دل علماء ایک ایک کر کے

# اسلامی فقہ اکیڈمی کی طرف سے عربی مدارس کے طلبہ کا دوسرا تربیتی کیمپ

بمقام دارالعلوم اسلامیہ بستی (ریوی)

اس وقت عام طور پر شکایت ہے کہ عربی مدارس کے فضلاء میں دن بدن استعداد کم ہوتی جا رہی ہے اس وجہ سے نہ تو مدارس کو اچھے مدرس مل پارہے ہیں اور زندگی کے دوسرے شعبوں کے لئے وہ کارآمد ثابت ہو رہے ہیں اور موجودہ حالات کے لحاظ سے جس حکمت و وسعت نظری کے ساتھ ملت کی رہنمائی کا فریضہ انہیں انجام دینا چاہئے وہ اس سے بالکل نا آشنا ہوتے ہیں انہی کیوں کو دور کرنے کے لئے اسلامی فقہ اکیڈمی جس کے سربراہ حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحب ہیں کی طرف سے مدارس کے منتہی طلبہ کے لئے تربیتی کیمپ کا سلسلہ شروع کیا گیا ہے پہلا کیمپ پچھلے سال غازی آباد میں ہوا انتخاب دوسرا کیمپ دارالعلوم اسلامیہ بستی کی شاندار سجد اور خوبصورت وسیع عمارت میں انجام پذیر ہوا اس پانچ روزہ کیمپ میں علماء اور جدید تعلیم دونوں حلقہ کے ممتاز لوگوں نے طلبہ کے سامنے مختلف علوم و فنون پر قیمتی لکچر دیئے اکیڈمی کے سربراہ قاضی مجاہد الاسلام صاحب تین دن تک وہاں بذات خود موجود رہے اور علوم دینیہ اور عوامی طور پر اسلامی فقہ پر کئی قیمتی تقریریں لکھ کر یہ کہنا زیادہ سمجھ ہے کہ قیمتی درس دیئے راقم الحروف نے بھی ایک مختصر تقریر پیش کی اور کچھ باتیں زبانی عرض کیں اسی طرح علی گڑھ مسلم یونیورسٹی اور دوسری یونیورسٹیوں کے متعدد پروفیسر حضرات نے جدید علوم پر طلبہ کو برتری قیمتی باتیں بتائیں اس کیمپ کی کامیابی کیلئے اسلامی فقہ اکیڈمی کے زیراہتمام کے ساتھ مولانا باقر حسین صاحب مدظلہ بانی ادارہ اور مولانا ظہیر انور صاحب اور دوسرے اساتذہ اور طلبہ بہار کہا اور مشکریہ کے مستحق ہیں کہ انہوں نے آنے والے طلبہ کو راقم کے مزماں کی راحت و آرام کا دورا انتظام کیا اور چوری و لچپی

سے اس میں دن رات لگے رہے اور اس مفید ترمیمی کمپ کو کامیابی سے ہمکنار کرنے میں اپنا پورا حق ادا کیا اللہ تعالیٰ ان سب حضرات کو جزائے خیر عنایت کرے۔

اس مسئلہ میں راقم الحروف نے ملی کونسل کی ضلع بستی کی تنظیم پر ادارہ کے ذمہ داروں خاص طور پر مولانا سعد صاحب سے گفتگو کی انشاء اللہ یہ حضرات پورا تعاون کریں گے جلد ہی ضلع بستی کی باقاعدہ تنظیم قائم ہو جائے گی۔ یہ بھی خوشی کی بات ہے کہ ملی کونسل کے سامنے کلیدی عمل تعلیم کو پھیلانے کا جو وسیع پروگرام پیش نظر ہے اس کو حضرت مولانا محمد باقر صاحب مدظلہ نے بہت پسند کیا اور جلد ہی اس شعبہ کو مدرسہ کی اس وسیع زمین پر شروع کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ جو شہر سے باہر انہوں نے بہت پہلے خریدی تھی مگر کچھ شریعتی بنی کی وجہ سے اس پر کوئی بڑا کام نہ ہو سکا تھا۔ اللہ تعالیٰ ان کے اس ارادہ کو پایہ تکمیل تک پہنچائے آمین۔

...

## عید گاہ سہارنپور کا مسئلہ

سہارنپور کی عید گاہ کا مسئلہ واقعی بڑا سنجیدہ مسئلہ ہے عید گاہ کی زمین کا حکم بھی مسجد کی زمین کے حکم جیسا ہے اس لئے اس زمین پر دوکانیں بنانا یا کوئی کیپکس بنانا کس طرح صحیح ہے جیسا کہ مظاہر العلوم کے فتوے سے ظاہر ہوتا ہے اس کے باوجود جناب فروغ علی کنٹرول روٹوف اگر اس غیر شرعی کام پر مصر ہیں تو بڑی دیدہ دلیری کی بات ہے۔ اگر وہ فتویٰ اور عدالت کے حکم کے باوجود نہیں ملتے ہیں تو سہارنپور کے مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ انکو اس اقدام سے روکیں۔

اور جناب انور صاحب بدوکیسے جو اقدام اس سلسلہ میں کر رہے ہیں وہ ہر طرح لائق تحسین ہے فرحت علی کا اقدام نہ صرف شرعی اعتبار سے غلط ہے بلکہ وہ اس سے ایسی مثال قائم کر رہے ہیں جس سے ہماری نہ جانے کتنی مسجدیں اور عید گاہیں اس کی زد میں آجائیں گی۔

وقف زمین اللہ تعالیٰ کی ملک ہے اس میں شریعت کے حدود سے تجاوز کر کے اپنے خواہش نفس کے تحت کوئی تصرف کرنا ناجائز ہے بلکہ یہ خدا تعالیٰ سے کھلی ہوئی بغاوت ہے۔

# الرشاد کی ڈاک

مکرمی و محترمی! جناب مولانا دلی رحمانی صاحب مدظلہ،  
اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خدا کرے مزاج گراں بخیر ہو

آج آپ کا وہ انٹرویو میں نے پڑھا جو آپ نے کمال الدین ظفر صاحب کو دیا ہے جس سے دل خوش ہو گیا اور عاموس ہوا کہ حضرت مولانا منت اللہ کی روح اس میں سرایت کئے ہوئے ہے کاغذ یہ انٹرویو تمام تمام نیشنل پریس میں آجاتا تو کیا کہنا تھا۔ گو کہ یہ طاقت کی زبان سمجھنے والوں کے لئے بڑی سے بڑی سچائی اور حقیقت بقیت ہوتی ہے۔

میں امید کرتا ہوں کہ ملت کے تمام مسائل اور اس کے حل کرنے والوں کے سلسلہ میں آپ اسی انصاف پسند اور صاف ذہن کے ساتھ تعاون دیتے رہیں گے۔

فقط خادم

نجیب اللہ ندوی

۶۹۳ / ۵۲۶

مکرم و محترم زید حسناکم، اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
مکرم نامہ نظر نواز ہوا۔ یاد آوری کے لئے مشکور ہوں۔ انٹرویو آنجناب کو پسند آیا۔ فالحمہ للہ۔ اس انٹرویو میں آپ کو والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ کی سرایت کی ہوئی روح عاموس ہوئی، یہ میرے لئے الطینان کی بات ہے۔

آپ نے اس امید کا اظہار کیا ہے کہ ملت کے تمام مسائل اور اس کے حل کرنے والوں کے سلسلہ میں میں اسی انصاف پسند اور صاف ذہن کے ساتھ تعاون دوں گا۔ مجھے اطمینان ہے کہ ملت کے مسائل کے بارے میں ہمیشہ میں نے اخلاص کے ساتھ غور و فکر کیا ہے،

اور اپنی محدود صلاحیت کے لحاظ سے جو کچھ ہو سکا، خدمت انجام دی ہے۔ مسائل کے حل کرنے والوں یا صحیح نغظوں میں مسائل سے دلچسپی لینے والوں کے ساتھ بھی میں نے انصاف سے کام لیا ہے۔ آپ کے علم میں اگر میری روش کہیں کچھ اور بھی رہی ہے تو براہ کرم اس کی نشاندہی فرمائیں۔ اپنی اصلاح یا آپ کو مطمئن کرنے کی کوشش کر دوں گا۔

نشايد الرشاد میں میرا وہ اثر و یو اثر ہے، اس کے ساتھ آپ کا کرم نامہ اور اس گذارش احوال واقعی کی بھی اشاعت ہو جائے، تو ایک چیز محفوظ ہو جائے گی۔

خدا کرے! جناب اور تمام رفقا کا ذخیرہ ہوں۔

والسلام

محمد ولی رحمانی ۹/۷/۹۳

فخری و مکرمی جناب مولانا مظللہ العالی  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ آپ بصحت و عافیت ہوں۔

اس وقت میرے پیش نظر آپ کے دو خطوط ہیں ایک ۵ اپریل ۱۳۹۲ کا لکھا ہوا اور دوسرا ملی کوئٹہ کے دعوت نامہ کے ہمراہ ۴ مئی کو گھر سے والدہ کی طبیعت خراب ہونے کی اطلاع آئی اور میں فوراً گھر چلا گیا جہاں سے ۱۳ کو واپسی ہوئی۔ کاش اگر مجھے آپ کا دوسرا خط پہلے مل جاتا تو آپ سے ملاقات کی صورت ضرور نکل آتی اس لئے کہ میں لکھنؤ کے راستے ہی گھر گیا تھا۔ اس سو راتفاق پر جتنا افسوس کر رہا ہوں۔

یہ جان کر خوشی ہوئی کہ تبصرے جو ادھر ادھر ہو گئے تھے مل گئے ہیں اور انہیں آپ مئی کے شمارے میں شائع کر رہے ہیں۔ یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ سارے تبصرے مل گئے یا چند ہی، بہر حال میں مئی کا شمارہ دیکھ کر بقیہ کتابوں پر دوبارہ تبصرہ کر کے بھیج دوں گا۔ اللہ یہاں ڈاکٹر کبیر احمد جاسی نے کئی بار یاد دلایا کہ کبیر احمد جاسی کی علمی و ادبی خدمات "نالی کتاب پر تبصرہ اب تک نہیں شائع ہوا ہے۔ بقرعید کے موقع پر اعظم گڑھ جانے والا کوئی ساتھی مل گیا تو میں اس کے ساتھ تبصرہ شدہ کتابیں بھیج دوں گا اور اس سے بھی بہریت بقیہ شمارے پر

# وفیات

حضرت مولانا سید صبغة اللہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا سانحہ ارتحال

مولانا سید صبغة اللہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ ان گنے چنے ممتاز علماء میں تھے جو صاحب علم ہونے کے ساتھ صاحب نسبت بزرگ بھی تھے جن کا سلسلہ ارشاد درکن کے ایک بڑے حلقے تک پہنچا ہوا تھا عام طور پر صاحب ارشاد بزرگ اپنے حلقہ سے باہر کے علماء اور بزرگوں سے کم تعلق رکھتے ہیں مگر اس دور میں دو بزرگوں کو دیکھنے کا اتفاق ہوا جو اپنی مسندوں کو چھوڑ کر دوسرے علماء اور بزرگوں کے یہاں حاضری دیتے تھے انہیں کوئی تکلف نہیں ہوتا تھا ایک حضرت مولانا محمد احمد صاحب پر تناب گدھی رحمۃ اللہ علیہ دوسرے سید صبغة اللہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہی وجہ تھی کہ ہر طبقہ اور ہر طبقہ کے لوگ ان بزرگوں سے استفادہ کرنے میں کوئی جھجک محسوس نہیں کرتے تھے مجھے یاد ہے کہ ندوہ کھد سالہ جشن میں مولانا بخاری اپنا زیادہ تر وقت حضرت پر تناب گدھی کی خدمت میں گزارتے تھے ہر اہم المروف سے بھی بڑی محبت کرتے تھے ایک دو مہینے اگر خط نہ لکھ پاتا تو وہ فوراً دیانت خیریت کے لئے گرامی نامہ لکھ دیتے تھے اب ایسی وسعت نظری رکھنے والے علماء خال خال نظر آتے ہیں، مولانا ایک مدت تک جامعہ دارالسلام پھر آباد میں شیخ التفسیر اور مدرسہ باقیات صالحات میں شیخ الحدیث اور شیخ الفقہ رہے علوم دینیہ میں پورا ذریعہ تھا، خاص طور پر اسماء الرجال پر گہری نظر تھی، ادھر کئی برس سے مہد احسانی کے نام سے ایک ادارہ قائم کر کے اہل طلبہ علماء اور عوام کی تربیت و تزکیہ کا کام خاموشی سے انجام دے رہے تھے۔

طبیعت میں اخلاص تھا اس لئے جو بھی کوئی دینی تحریک تھی اسی سے تعاون کرتے تھے، ان کو تبلیغی جماعت سے بھی انس تھا، جمیعہ العلماء کے کام سے بھی ان کے روابط تھے، ندوہ سے ان کو حد درجہ محبت تھی، حضرت سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ

بقیہ صفحہ ۹۴ پر

# محترم رہبرِ شادِ ظلمہ کی وہ قابلِ قدر علمی دینی تصانیف

جو دارالتالیف والترجمہ جامعہ الرشاد یا دو سکر مکتبوں سے شائع ہوئی ہیں

**۱۔ اسلامی فقہ اول دوم** | محترم مولانا مجیب اللہ ندوی کی تصنیف کردہ اسلامی فقہ کو بسم اللہ ملک میں قبولِ عام حاصل ہے اس کی مقبولیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اب تک اس کے سات ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے خاص طور پر معاشرتی و معاشی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً خون چڑھانا، پوسٹ مارٹم، نبدی اور تلکی زادہ انسانی اعضا کی پیوندکاری وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا مبالغہ نہ ہوگا اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وضاحت کا پورا اندازہ ہو سکے اب اس کی ضخامت صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے اس لئے دو حصوں میں کر دی گئی ہے یہ کتاب نہ صرف عام پڑھے لکھے لوگوں کے لئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کے لئے بھی ایک نادر تحفہ ہے۔ یہ کتاب ہر گھر ہر لائبریری اور ہر مدرسہ میں رکھے جانے کے قابل ہے۔

قیمت حصہ اول ۶۵ حصہ دوم ۷۵

**۲۔ اسلامی فقہ کا سرقہ** | اسلامی فقہ پہلے مکتبہ الحسنات سے شائع ہوئی تھی اس کے موجودہ مالک میسر صاحب کی بد معاہگگی کی وجہ سے انہیں شائع کرنے سے روک دیا گیا، اس انتقام میں انہوں نے اصل کتاب میں تھوڑی سی عبارت کی تبدیلی کر کے اسے ایک غیر معروف شخص کے نام سے شائع کر دیا مگر انشاء اللہ وہ اصل اسلامی فقہ کی جگہ نہ لے سکے گی لیکن یہ انہوں نے ضرور اقامتِ دین کے داعی لوگ اس کی تائید کر رہے ہیں اور اپنے مکتبوں میں بیچ رہے ہیں۔

### ۳۔ قرآن پاک کی تعلیم اور اسکی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت کو بڑے

مؤثر انداز میں پیش کیا گیا ہے اور ساری مثالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے دی گئی ہیں جس سے تلاوت قرآن اور اس کے سمجھنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ قیمت ۷۵

### ۴۔ اہل دل کی باتیں | یہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتاب گڑھی رحمتہ اللہ علیہ کے معلقات کا مجموعہ ہے جس کے پڑھنے سے

ایمان میں تازگی، آخرت کی یاد اور عمل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اس کا نیا ایڈیشن کچھ اضافہ کے ساتھ چھپ گیا ہے۔ قیمت ۷۵

### ۵۔ خطبہ نکاح | جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست

معاشرتی ہدایت ہے مصنف نے اس کی بڑی مؤثر تشریح کی ہے ہر نکاح کے وقت تقسیم کرنے کے قابل ہے۔ قیمت ۳۰ / ہے

### ۶۔ مسئلہ کفارت | شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری

دینی و تقویٰ میں ہونی چاہیے مسلمانوں میں جو پیشہ کے اعتبار سے مستقل طور پر برادریاں قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے بلکہ یہ ہندو تہذیب کے اثر سے ہے اس مسئلہ پر مصنف نے سیر حاصل بحث کی ہے۔

قیمت ۷۵ / ہے

### ۷۔ جہیز کی شرعی حیثیت | اس وقت شادی بیاہ میں جہیز کے مطالبہ

لے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی ماں آدھی کے لئے ایک مصیبت بن گئی ہے اس پر ایک عالم نے بہت تحقیقی بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے قلم سے ایک دیباچہ بھی ہے۔

قیمت ۷۵ / ہے

یہ تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

### ۸۔ دینی مدارس اور انکی ذمہ داریاں | اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریوں کو بڑے پر اثر اور پر ہور احادیث میں بیان



کیا گیا ہے اس کے بعض مضامین کو شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ نے کئی سو کے مجمع میں چھ کر سنایا اور فرمایا کہ اس کو ہر استاد اور طالب علم کو پڑھنا چاہیے۔

قیمت صرف ۷ روپے

**۹۔ عبادت و خدمت** | اس میں خدمتِ خلق پر اس نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے کہ خدمتِ خلق بھی عبادت ہے اس کا انگریزی

اور عربی ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔ قیمت ۷ روپے

**۱۰۔ سرمد اور ان کی رباعیاں** | اس میں سرمد کے حالات زندگی اور ان کی رباعی گوئی اور ان کے قتل کے

اسباب پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور آخر میں ان کی رباعیاں ترجمہ کے ساتھ شامل کر دی گئی ہیں اس سے پہلے کسی نے اتنی تفصیل سے اس موضوع پر کوئی چیز نہیں لکھی ہے یہ کتاب اردو اکیڈمی یوپی کی مدد سے شائع ہوئی ہے۔

**۱۱۔ خواجہ میر درد اور ان کی شاعری** | عام طور پر خواجہ میر درد کو ایک شاعر سمجھا جاتا ہے لیکن شاعری

میں ایک بلند مقام رکھتے ہوئے یہ ان کی قانونی حیثیت ہے وہ ایک زبردست عالم اور صاحبِ سلسلہ اور صاحبِ دلی بزرگ تھے مصنف نے ان کی کتابوں کی روشنی میں ان کی زندگی اور شاعری کی دہا دہ اعلا میں تفصیل کی ہے۔ کتاب زیر ترتیب ہے اس کا کچھ حصہ الرشاد میں شائع ہو چکا ہے۔

**۱۲۔ ریاض الحدیث** | یہ احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر مجموعہ ہے جس میں ایمان و عقیدہ اور عبادات سے زیادہ معاملات معاشرت اور اخلاق

سے متعلق حدیثیں جمع کر دی گئی ہیں اور محترم مرتب مدظلہ نے حدیث کی مختصر مگر جامع اور دلنشین تشریح کر دی ہے۔ جس سے اس کی افادیت میں مزید اضافہ ہو گیا ہے۔ مشغول سے مشغول آدمی بھی اس سے سفر و حضر ہر جگہ فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ قیمت بیس روپے

**۱۳۔ وقت ایک دولت ہے** | وقت اللہ کی عطا کی ہوئی کتنی قیمتی نعمت ہے اس کی اہمیت کو اس میں بڑے موثر انداز میں

بیان کیا گیا ہے یہ بقامت کہتر اور بقیمت بہتر کا مصداق ہے اسے ہر مسلمان کو نہ صرف پڑھنا چاہیے بلکہ ہر وقت اپنے پاس رکھنا چاہیے۔ قیمت ۵۰ روپے

۱۴۔ اسلامی قانون اجرت | اس کتاب میں مزدوروں کے مسائل پر اسلامی نقطہ نظر سے بحث کی گئی

ہے اس کا مباحثہ میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے اس کا پہلا ایڈیشن لاہور سے شائع ہوا ہے اب یہ کتاب تاج کمپنی دلی بھی شائع ہو گئی ہے۔

۱۵۔ تبع تابعین | اس کتاب میں ائمہ تابعین کا تبرع تابعین اور اکابر امت کے علم فضل کا مفصل ذکر ہے جس میں امام ابو یوسف، امام محمد

اور عبد اللہ بن مبارک، امام غفر، فضیل بن عیاض، سفیان ثوری وغیرہ جیسے اکابر امت شامل ہیں۔ قیمت ۷۵ روپے

۱۶۔ اہل کتاب صحابہ و تابعین | اس کتاب میں ان ترانے صحابہ صحابیات اور تابعین کا ذکر ہے جو اسلام سے پہلے یہودی

یا نصرانی تھے اور پھر مسلمان ہوئے دنیا کی کسی زبان میں اس موضوع پر کوئی کتاب نہیں۔ قیمت ۷۵ روپے

۱۷۔ اجتہاد اور تبدیلی احکام | اس کتاب میں ان نئے مجتہدین کا مدلل اور مفصل جواب دیا گیا ہے جو کہتے ہیں کہ قرآن و سنت کے مزج احکام

کو بھی اجتہاد کے ذریعہ بدلا جاسکتا ہے۔ قیمت ۷۵ روپے

۱۸۔ فتاویٰ عالمگیری اور اسکے مولفین | عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے فتاویٰ عالمگیری کو برکی ایک

پوری جماعت نے مرتب کیا تھا مگر اب تک اس کے مصنفین کے نام سے نوٹ ملاحظہ تھے مصنف نے بڑی تلاش جستجو سے ان کے حالات جمع کر دیئے ہیں اور اس میں فقہ

کی جن کتابوں سے مدد لی گئی ہے اسکی تفصیل بھی کر دی ہے۔ قیمت ۷۵ روپے

۱۹۔ اسلام کے بین الاقوامی اصول و تصورات | اسلام نے بین الاقوامی تعلقات کو تسلسل میں جو

اصول دیئے ہیں ان پر اس میں مفصل بحث کی گئی ہے یہ مقالہ تھا جو ۱۹۵۷ء میں مسلم یونیورسٹی علیگڑھ میں پڑھا گیا تھا اب اضافہ کر کے اسے کتابی شکل دے دی گئی ہے یہ تینوں کتابیں دیال سنگھ ٹرسٹ لاہور میں نسبت روڈ لاہور سے شائع ہوئی ہیں ہندوستان میں بھی اسکے چھاپنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ قیمت ۷۵ روپے /

۲۔ فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل | ان میں ان بنیادی اصولوں کا تفصیل سے ذکر کیا گیا

ہے کہ جن کی بنیاد پر نئے پیش آمدہ مسائل میں ایک مفتی خود کر کے ان کے جوابات دے سکتا ہے یہ کتاب مکتبہ جامعہ نئی دہلی سے شائع ہوئی تھی اب دوبارہ یہ کتاب دارالتالیف والترجمہ سے شائع ہوئی ہے۔

اسلامی تعلیم حصہ اول، دوم، سوم، چہارم | اس میں اسلامی مسائل کو بڑے سلیس اور دلچسپ

انداز میں بچوں کے ذہن نشین کرانے کی کوشش کی گئی ہے یہ سیکڑوں کتاب اسلام کے نصاب میں داخل ہے پورے سیٹ کی قیمت ۲۰ روپے ہے۔

۲۱۔ ان کتابوں کے علاوہ ابھی مصنف مدظلہ کے درجنوں مضامین الرضا کے قیمتی اوارے ہیں۔ جن کو کتابی شکل دینے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ مثلاً خدمت حدیث میں عورتوں کا حصہ، قرآن پاک میں رجم، نماز اور خشوع، تواضع و خاکساری، مسلمان بادشاہوں کی تعانیف ذرائع آمدنی اور تقسیم ملکیت کا مسئلہ وغیرہ،

مکتبہ الرشاد | دارالتالیف والترجمہ کے علاوہ دوسرے مکتبوں سے شائع شدہ اردو عربی کتابیں بھی مکتبہ سے منسلک

قیمت پر دستیاب ہیں۔

————— پتہ —————

مہتمم مکتبہ الرشاد۔ رشاد نگر۔ عظیم گڑھ

سالانہ چندہ ہندوستان سے 50/- خصوصی معاون 100/- قیمت فی پرچہ 5/-	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان جامعۃ الرشاد ماہنامہ	سالانہ چندہ غیر ممالک سے پندرہ ڈالر امریکی 5 = 15/-
--	---	--

جلد نمبر ۲۵	اگست ۱۹۹۳ء مطابق صفر ۱۴۱۴ھ	شمارہ ۱۵۰
-------------	----------------------------	-----------

## فہرست مضامین

۱	رسالت	۲	مرتب
۲	معارف قرآن و حدیث کی روشنی میں	۶	پروفیسر ڈاکٹر عزیز جالدین شاہی اسلام آباد گورنمنٹ کالج
۳	موجودہ بینکنگ اور اسلامی بینک کاری	۱۸	ڈاکٹر محمود الحسن عارف صاحب لاہور
۴	مذہب کے اختلافات کا دلائل علیہ	۲۳	ملق محمد طبع رحمتہ اللہ علیہ
۵	طلاق کی مسئلہ اور اصلاح عامہ	۲۹	مولانا قاضی بہا الدین اسلام صاحب
۶	شریعت اسلامی کی روشنی میں اصلاح معاشرہ		مرتب
۷	کے سلسلہ میں کچھ ضروری مشورے	۳۳	ندیم شمس (علی گ)
۸	ہم روز ایک اچھا کام کرنے کی عادت ڈالو	۳۷	مرتب
۹	وفیات	۳۹	مولانا علی الاسلام ندوی
۱۰	نئی کتابیں	۴۲	مقیم مکتبہ الرشاد
	کتابوں کا اشتہار	۴۸	

## مَجْلِسِ اَدَارَتِ

ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی  
مقیم لاہور

مجیب اللہ ندوی (مرتب)  
ڈاکٹر حفیظ الاسلام ندوی (علیگ)

کتابت عظمیٰ  
محمد عبدالرحمن اعظمی

مینجنگ توسیع و اشاعت  
مولوی عقیل احمد صاحب نانڈوی

مجیب اللہ ندوی پرنٹر پبلشر و ایڈیٹر نے نشاط انیسٹریٹ پریس ٹرانڈ سے چھپوا کر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا

## رشحات

راقم الطروف بار بار عرض کرتا رہے کہ ہندوستان میں جو فرقہ وارانہ سیاسی صورت حال ہے اس میں مسلمانوں کو ملی اتحاد کی شدید ضرورت ہے آپ جس مجلس جس ہوٹل اور جس محلہ اور گاؤں میں بیٹھیں ہر شخص آپ کو شکوہ اور افسوس کے انداز میں یہ کہتا ملے گا کہ ہمارے اندر کوئی قیادت نہیں ہے ہمارے اندر کوئی اتحاد نہیں ہے اس ملک میں جہاں کوئی وزن نہیں ہے مگر انہی حضرات سے جب یہ کہتے کہ آپ ملکی پیمانہ پر نہ سہی محلہ اور گاؤں کی سطح پر اتحاد و اتفاق پیدا کرنے کی کوشش کریں تو پھر وہ نہ تو ایک قدم چلنے کے لئے تیار ہوں گے اور نہ اس کے لئے ایک گھنٹہ وقت دینے کے لئے تیار ہوں گے گویا شکوہ اور افسوس کے اظہار ہی تک ان کی یہ گفتگو محدود رہتی ہے ایک بڑے کلمے مجمع میں اتحاد و اتفاق اور سیاسی وقار تک بحال پر بات چیت ہو رہی تھی اور دانشور حضرات اتحاد اور مضبوط قیادت کے فقدان کا شکوہ کر رہے تھے ان حضرات سے جب یہ کہا گیا کہ ملی کونسل کا قیام اسی عرض سے کیا گیا ہے آپ حضرات عملاً اس کا تعاون کریں تو پھر اس کی کیوں پر گفتگو شروع کر دی ان سے کہا گیا کہ آپ ہی حضرات کوئی صورت بتائیں کہ ہماری قیادت اور اتحاد کی کمی کیسے دور ہو تو اس کا کوئی جواب ان کے پاس نہیں تھا۔ اسی اثنا میں بیت صاحب بول اٹھے کہ ایک حدیث نظر سے گذری ہے کہ مسلمانوں کو امام مہدی کے آنے کی دعا کرنی چاہئے وہی اگر حالات درست کریں گے ان کے کہنے کا مطلب یہ تھا کہ ہم کو ساری جدوجہد چھوڑ کر امام مہدی کے آنے کا انتظار کرنا چاہئے یہ حدیث سن کھان لوگوں کو اطمینان سا محسوس ہوا مگر ان لوگوں کو وہ حدیث کیوں نہیں یاد رہی جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اگر تمہارے سامنے قیامت کے ہمارا بالکل ظاہر ہو جائیں اور تمہارے ہاتھیں ایک پودا ہو تو اسے لگا دو“ یعنی قیامت کے آثار ظاہر ہو جانے کے بعد بھی جو موقع میسر ہے

اسے ضائع نہ کرو۔

کہنے کا مقصد یہ ہے کہ عام طور پر جو لوگ اس قسم کی باتیں کرتے ہیں وہ اپنے لئے اسی طرح کے بہانے تلاش کر کے اپنے گوشہٴ عافیت سے باہر قدم نکالنا نہیں چاہتے اگر کسی کو ملی کونسل پر اعتماد نہیں ہے تو اتحاد ملت کی کوششیں جس گوشہ سے بھی ہو رہی ہیں اس کو اس میں اپنی استطاعت کے بقدر حصہ لینا چاہئے یا پھر خود کو ملی کوشش کرنی چاہئے تناؤں اور آرزوؤں اور تنقیدوں سے تو کوئی کام ہونے والا نہیں ہے۔ ہمارے ذمہ صرف کوشش کرنا ہے اگر مقصد صحیح ہے اور اس کے پیچھے خلصانہ جدوجہد کا فرما ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے نتائج بھی ضرور ظاہر کرے گا اور اگر بظاہر کوئی نتیجہ نہ بھی دکھائی دے تو بھی ہمیں ہر حال میں صبحِ سمیت پر کوشش جاری رکھنا چاہئے نتیجہ اللہ کے ہاتھ میں ہے ہم اگر نتیجہ کے بنیاد پر اپنی جدوجہد کو موقوف رکھیں گے تو اس کے معنی یہ ہونے لگا جو چیز اللہ کے ہاتھ میں ہے اسے ہم اپنے اختیار میں لینا چاہتے ہیں اگر ہم اس ذہن کے ساتھ ملی اتحاد اور اجتماعی قیادت کو برپا کرنے کی جدوجہد جاری رکھیں گے تو ہم کو اللہ اللہ کسی مایوسی نہیں ہوگی۔

اس وقت ہمارے معاشرہ میں بدگمانی بے اعتمادی اور حسد اور اپنی رائے پر اصرار جو ہر طرف دکھائی دے رہا ہے اس سے یقیناً مایوس کن صورتحال کی عکاسی ہوتی ہے مگر اس خاکستریں اب بھی بہت سی چنگاریاں چھپی ہوئی ہیں محض اسے ہوا دیدی جائے تو یہ شعلہ بن کر بھڑک اٹھیں گی۔ اس وقت بھی ملک کے مختلف حصوں میں اجتماعی احساس اور صلاحیت رکھنے والے افراد بکھرے ہوئے ہیں اگر ان کو یکجا کر لیا جائے تو ہمیں ہر شعبہٴ زندگی کے لئے بہتر سے بہتر آدمی میسر آ سکتے ہیں بحمد اللہ ملک کے دوروں کے درمیان ملی کو خصل کو برابر ایسے افراد مل رہے ہیں۔

مسلم یونیورسٹی ہندوستان کے مسلمانوں کا ایک بہت بڑا سرمایہ ہے مگر آزادی کے بعد سے مرکزی حکومت پر اس کا شش میں رہی ہے کہ وہاں کی باگ ڈور

ایسے لوگوں کے ہاتھ میں دے دی جائے جو اس کی ٹی اور تہذیبی خصوصیات اہستہ اہستہ ختم کرتے رہیں چنانچہ وہاں پر وہ کے قدیم اسلامی شعار کو ختم کیا گیا مخلوط تعلیم کو رواج دیا گیا بے دنیوں اور ملحدوں کو ہر طرح کے مواقع دئے گئے اور انداکا ندھی نے تو اسے بالکل ہندو یونیورسٹی بنانے کی کوشش کی تھی مگر مسلمانوں کے شدید ترین احتجاج نے ان کو اپنا آرڈینیٹنس واپس لینے پر مجبور کر دیا مسلم یونیورسٹی کے اندر کمیونسٹ اور نیشنلسٹ مسلمان ہمیشہ حکومت کا آلہ کار بنتے رہے ہیں جنہوں نے کبھی طلبہ کو انتظامیہ اور وائس چانسلر کے خلاف کھڑا کیا اور کبھی وائس چانسلر اور انتظامیہ کو طلبہ کے مد مقابل کر دیا اور یہ کھیل وہاں اب تک جاری ہے۔ یہ سب کچھ ہوتے ہوئے مسلم یونیورسٹی میں رشوت ستانی طلبہ کے داخلہ میں دھاندلی غنڈہ گردی بداخلاقی کے جو چرچے موجودہ وائس چانسلر کے دور میں سنائی دے رہے ہیں وہ اس سے پہلے اس یونیورسٹی میں اس بڑے پیمانہ پر کبھی سنائی نہیں دئے مسلم یونیورسٹی کی کردار کشی کے خلاف وائس چانسلر سے ہمارے متعدد رہنماؤں نے گفتگو کی مگر وہ کسی طرح بھی اپنی روش بدلنے کے لئے تیار نہیں ہیں طلبہ میمو رٹڈم پر میمورنڈم دے رہے ہیں فریاد کر رہے ہیں مگر ان کی فریاد پادروا ہوتی جا رہی ہے۔ ہم تمام مسلم جماعتوں اور رہنماؤں سے درخواست کرتے ہیں کہ مسلم یونیورسٹی کے موجودہ انتظامیہ کو یکسر تبدیل کرنے کی سنجیدہ تحریک چلائیں اور مسلم یونیورسٹی کی ٹی اور تہذیبی خصوصیات جو باقی رہ گئی ہیں انہیں ضائع ہونے سے بچائیں پوری کوشش کریں۔ یہ ملت کی امانت ہے جس کی حفاظت ہمارا فرض ہے۔

اس وقت فرقہ پرست طاقتیں اور خود مرکزی حکومت اور الگشن کشن جو حقیقتاً آریس کے نمائندے ہیں کے ذریعہ ہندوستان میں جنگ زدہ شیعوں کے مسئلہ کو اجاگر مسلمانوں کے خلاف ایک نیا محاذ کھول دیا گیا ہے۔ اس کی سنگین کا اندازہ صرف اس سے لگائے کہ صرف آسام میں ۳۰ لاکھ آدمیوں کو ووٹر لسٹ سے خارج کر کے ملک

بنگلہ دیش بھینچنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ اسی طرح، بہار، اڑیسہ، بنگال، یہاں تک کہ دلی میں بھی ان کی نشاندہی کا کام الیکشن کشنر سیتھ صاحب کر رہے ہیں۔ ان کے نزدیک ہندوستان میں دیڑھ کروڑ آدمی بنگلہ دیش سے یہاں آباد ہیں آل انڈیا ملی کونسل اس کے خلاف اپنے کئی اجلاسوں میں تجویزیں پاس کر چکی ہے اب اس نے پورے ملک سے احتجاجی تار اور خط روانہ کرنے کا پروگرام بنایا ہے۔ محمد اللہ جس پر عمل کیا جا رہا ہے مگر ضرورت ہے کہ اس کے لئے تمام مسلمان جماعتوں کا ایک کنونشن بلایا جائے جس میں سیاسی جماعتوں کے نمائندوں کو بھی بلایا جائے اور اس مسئلہ پر ایک واضح پالیسی مرتب کرنے کی کوشش کی جائے۔ اگر ایسا نہ کیا گیا تو مسلمانوں کے لئے ایک سنگین صورت حال پیدا ہو جائے گی گو کہ اس میں چند ہزار غیر مسلم بھی ہوں گے مگر اس تحریک کا اصل نشانہ مسلمان ہیں فرقہ پرست گروہ سرحدی علاقوں میں مسلمانوں کی آبادی کے تناسب میں اضافہ کو کسی طرح برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ اور آسام اور کشمیر میں جو ظلم و زیادتی ہو رہی ہے وہ سب اسی ذہنیت کا نتیجہ ہے اس لئے ہمیں ان کی سازش کو ناکام بنانے کے لئے ہر طرح کی پُر امن کوشش جاری رکھنی چاہئے۔

---





# مُضَارَبَتُ

## قرآن وحدیث کی روشنی میں

پروفیسر ڈاکٹر فرید الدین شہید اسلامیات گورنمنٹ کالج ڈیرہ اسماعیل خان

مختلف حیثیات سے رب المال بضرار اول اور مضارب ثانی میں نفع کی تقسیم

(۹) اگر مضارب نے رب المال کی اجازت سے دوسرے شخص کو مضارب بت بالثلث یعنی ہل پر مال دیا اور جب کہ رب المال کی جانب سے مضارب اول کیلئے طے تھا کہ جو کچھ نفع ہو اہم دونوں میں نصف نصف ہے تو رب المال کو کل نفع کا نصف ملے گا مضارب ثانی یعنی ہل یعنی نہائی اور باقی ایک سدس یعنی ہل مضارب اول کو ملے گا۔

(ب) اگر رب المال نے بوقت مضاربت یہ کہا جو تجھے نفع ہو اوہ ہم میں نصف نصف ہے جب کہ مضارب اول نے دوسرے شخص کو مضارب بت بالثلث یعنی ہل پر مال دیا تو مضارب یعنی ہل اور باقی نفع رب المال اور مضارب اول کے درمیان آدھوں آدھ تقسیم ہو گا۔

(ج) اگر رب المال نے بوقت مضاربت یہ کہا جو تجھے نفع ہو اوہ ہم میں نصف نصف ہے جب کہ مضارب اول نے دوسرے شخص کو مضارب بت بالنصف پر مال دیا تو مضارب ثانی کے لئے نصف یعنی ہل اور باقی نصف میں رب المال اور مضارب اول دونوں برابر ہوں گے۔

(د) اگر رب المال نے بوقت مضاربت یہ کہا جو کچھ نفع ہو اس میں نصف میرا ہے جب کہ

مضارب اول نے دوسرے شخص کو مضاربت بالنصف پر مال دیا تو نصف یعنی ہارب المال کا ہوگا اور نصف یعنی ہارب مضارب ثانی کا ہوگا۔ اور مضارب اول کو کچھ نہ ملے گا۔ منہ

(۷) اگر رب المال نے وقت مضاربت یہ کہا جو کچھ نفع ہو اس میں نصف میرا ہے جب کہ مضارب اول نے دوسرے شخص کو مضاربت بالثلثین یعنی ہارب مال دیا تو کل نفع کا نصف یعنی ہارب المال کو ملے گا اور باقی نصف یعنی ہارب مضارب ثانی کو ملے گا جب کہ مزید کل نفع کا سدس یعنی ہارب مضارب اول اپنے پاس سے مضارب ثانی کو دے گا۔

صورت مذکورہ بالا کے پانچ اجزاء میں ہر جز کا مفہوم اور حکم علیحدہ علیحدہ ہے جب کہ دقیق نظر سے دیکھا جائے تو فرق بالکل واضح ہو جاتا ہے وضاحت درج ذیل ہے۔

صورت مذکورہ بالا کی جز الف یہ ہے کہ مضارب نے مال کی اجازت سے دوسرے شخص کو مضاربت بالثلث پر مال دیا جب کہ رب المال نے مضارب اول سے یہ طے کر لیا تھا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ دے گا وہ ہمارے درمیان نصف نصف ہوگا تو رب المال کو اس شرط کے بموجب کل نفع کا نصف ملے گا اور مضارب ثانی کو ایک تہ نہ ملے گا کیونکہ مضارب اول نے اس کیلئے کل نفع کا ایک تہ مقرر کیا تھا اب باقی رہا ایک سدس وہ مضارب اول کو ملے گا مثلاً مضارب ثانی کو چھ (۶) روپے کا نفع ہوا تو تین روپے رب المال کو ملیں گے اور دو روپے مضارب ثانی کو اور ایک روپیہ مضارب اول کو ملے گا۔ اس لئے کہ دوسرے کارکن کو یہ مال مضاربت پر دینا صحیح ہے کیونکہ مالک مال کی طرف سے پہلے کارکن کو اس کی اجازت حاصل ہے اور پھر مالک مال نے اپنے لئے نصف کی شرط بھی کی ہوئی ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نفع عطا فرمائے گا اُدھا اُدھا ہوگا۔ اس لئے جب پہلے کارکن مالک مال کو اس کا اُدھا نفع دے دے گا تو اب اس کے پاس علاوہ باقی نصف کے کچھ نہیں بچا اور اس نے اپنے نصف حصے میں دوسرے کارکن کے لئے تہائی حصہ مقرر کیا ہے جو اسی حصے میں ادا کیا جائے گا اس لئے اب مضارب اول کیلئے چھ حصے کے علاوہ اور کچھ نہیں ہوگا اور یہ نفع دونوں کارکنوں کے واسطے حلال و حلال بھی ہوگا کیونکہ دوسرے کارکن کا کام پہلے کارکن کے لئے ہی کیا جا رہا ہے جس کی اجازت مالک کی طرف سے اس کو پہلے

ہی حاصل ہے انکلیہ عمل ایسے ہی ہوگا جس طرح کسی شخص کو کپڑے کی سلائی کیلئے مزدور  
 لگایا گیا اور سلائی ایک درہم طے پائی تو اس درزی نے آگے ایک اور درزی کو یہ کپڑا نصف  
 درہم میں سلنے کے لئے دے دیا تو دونوں کے واسطے یہ اجرت حلال ہوگی اگلے

صورت مذکورہ بالا کی جز "ب" کی تفصیل یہ ہے اگر رب المال نے بوقت مضاربت  
 طے ہونے مضارب اول سے یہ کہا ہو کہ مجھ کو جو کچھ نفع ہوگا وہ ہمارے درمیان نصف  
 نصف ہوگا اور مسئلہ کی حیثیت علی حالہ ہے تو مضارب ثانی کو ایک ثلث طے گا اور باقی  
 دو ثلث رب المال اور مضارب اول کے درمیان نصف نصف میں تقسیم ہوگا پس اس  
 صورت میں تینوں کو دو دو روپے ملیں گے کیونکہ یہاں رب المال نے اپنے لئے نفع کی  
 اس مقدار کا نصف مقرر کیا ہے جو مضارب اول کو ہوگا اور وہ یہاں ہر دو ثلث ہے لہذا  
 رب المال کو اس کا نصف یعنی ہر ایک ثلث طے گا بخلاف پہلی صورت کے کہ اس میں  
 رب المال نے اپنے لئے کل نفع کا نصف مقرر کیا تھا

الہدایہ میں ہے اگر مالک نے کارکن سے یہ کہا تھا کہ میں مضاربت کا معاملہ اس  
 شرط پر کرتا ہوں کہ جو نفع اللہ تعالیٰ مجھ کو عطا فرمائے وہ ہمارے درمیان آدھا آدھا ہوگا  
 تو اس صورت میں دوسرے کارکن کے لئے ایک تہائی نفع ہوگا اور باقی نفع پہلے کارکن اور  
 مالک مال کے درمیان برابر آدھا آدھا تقسیم ہوگا کیونکہ مالک مال نے تصرف اور مضاربت  
 کے معاملہ کا اختیار پہلے کارکن کو اس طرح سپرد کیا ہے کہ جو کچھ نفع پہلے کارکن کو حاصل  
 ہوگا اس کے نصف کا مستحق مالک مال ہوگا اور اس وقت صورت حال یہ ہے کہ پہلے کارکن  
 کو دو سو روپے کارکن کا حصہ نکالنے کے بعد دو تہائی ہر حصہ حاصل ہوا ہے اس لئے یہ  
 دو تہائی ہر حصہ مالک مال اور پہلے کارکن کو برابر تقسیم ہوگا برخلاف پہلی صورت کے  
 کیونکہ وہاں مالک مال نے اپنے واسطے نصف نفع کی شرط کر لی تھی اس لئے دونوں  
 صورتوں میں مذکورہ بالا حیثیت سے فرق واضح ہوگا

صورت مذکورہ بالا کے جز "ج" کی تفصیل یہ ہے اگر رب المال نے مضارب سے

یہ کہا کہ تو جو نفع حاصل کرے وہ ہمارے درمیان نصف ہے اور مضارب اول نے مضارب ثانی کو مضاربیت بانصاف پر مال دیا تو مضارب ثانی کو اس کی شرط کے بموجب نصف ملے گا اور باقی نصف میں رب المال اور مضارب اول دونوں برابر کے شریک ہونگے یعنی ربع ہل رب المال اور ربع ہل مضارب اول کا ہوگا۔ دوسرے لفظوں میں اسے صورت میں مضارب ثانی کو تین روپے ملیں گے رب المال اور مضارب اول کو ڈیڑھ ڈیڑھ ہل روپیہ ملے گا۔ مصادیق قانون اسلامی میں یہی تفصیل ہے کہ اگر مالک مال نے کارکن سے یہ کہا کہ جو کچھ تو نفع حاصل کرے وہ میرے اور تیرے درمیان برابر نصف نصف ہے اور حال یہ ہے کہ پہلے کارکن نے یہ مال مضاربیت کسی دوسرے شخص کو نصف نفع کی مضاربیت پر دے دیا تو اب اس صورت میں دوسرے کارکن کے لئے نصف نفع ہوگا اور باقی نصف پہلے کارکن اور مالک کے درمیان برابر مشترک رہے گا۔ اس لئے کہ پہلے کارکن نے دوسرے کارکن سے نصف نفع کی شرط کر لی تھی اور اس چیز کا اختیار اس کو مالک مال کی طرف سے حاصل ہے اس وجہ سے دوسرا کارکن نصف حصہ کا مستحق ہے اور صورت حال یہ ہے کہ مالک مال نے اپنے لئے نفع کی اس مقدار کا نصف مقرر کیا ہے جو پہلے کارکن کو حاصل ہوا اور پہلے کارکن کو صرف نصف حاصل ہوا ہے لہذا یہی نصف مقدار نفع کی ان دونوں یعنی مالک مال اور پہلے کارکن کے درمیان برابر مشترک رہے گی ۵۷

صورت مذکورہ بالا کے جزو ”د“ کی تفصیل یہ ہے کہ اگر رب المال نے مضارب اول سے کہا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ دے گا اس کا نصف میرا ہے اور مسئلہ علی حال ہو تو نصف نفع رب المال کا ہوگا اور نصف مضارب ثانی کے لئے اور مضارب اول کو کچھ نہ ملے گا کیونکہ اس نے اپنا نصف نفع مضارب ثانی کو دے دیا ۵۸

مصادیق قانون اسلامی میں بھی یہی وضاحت موجود ہے۔ اگر رب المال یعنی مالک مال نے کارکن سے یہ کہا کہ اس شرط پر عقد مضاربیت کرتا ہوں کہ جو کچھ نفع اللہ تعالیٰ عطا فرمائے تو میرے واسطے اس کا آدھا حصہ ہوگا یا اس نے کارکن سے یہ کہا کہ جو کچھ اصل سرمایہ میں اضافہ ہو تو وہ میرے اور تیرے درمیان برابر نصف نصف ہوگا اور حال یہ ہے کہ

پہلے کارکن نے یہ مال نصف نفع کی مضاربت پر دوسرے کارکن کو دے دیا ہے تو ایسی صورت میں نصف نفع مالک مال کا ہوگا اور نصف نفع دوسرے کارکن کا ہوگا اور پہلے کارکن کے لئے نفع میں سے کچھ بھی نہیں ہوگا اس لئے کہ مالک مال نے اپنے واسطے مطلقاً نفع اور اضافہ میں نصف مقدار مقرر کر لی ہے اس وجہ سے پہلے کارکن کی دوسرے کارکن کے واسطے نصف نفع کی یہ شرط اس کے پورے حصے کی طرف لوٹے گی لہذا یہ نصف حصہ اس شرط اور معاہدہ کی رو سے دوسرے کارکن کے لئے ہی ہوگا اور پہلے کارکن بغیر کسی نفع ان میں سے خارج ہوگا اور معاملے سے کسی قسم کا نفع حاصل کئے بغیر نکل جائیگا جیسے کسی شخص کو بطور حیر (مزدور) مقرر کیا گیا ہو کہ وہ ایک درہم کے عوض کپڑے کی سلانی کپدے تو اس نے ایک شخص کو مزدوری پر لگا دیا کہ اسی ایک درہم کے عوض وہ کپڑا اسی دے تو دوسرا مزدور ایک درہم کی اجرت کا حصہ دار ہوگا۔ اس معاملہ کے درست ہونے کی وجہ سے پہلے مزدور (دوسرا) کو کچھ نہیں ملے گا کیونکہ اس نے اپنی ہی مرضی سے اپنے حق کو دوسرے کے لئے مخصوص کر دیا۔ صورت مذکورہ بالا کی آخری جزو "د" کی تفصیل یہ ہے اگر مضارب اول نے مضارب ثانی کے لئے نفع کے دوثلث کی شرط کر لی تو مضارب اول مضارب ثانی کو نفع کا ایک سدس یعنی پانچواں حصہ پاس سے دے گا کیونکہ کل نصف تو رب المال کا ہوا اور مضارب ثانی کل نفع کے دوثلث لے گا مستحق ہے تو اس کے حصہ میں جو سدس بڑا کی گئی واقع ہوئی ہے وہ مضارب اول اپنے پاس سے پوری کرے گا۔

مصادیق قانون اسلامی نے بڑے کورہ کو تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ اگر پہلے کارکن نے دوسرے کارکن سے دو تہائی بڑا حصہ نفع کی شرط مقرر کر لی تو مالک مال کے واسطے نصف نفع ہوگا اور دوسرے کارکن کے واسطے اسی نفع میں سے نصف ہوگا اور پہلے کارکن دوسرے کارکن کو اپنے مال میں سے نفع کے چھ حصے کا ضمان ادا کرے گا۔ حصہ کی صورت یہی ہے کہ مالک نے اپنے واسطے نصف نفع کی شرط کی ہے اس لئے کہ پہلے کارکن نے دوسرے کارکن کے واسطے ایک ایسی چیز کی ذمہ داری شرط کر لی ہے کہ جس کا مالک مال ہی مستحق ہے۔ اس لئے مالک مال کے حق میں تو کارکن کی شرط نافذ نہ ہوگی کیوں کہ اس صورت میں مالک مال

کے حق کو باطل کرنا لازم آتا ہے جس کا کارکن کو اختیار نہیں ہے لیکن دوسرے کارکن کے واسطے نفع کی شرط مقرر کرنے میں جو وضاحت کی ہے وہ صحیح اور درست ہے کیونکہ وہ ایک ایسی تصریح اور معلوم شدہ چیز ہے اور جو ایسے معاہدہ کے ضمن میں پائی جا رہی ہے اور جس کا یہ کارکن حق دار بھی ہے اور غنیمت بھی ہے اور یہ پہلا کارکن دوسرے کارکن کیلئے اس حق دار کی سلامتی کا ضامن بھی ہو چکا ہے لہذا اس حق دار کا پورا کرنا اس کے لئے لازم ہوگا۔ اس بنا پر دو تہائی ہڑ کو پورا کرنے کے لئے نفع کے چھٹا حصہ کا ضمان ادا کرے گا۔ یہ ضمان اس وجہ سے بھی ادا کرے گا کہ پہلے کارکن ہی نے دوسرے کارکن کو اس معاہدے کے بارے میں دو تہائی ہڑ نفع کی شرط کر کے دھوکے میں رکھا ہے حالانکہ اتنی مقدار کا وہ خود بھی حقدار نہیں ہے اور یہ دھوکہ ہی دوسرے کارکن کے رجوع کرنے کا سبب ہے لہذا یہ پہلے کارکن سے چھٹا حصہ لے گا، اس کی مثال یوں سمجھئے جیسے کوئی شخص کسی کپڑے کی سلامتی کیلئے ایک درہم مزدوری کے بدلے لگایا گیا تو اس نے یہی کپڑا کسی دوسرے مزدور کو ڈیڑھ درہم کے بدلے سینے کے لئے دیا تو اس صورت میں پہلا مزدور ایک درہم تو دے گا تو اس کو کپڑے کے مالک کی طرف سے ملے گا اور جو زائد نصف درہم ہے وہ اپنی گھر سے دوسرے مزدور کو ادا کرے گا ۱۷۹

## معاہدہ مضاربت کے باطل ہونے کی صورتیں

(ظ) فریقین (رب المال مضارب) میں سے کسی ایک کی موت واقع ہو جائے تو معاہدہ مضاربت باطل ہو جاتا ہے۔

(ب) رب المال کے مرتد ہو جانے پر جب کہ وہ دار الحرب میں کافروں کے ساتھ جا ملتا ہو تو مضاربت باطل ہو جاتی ہے۔

جو ”الف“ کی تفصیل تحقیق کی روشنی میں ملاحظہ ہو۔ اگر رب المال یا مضارب مر جائے تو مضاربت باطل ہو جاتی ہے۔ کیونکہ مضارب کے عمل کے بعد مضاربت تو وکیل کے حکم سے ہوتی ہے اور کالت کوکل یا وکیل کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے تو مضاربت

بھی باطل ہو جائے گی۔ نیز اگر رب المال خدا نخواستہ مرتد ہو کر دار الحرب میں چلا جائے تب بھی معتد باطل ہو جاتی ہے۔ فقیہ علی خفیف تمام فقہاء کا متفقہ مسلک بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ جب کوئی شریک انتقال کر جائے تو اس کے حصے کی حد تک معاہدہ شرکت ختم ہو جاتا ہے کیونکہ وہ حصہ وراثت میں اس کے وارث کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ لہذا مورث کا کیا ہوا معاہدہ کالعدم ہو جاتا ہے یہی حکم مضاربت میں صاحب سرمایہ کار و باری فریق کی موت کا ہے۔ اس اصول کے مطابق اگر شرکت تین افراد کے درمیان تھی اور ان میں ایک کی موت واقع ہو گئی تو وہ صرف اس شریک کے حصے کی حد تک شرکت ختم ہو جائے گی۔ باقی دو مشترک کار کے حصے میں نہیں ختم ہوگی ۱۸۰

علامہ کاسانی لکھتے ہیں کہ فریقین میں سے کسی ایک کی موت سے معاہدہ ختم ہو جانا ہے کیونکہ مضاربت میں رجحنت بنانا شامل ہے اور رجحنت بنانے والے یا رجحنت کی موت سے ختم ہو جاتی ہے۔ خواہ کار و باری فریق کو صاحب سرمایہ کی موت کا علم ہو یا نہ ہو۔ کیونکہ یہ قانوناً معزولی ہے جو علم و اطلاع پر موقوف نہیں ایسا ہی رجحنت بنانے میں ہوتا ہے البتہ اگر سرمایہ اشیا تجارت کی شکل میں ہو تو رجحنت کو یہ حق حاصل ہے کہ اسے فروخت کرے تاکہ وہ نقد کی صورت میں آجائے ۱۸۱ مالک فقہاء کا مسلک بھی یہی ہے احمد الدردیہ الشرح الصغیر میں لکھتے ہیں۔ جو وفات پہلائے اور اس کی جانب یعنی اس کے پاس مضاربت کا لیا ہوا مال ہو..... تو اگر یہ مال اس کے ترکہ میں بیعہ پایا جائے اور یہ بات ثابت ہو گئی تو اسے بیعہ لے لیا جائے گا اور اگر بیعہ نہیں پایا گیا تو اس کے ترکہ میں اس طرح کا مال یا اس کے قیمت لی جائے گی ۱۸۲

شافعی فقہاء کے نزدیک یہی صراحت ہے کہ مضاربت کی صورت میں بھی مضاربت ایک جائز معاہدہ ہے جو فریقین میں سے کسی ایک کے ختم کر دینے سے یا اس کی موت سے ختم ہو جاتا ہے ۱۸۳

حنبلی فقہاء کا مسلک بھی یہی ظاہر کرتا ہے۔ ابن قدامہ المغنی میں لکھتے ہیں کہ مضاربت جائز معاہدوں میں سے ہے جو فریقین میں سے کسی کے ختم کرنے یا کسی کی موت سے ختم ہو جاتا

ہے ۸۴ چنانچہ چاروں فقہی مکاتب سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ کسی کی موت سے اس فریق کے حصے کی حد تک مضاربت کا معاہدہ ختم ہو جائے گا البتہ کاروبار اور حساب کتاب میں نزاعی صورت حال پیدا ہو جانے پر حنفی اور شافعی فقہاء کی رائے کے مطابق اس کام کی تکمیل کیلئے سزید وقت دیا جائے گا۔ ۸۴

اب جز ب کی تفصیل تحقیق کی روشنی میں ملاحظہ ہو۔ رب المال کے مرتد ہو جانے پر جبکہ اس نے دارالحرب میں جا کر پناہ حاصل کر لی ہو تو معاہدہ مضاربت ختم تصور ہو گا۔ اس سلسلے میں تراجم مصادر قانون اسلامی کی تحقیق درج ذیل ہے۔

اگر خدا نخواستہ مال والا اسلام سے مرتد ہو کر دارالحرب میں کافروں کے ساتھ چلے تو مضاربت باطل ہو جائے گی اس لئے کہ دارالحرب میں الحاق کر لینا موت کی طرح ہے چنانچہ مرتد ہو کر دارالحرب میں چلے جانے والے کا مال اس کے وارثوں کے درمیان تقسیم کر دیا جاتا ہے اور قبل اس کے کہ وہ دارالحرب سے چلے جائے جب تک وہ مرتد ہو چکا ہے اس کے کارکن کا تصرف معلق رکھا جائے گا۔ یہ مسلک امام ابو حنیفہ کا ہے اس لئے کہ کارکن جو کچھ تصرف کرتا ہے وہ مال والے کیلئے اور کارکن کا تصرف خود مال والے کے تصرف کی طرح ہو گا۔ تو جن صورتوں میں اصل سرمایہ دار کا تصرف رک جاتا ہے ان ہی صورتوں میں اس کے کارکن کا تصرف بھی رک جانا چاہئے ۸۵ نیز الہدیہ میں ہے :-

واذا مات رب المال ادا المضاف بطلت المضافا  
لانه توکیل علی ما تقدم وموت الموکل یبطل الوکالہ وکذا  
موت الوکیل۔ وان استرد رب المال عن الاسلام والعیاقبة  
ولحق بداء الحرب بطلت المضافا لانه المملوق

بمنزلة الموت ۸۵

فقہاء جعفریہ کے نزدیک صرف اتنا ہے کہ اگر کوئی شریک شرکوں میں سے مر جائے یا علیحدہ ہو جائے یا بے پوش ہو جائے تو وہ سب شریک شریک مال میں سے تصرف نہیں کر سکتے اسی طرح اگر ایک ان میں سیدہ ہو جائے کہ جو اپنے مال کو بیہودہ کاموں میں خرچ کرنے لگ جائے



تو بھی دوسرے شریک مشترک مال میں تصرف نہیں کر سکتے ۱۷۷

## معادہ مضاربت ختم ہو جانے پر بقیہ قرضوں کی وصولی کا حکم

اگر فریقین معاملہ مضاربت ختم کر کے ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں لیکن تا حال مضاربت کے سلسلہ میں لوگوں پر کچھ قرضے باقی ہیں جب کہ مضارب مال مضاربت پر نفع بھی حاصل کر چکا ہے تو شرعی عدالت مضارب کو قرضوں کی وصولی پر مجبور کرے گی بصورت دیگر اگر مضارب نے مال مضاربت پر نفع حاصل نہیں کیا تو مجبور نہیں کیا جائے گا بلکہ مضارب کے لئے یہ لازمی ہو گا کہ وہ رب المال کو قرضوں کی وصولی کے لئے وکیل بنائے۔

تجارت میں نفع حاصل ہونے کی صورت میں مضارب قرض وصول کرنے پر اس لیے مجبور کیا جائے گا کیونکہ مضارب اجیر کی مانند ہے اور نفع اجرت کی مانند ہے۔ لہذا اس تمام عمل پر مجبور کیا جائے گا اور اگر مضارب کو نفع حاصل نہ ہوا تو مجبور نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس صورت میں مضارب متبرع اور محسن ہے اور متبرع پر جبر نہیں ہوتا بلکہ اس سے کہا جائے گا کہ قرض وصول کرنے کیلئے رب المال کو وکیل بنا دے تاکہ اس کا حق ضائع نہ ہو۔ البتہ یہ میں ہے اگر کارکن اور مال والا مضاربت ختم کر کے ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں اس مضاربت کے سلسلہ میں لوگوں کے ذمے کچھ قرضے ہیں اور کارکن نفع بھی حاصل کر چکا ہے تو قاضی قرضوں کے مطالبہ اور قرض داروں سے قرضوں کی وصولی کے بارے میں کارکن کو مجبور کرے گا کیونکہ کارکن اجیر کے مانند ہے اور نفع گویا اس کی اجرت ہے اور اگر کارکن نے عمل مضاربت میں کوئی نفع حاصل نہیں کیا ہے تو اس پر قرضوں کا تعاضل لازمی نہیں ہوگا اس لئے کہ ایسی صورت میں وہ محض وکیل کی حیثیت رکھتا ہے اور اس کا کام بھی احسان اور نیکی کی خاطر ہے تو نیکی کرنے والے اور احسان سے کام لینے والے کو اس کے عمل پر مجبور نہیں کیا جاتا البتہ قاضی کی طرف سے کارکن کو کہا جائے گا کہ وہ مالک مال کو قرضوں کے تعاضل کے لئے وکیل بنا دے کیونکہ حقوق معادہ کرنے والے کو حاصل ہوتے ہیں اس لئے اس کا وکیل بنانا اور مالک سال کا وکالت قبول کر لینا ضروری ہے تاکہ اس کا حق ضائع نہ ہو جائے۔

## مال مضاربت میں نقصان کا واقع ہونا

اگر مال مضاربت کا کچھ حصہ ہلاک ہو جائے تو اس کو نفع سے محروم کیا جائے گا۔ کیونکہ اس مال میں یعنی سرمایہ اصل ہے اور نفع اس کے تابع ہے اور نقصان کو تابع کی طرف پھیرنا زیادہ بہتر ہوتا ہے جیسا کہ نصاب زکوٰۃ میں ضائع ہونے کو زائد از نصاب میں سے شمار کرتے ہیں یعنی ہلاکت مقدار غنوک کی طرف راجع ہوتی ہے اور اگر اتنا مال ہلاک ہو جائے یعنی ضائع یا نقصان ہو جائے کہ نفع سے بٹھ جائے تو مضارب اس کا حامن نہ ہوگا کیونکہ وہ امین ہے اور امین پر ضمان نہیں ہوتا۔

کنز الدقائق میں ہے اور جو مال ہلاک ہو جائے مال مضاربت سے تو وہ نفع سے ہوگا اگر نفع سے زیادہ ہلاک ہو جائے تو ضامن نہ ہوگا یعنی مضارب اور اگر نفع تقسیم کر لیا گیا ہو اور مضارب بت ہائی رہی ہو پھر کل مال ہلاک ہو گیا یا کچھ مال تو نفع کو لوٹا دیں تاکہ مالک ہٹا اس مال لے لے اور جو بچے وہ ان دونوں کے درمیان ہوگا اور اگر کم پڑ جائے تو مضارب ضامن نہ ہوگا۔  
کیونکہ یہ اصول ہے کہ مشترکہ کاروبار خواہ وہ مضارب بت کی بنیاد پر ہو یا شراکت کی بنیاد پر نقصان بٹھانے کی صورت میں یہ نقصان اصحاب سرمایہ کو یا صرف صاحب سرمایہ کو برداشت کرنا ہوتا ہے۔ تمام مکاتب فکر اور فقہ اس پر متفق ہیں اسی اصول کی صراحت فقہ حنفی نے بدایۃ المجتہد میں یوں کی ہے:-

مسلمانوں کے درمیان مضارب بت کے جو ان کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ....  
اور وہ سب اس پر متفق ہیں .... کاروباری فریق پر اصل سرمایہ کے ضائع ہو جانے والے حصہ کے سلسلے میں کوئی ذمہ داری نہیں بشرطیکہ اس میں اس کی زیادتی کو دخل نہ ہو۔  
مشہور حنفی محقق شمس الدین غفری لکھتے ہیں کہ:-

نقصان سرمایہ کے ہلاک جانے والے حصہ کا نام ہے اور یہ کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں پایا جاتا کہ نقصان کی کوئی ایسی نسبت طے کرنا جو بٹھانے کی مقدار کے مطابق نہ ہو باطل شرط ہے۔ مضارب بت میں مضارب بت پر مال بیکر

کام کرنا والے کے ذمے کچھ بھی نقصان طے کرنا جائز نہیں ۱۹۱ یہ بات کہ مضارب  
میں کاروباری فریق جو اپنا سرمایہ کاروبار میں نہ لگائے نقصان کا ذمہ دار نہ ہوگا؟  
موظا امام مالک کی کتاب القراض سے بھی واضح ہے کہ مضارب بت اس طور پر ذمہ  
ہے کہ آدمی ایک شخص سے روپیہ لے اس شرط پر محنت کرے گا لیکن اگر نقصان ہو تو اس پر  
ضمان نہ ہوگا ۱۹۲ شافعی مکتب فکر کا اصول بھی یہی ہے نفع و نقصان دونوں سرمایوں کی مقدار  
کے مطابق تقسیم ہوگا خواہ شریکار کے کاروباری اعمال برابر ہوں یا ان میں فرق ہو۔ اگر وہ اس  
کے خلاف تقسیم کا کوئی اصول طے کرتے ہیں تو معاہدہ فاسد ہو جائیگا۔  
شافعی فقہ کی مستند کتابوں میں مضارب بت کی بحث میں یہ واضح کر دیا گیا ہے کہ ہر ایک  
معاہدہ ہے جو کاروبار کرنے والے فریق کے ساتھ سرمائے کا مالک کاروبار کے نفع میں ایک  
متعین حصہ کے ساتھ شرکت کرتا ہے نقصان سے کاروباری فریق کا کوئی تعلق نہیں ہے ۱۹۳  
حنبلی محقق ابن قدامہ المقدسی لکھتے ہیں نقصان یعنی خسارہ شرکت میں ہر شریک  
کا اس کے سرمایہ کے مطابق ہوگا اور مضارب بت میں نقصان مخصوص طور پر سرمائے پر ہوگا۔  
کاروباری فریق پر نہ ہوگا کیونکہ خسارہ اصل سرمایہ میں کمی کا نام ہے جو صاحب سرمایہ کے  
ملکیت ہے جس میں کاروباری فریق کا کوئی حصہ نہیں لہذا نقصان مالک کے سرمایہ میں ہی  
ہوگا اور سرمائے پر نہ ہوگا ۱۹۴

## حوالہ جات

- ۱۰۱۔ ابوالکریم علی بن محمد الحداد البیہقی: الجوہرۃ النیرۃ ج ۱، ص ۳۵۴، مکتبہ المدادیہ طبع
- ۱۰۱۔ عین الہدایہ ج ۳، ص ۶۹-۷۰
- ۱۰۲۔ الجوہرۃ النیرۃ ج ۱، ص ۳۵۴
- ۱۰۳۔ عین الہدایہ ج ۳، ص ۶۹-۷۰
- ۱۰۴۔ الجوہرۃ النیرۃ ج ۱، ص ۳۵۴-۳۵۵

- ۷۵ :- تراجم مصادر قانون اسلامی - ج ۳، ص ۲۷۸
- ۷۶ :- الجوهرۃ النيرة ج ۱، ص ۳۵۵
- ۷۷ :- مصادر قانون اسلامی ج ۳، ص ۲۷۹
- ۷۸ :- الجوهرۃ النيرة ج ۱، ص ۳۵۵
- ۷۹ :- مصادر قانون اسلامی ج ۳، ص ۲۷۹-۲۸۰
- ۸۰ :- علی الحقیف، التشرکات فی الفقہ الاسلامی، ص ۲۰۳
- ۸۱ :- بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - ج ۶، ص ۱۱۲
- ۸۲ :- الشرح الصغير ج ۳، ص ۲۳۶
- ۸۳ :- منہاج الطالبین و عمدة المفتین - ص ۲۸۹
- ۸۴ :- المفتی - ج ۵، ص ۱۷۹
- ۸۵ :- تراجم مصادر قانون اسلامی ج ۳، ص ۲۸۹
- ۸۶ :- عین الہدیہ - ج ۳، ص ۵۷۲
- ۸۷ :- اختر عباس، توضیح المسائل، ص ۳۳۶، مکتبہ ناصر لاہور
- ۸۸ :- تراجم مصادر قانون اسلامی ج ۳، ص ۲۹۰-۲۹۱
- ۸۹ :- محمد حنیف گنگوہی - مدرک الحقائق، شرح کنز الدقائق ج ۲، ص ۱۱ مکتبہ جامعہ اشرفیہ لاہور
- ۹۰ :- ہدایۃ المجتہد و نہایۃ المقتصد - ج ۲، ص ۱۷۸
- ۹۱ :- المبسوط للسخی - ج ۱۱، ص ۱۵۷
- ۹۲ :- موطا امام مالک، کتاب القراض، ص ۵۰۹
- ۹۳ :- منہاج الطالبین - ص ۵۶
- ۹۴ :- الشرح الكبير علی المفتی - ج ۵، ص ۱۱۵

# موجودہ بینکنگ اور اسلامی بینکاری

قسط چہارم

ڈاکٹر محمود الحسن عارف صاحب لاہور

## ۴۔ اسلامی نظریاتی کونسل کی سفارشات

مرحوم صدر جنرل محمد ضیاء الحق کے کھونٹ کی باگ ڈور سنبھالنے کے بعد اسلامی نظریاتی کونسل کو ہدایت کی کہ وہ پاکستان میں "اسلامی بینک کاری" کے متعلق سفارشات اور تجاویز مرتب کر کے حکومت کو پیش کرے، چنانچہ اسلامی نظریاتی کونسل نے نومبر ۱۹۷۷ء میں پاکستان کے معروف ماہرین معاشیات اور ممتاز بینکاروں پر مشتمل ایک پینل تشکیل دیا۔ جس نے فروری ۱۹۸۰ء میں اپنی سفارشات حکومت کو پیش کیں۔ یہ سفارشات بلاسویہ بینکاری رپورٹ کے نام سے شائع ہو کر، منظر عام پر آچکی ہیں۔

یہ سفارشات دو تجاویز اس لحاظ سے منفرد اور اپنی مثال آپ ہیں کہ اس کی تیاری میں پاکستان کے ممتاز اور ذہین دماغوں نے باہم مل بیٹھ کر کام کیا ہے اور یہ جامع رپورٹ تیار کی ہے۔ یہ رپورٹ مجموعی طور پر گو ایک متفرد کاوش ہے۔ لیکن بعض مسائل کو اس میں خصوصی توجہ مبذول کی گئی ہے۔ اگرچہ اس کے بعض مندرجات محل نظر بھی ہیں بہر حال اس رپورٹ کے اہم مندرجات کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ نگرانی | ۱۔ نئے نظام کے تحت بینک ایسی پارٹیوں کو نفع و نقصان کی بنیاد پر سرمایہ فراہم کریں گے جن کے کھاتوں کا آڈٹ چارٹرڈ اکاؤنٹنٹس کر سکیں جن پارٹیوں کے حسابات کا آڈٹ چارٹرڈ اکاؤنٹنٹس نہ کر سکیں انہیں ملکیتی کرایہ داری۔

بیع موجد یا بیعہ داری انتظامات کے تحت امداد دیا جائے گی۔ چھوٹی چھوٹی پارٹیاں جو سود کتاب نہ رکھ سکتی ہوں۔ انہیں عام شرح منافع۔ ملکیتی کرایہ داری یا بیع موجد کی اسکیم کے تحت مالی امداد دینا کی جائے گی۔ (دسمبر ۱۹۷۷ء)

نئے نظام کے تحت سرمایہ کاری کے معاہدے بینکوں کو ان منصوبوں کی واقعی کارکردگی کی نگرانی سونپیں گے جن میں انہوں نے سرمایہ کاری کی ہوگی، تاکہ ان کے مفادات محفوظ رہیں۔ (پ ۲۰-۸)

نفع و نقصان کی بنیاد پر مختلف شرح سے واجب الادا ہوگا (۲-۳)

۳۔ نئے نظام میں کے تحت امانتوں کے عنوان نیز ان سے متعلق قوانین اور طریق کار حتی الامکان تبدیل نہیں ہونے چاہئیں۔ تاکہ الجھنیں پیدا نہ ہوں، تاہم بینکاری کی اصطلاح میں بعض تبدیلیاں جو وہ نظام میں انقلاب لانے کی راہ میں معاون ثابت ہو سکتی ہیں، بینکوں کو اس بات کی بھی مکمل آزادی دینی چاہئے کہ وہ امانتوں کو مختلف مدت میں لگا سکیں۔ امید کی جاتی ہے۔ کہ امانتوں کو نئے نظام کے مطابق ٹھکانے کے بعد جس طرح حکومت اس وقت قومیائے گئے بینکوں کی امانتوں کی ضمانت دیتی، اسی طرح عبوری مدت میں بھی دیتی رہے گی (پ ۲۱-۳۳)

۴۔ نئے نظام میں کم منافع دینے والے بینکوں کی طرف امانتوں کی منتقلی روکنے کے لئے ضروری ہے۔ کہ قومیائے گئے بینکوں میں جمع شدہ تمام امانتوں کا کل منافع ایک جمع کر لیا جائے، اور پھر اسے جملہ امانتداروں میں یکساں شرح سے تقسیم کیا جائے۔ (پ ۲-۳۴)

۵۔ ان سفارشات کے ذریعے اسلامی نظریاتی کونسل نے بینکوں کے نگرانی کے وضع اسلام کے قانون مضاربت اور قانون شراکت دونوں کی روح کے منافی ہے۔ اس لئے کہ جب بینک (دفعہ ۱) کے امانت داروں کے حصے میں منافع مثلاً دس فیصد آ رہا ہو، تو اسے بینک (پ ۱) کے ساتھ ملا کر، انھیں کم حصہ دینا۔ ان کی ملکیت میں تصرف کرنا ہے، جسکی شریعت میں اجازت نہیں ہے۔ اسی طرح یہ دفعہ بینکوں کے درمیان مسابقت کے جذبے کو ختم کرنے کا بھی باعث ہوگی، اس لئے کہ جب انھیں معلوم ہوگا کہ دوسرے بینکوں کے ساتھ مل کر اس کے منافع بھی یکساں ہو جائیں گے۔ تو وہ منافع کے حصول کیلئے زیادہ محنت اور دماغ سوزی سے کام نہ لیں گے۔ اس لئے ہمارے خیال میں بینکوں کے درمیان مسابقت کا جذبہ باقی رکھنا ضروری

بینک بجائے خود انفرادی طور پر دیگر مالیاتی اداروں کے تعاون سے نئے منصوبے بنا سکتے ہیں اور ایسے منصوبوں کے لئے مطلوبہ پلانٹ اور مشینری کے خریدنے کے لئے رقم "نیلای سرمایہ کاری" کے تحت فراہم کر سکتے ہیں۔<sup>۱</sup>

۲۔ ورکنگ (WORKING) | بینک مختلف لوگوں کو جس طرح سرمایہ فراہم کرے گی اس کے بارے میں کونسل کی سفارشات حسب ذیل ہیں:

(۱۔ زرعی قرضہ جات: کسانوں کو قلیل المیاد سرمایہ فراہم کرتے وقت تجارتی بینکوں کو گزارہ یونٹ سے کم اور گزارہ یونٹ سے زیادہ مالکان اراضی کے مابین فرق طوطا رکھنا چاہئے، "گزارہ یونٹ" کے مالکان کو نقد یا جس کی صورت میں کسی معاوضہ کے بغیر قرضوں کی سہولت کے ذریعے امداد دی جاسکتی ہے۔ گزارہ یونٹ کے مالکان کو نقد یا جس کی صورت میں کسی معاوضہ کے بغیر قرضوں کی سہولت کے ذریعے

حقیت حاشیہ پچھلے صفحہ کا

ہے اور اگر کسی بینک کی بہتر کارکردگی، بہتر اخلاقی معیار اور بہتر خدمات کی بنا پر اس کی طرف لوگوں کا رجحان زیادہ ہو جائے، تو یہ بات اسلامی بینکاری کے منافی نہیں ہے۔ البتہ حکومت کو اس بات کا دھیان رکھنا چاہئے کہ آیا کوئی بینک "سودی" کا روہانے ذریعہ کو کاروبار کو صحت نہیں دے رہا ہے جو اسلامی بینک کاری کے لئے واقعی خطرے کی بات ہوگی۔

کے نظام کو بہتر بنانے کی ضرورت پر زور دیا ہے۔ جو ایک اچھی تجویز ہے اس لئے کہ اسی نگرانی اور آڈٹ پر "اسلامی بینکاری" کے نظام کی اساس رکھی جائے گی۔ موجودہ بینک جو کوئی نقص و نقصان کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں رکھتے، لہذا ان کا کام صرف اپنی شرح سود کی وصولی تک محدود رہتا ہے جب کہ اسلامی بینکاری میں بینک "سرمایہ کار" (رب المال) یا مضاربیت کی حیثیت سے براہ راست اس کی دو کنگس میں شامل ہوتا ہے۔ لہذا نگرانی اور آڈٹ کو خوب تر بنانے کی اہمیت از خود واضح ہے۔

۱۔ سرمایہ کاری کے نیلای کے جو از عدم جو از پیر آئندہ صفحات میں دیشیخ محمود احمد صاحب کی تجویز کے تحت بحث ہوگی۔

مالی امداد دی جاسکتی ہے، عام طور پر ایسے قرضے بینکوں کے ان فنڈز سے دیے جاتے  
چاہئیں، جو غیر سودی بنیادوں پر جمع کئے گئے ہوں۔ تاہم اگر ایسے فنڈز ناکافی ہوں تو حکومت  
بینکوں کو متعلقہ صورت میں ان کی "اوسط شرح منافع" کی بنیاد پر ان قرضوں کے عوض  
مالی امداد دے سکتی ہے، (پ - ۲ - ۶)

گزارہ یونٹ سے زیادہ اراضی کے اکان کو مختصر مدت کے لئے "بیع موجل" یا بیع سلم  
کے تحت سرمایہ فراہم کیا جاسکتا ہے (پ ۲ - ۱۷)  
درمیانی اور طویل مدت کے لئے سرمایہ کاری زرعی مشینری، آلات کی خرید و صحت  
کنوؤں کی کھدائی، ٹیوب ویلیوں کی تنصیب، زمین کی اصلاح، گودام، سٹور، پولٹری  
اور ڈیری فارموں کی تعمیر کے لئے ضرورت ہوتی ہے؛ زرعی شعبہ میں درمیانی اور طویل المآل  
سرمایہ کاری کے لئے سود کی جگہ کسی ایسے متبادل طریقے کو رائج کرنا جو شریفیت کے مطابق  
ہو، ممکن نہیں ہے بس مختلف معاہدے کے لئے مختلف متبادل طریقے اختیار کرنے پڑیں  
گے (پ ۲ - ۱۸ - ۲ - ۲۴)

۱۔ یہاں کونسل نے کاشتکاروں کو جو بیع موجل یا بیع سلم کے تحت قرض فراہم کرنے کی جو سفارش  
کی ہے، وہ جو مطلب ہے: "بیع سلم" کی کچھ شرائط ہیں، جن میں سے ایک شرط یہ ہے کہ اس میں  
دونوں طرف نقدی برکت نہ ہوں لہذا اس صورت میں یہ لازم آتا ہے، کہ حکومت کاشتکاروں سے  
ان کی جنس "قبل از وقت رقم ادا کر کے، قدرے کم قیمت پر خریدے۔ اور زمینداروں کو قیمت  
قبل از وقت دے دے۔ اس کی دوسری شرط یہ ہے کہ اس میں وقت کی تعیین بیع کے وقت کیجانی  
چاہئیں۔ لہذا یہ اس کے لئے "مدت موجل" نہیں ہو سکتی۔ تیسری شرط یہ ہے کہ اس کے بدلے یا  
قیمت پر مجلس میں قبضہ منودی ہے۔ گویا جس مجلس میں معاہدہ ہو اسی مجلس میں انہیں رقم ادا کر دی  
جائے۔ جب کہ "بیع موجل" میں مائل برعکس ہوتا ہے، یعنی "بیع" پہلے اور قیمت بعد میں۔ لہذا اس  
تجویز مذکورہ شرائط کی روشنی میں عمل کیا جاسکتا ہے۔ تاہم زیادہ بہتر ہے کہ زمینداروں کو قرض  
قرض حسنہ کے طور پر دیا جائے۔



ب۔ تجارتی قرضہ، مجات، سرمایہ کاری؛ نئے نظام کے تحت ایسے  
فوج فروشوں کو جو اپنے کاروبار کا قاعدہ حساب کتاب نہیں رکھ سکتے، بیع موبل کے  
تحت، یا خصوصی قرضوں کی سہولت کی بنیاد پر ایسے فنڈز سے قرضے دیے جاسکتے ہیں  
جو بینک نے بلا سودی بنیاد پر جمع کیا ہو۔

اگر یہ فنڈز ان کی مدد کیلئے کافی نہ ہو، تو حکومت ان خصوصی قرضوں کے عوض تجارتی بینکوں  
کو اس دوران میں ان کی اوسط شرح منافع کی بنیاد پر امداد دیتا کرے۔ جہاں بینکوں کے  
جانب سے تجارتی شعبے میں اقراض زر، اور ڈرافٹ اور عند الطلب قرضوں اور ہنڈیہ  
بھنانے کی صورت میں سرمایہ کاری کا تعلق ہے، تو اس سلسلے میں وہی طریق کار اختیار کیا  
جاسکتا ہے، جس کی سفارش صنعتی شعبے کی رواں سرمائے کی ضرورتیں پوری کرنے کے ضمن  
میں اوپننگ ٹی ہے لیٹر آف کریڈٹ۔ کی صورت میں بینک اپنی خدمات کے عوض کچھ عائد  
وصول کر سکتے ہیں اور ان کے لئے نفع و نقصان میں شرکت ضروری نہیں ہوگی (دیر اگر

۲۳-۲)

ڑکوں، بسوں، بڑی گاڑیوں اور پرائیویٹ کاروں کی خرید کے لئے بینک "ملیکی  
کرایہ داری" یا بیع موبل کے نظام کے تحت سرمایہ فراہم کر سکتے ہیں۔ (دپ ۲۵-۲)  
تعمیر مکانات کیلئے تجارتی بینک وہی طریقے کار اپنا سکتے ہیں جس کی سفارش  
کونسل نے ہاؤس بلڈنگ فنانس کارپوریشن کے لئے کی تھی، اور جسے مذکورہ کارپوریشن  
اختیار کر چکی ہے۔ (۲۴-۲)

مختی اور ہونہار طلباء کو تعلیمی مقاصد کے لئے بلا سود قرضے دیے جاسکتے ہیں  
آفت زدہ علاقوں کے لوگوں کو دفاتی زکوٰۃ فنڈ سے قرضے دیے جاسکتے ہیں، اس کے  
علاوہ صارت کو پائیدار اشیاء کی فراہمی کے لئے جو اقتصادی طور پر جاننا صحیح نہ ہو  
یا "ملیکی کرایہ داری" کے تحت محدود پیمانے پر سرمایہ فراہم کیا جاسکتا ہے (دپ ۲۵-۲)

۳۔ بینکوں کی بچتیں / امانتیں / منافع

۱۔ اقسام، مجموعہ، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰

طرف سے چلائی گئی بچت اسکیموں کی کامیابی کے لئے مختصر عرصہ کی مدت میں بینکوں میں  
امانتیں جمع کرانے کا موجودہ طریقہ جاری رہنا چاہئے (پ ۲-۲۹)

۲- نئے نظام میں بچت کھاتوں اور میعاد امانتوں پر قابل تقسیم منافع بینکوں کے

۵- بینکوں کے امین کاروبار نفع و نقصان میں حصہ داری کی بنیاد پر جاری رکھا جائیگا

(پ ۲-۳۵)

## ۴- اسٹیٹ بینک (STATE BANK) کا کردار

اسٹیٹ بینک (STATE BANK) تجارتی بینکوں کو اپنی مال کاری کی مختلف  
اسکیموں کے تحت اور اس کے علاوہ ان کی نقد پذیری کی عارضی قلتیں دور کرنے کیلئے  
مالی امداد فراہم کرتا ہے۔ نئے نظام کے تحت عام طور پر ایسی امداد نفع و نقصان میں حصہ  
داری کی بنیاد پر فراہم کی جائے گی۔ (پ ۲-۳۶)

۲- پاکستانی بینکوں کی غیر ملکی شاخوں نیز اندرون ملک تجارتی بینکوں جن میں غیر ملکی  
کرنسی جمع ہوتی ہے اور بیرون ملکوں کے ساتھ پاکستانی بینکوں کا لین دین بعض خاص  
صورتوں میں سود کی بنیاد پر جاری رہے گا۔ غیر سودی آمدنی کو سودی آمدنی سے علیحدہ رکھنے  
کے لئے پاکستانی بینکوں کا انتظام ایک علیحدہ کارپوریشن کے سپرد کر دیا جائے، اور غیر  
ملکی کرنسی میں جمع کردہ امانتیں بھی اس کی تحویل میں دے دی جائیں، اس کارپوریشن کو  
مقامی امانتیں جمع نہیں کرنی چاہئیں۔ (پ ۲-۲۸)

(جاری ہے)

۱۔ اس شعبہ میں نظریاتی کونسل نے پاکستانی بینکوں کی غیر ملکی شاخوں، نیز اندرون ملک کی ایسی شاخوں  
جن میں غیر ملکی کرنسی جمع کرنے کی اجازت ہے۔ کو سودی کاروبار جاری رکھنے کی اجازت دی گئی ہے جو اگرچہ  
فی الوقت پاکستان اور دوسرے اسلامی ملکوں کی ضرورت ہے۔ لیکن بہر حال اس سے ایک محدود  
(Black market) باقی رہ جاتا ہے۔ یعنی الوقت پاکستان کے تمام بینکوں کو  
غیر ملکی کرنسی میں کھاتے کھولنے کی اجازت ہے اور غیر ملکی کرنسی کا حصول بھی آسان ہے، اس لیے یہ  
موجودہ تمام اسلامی بینک کاری کو تھپ کر سکتا ہے۔

# ملت کے اختلافات کا وقتی علاج

مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ کے ایک مضمون کا کچھ حصہ نقل کیا جاتا ہے حضرت مولانا محمد مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت محتاج تعارف نہیں ہے ہندوپاک میں ان سے عوام و خواص سب واقف ہیں وہ اپنے علم و فضل کا عکس نہیں بلکہ زہد و انقار اور اخلاق و کردار کی اسلاف کی یادگار تھے ان کے بارے میں یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا کہ غیر معمولی علم و فضل کے ساتھ ان کے فتاوے اور رایوں میں جو اعتدال اور توازن ملتا ہے کاش ہمارے علماء طبقہ ہیں اس کا عشر بھی پیدا ہو جاتا تو امت اسلامیہ کی بے وزنی بڑی حد تک دور ہو جاتی اسی جذبہ سے یہ تحریر یہاں نقل کی جا رہی ہے (مرتب)

آج جب کہ مسلمانوں کا تفرق انتہا کو پہنچا ہوا ہے، اپنی مذہب و ماعت کے خلاف کوئی کسی کی بات ماننے، بلکہ سننے کے لئے بھی تیار نہیں اور کوئی ایسی قوت نہیں کہ کسی فریق کو عبور کر سکے تو اس باہمی جنگ و جدال اور اس کے ہلک اثرات سے اسلام اور مسلمانوں کو بچانے کا صرف ایک راستہ ہے کہ فرقوں اور جماعتوں کے ذمہ دار ذرا اس پر غور کریں کہ جن مسائل میں ہم جھگڑ رہے ہیں کیا وہی اسلام کے بنیادی مسائل ہیں جن کے لئے قرآن نازل ہوا، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے آپ نے اپنی زندگی ان کے لئے وقت کر دی اور ان کے پیچھے ہر طرح کی قربانیاں دیں یا بنیادی مسائل ہو قرآن اور اسلام کا اصلی مطالبہ کچھ اور ہے جس میں ایک طرف عیسائی مشینریاں اپنے پوری قوت اور دنیاوی کلجنگ و مکٹ کے ساتھ کئی اسلامی ملکوں کو عیسائی ملک بنائے خواب دیکھ رہی ہیں ایک طرف کھلے بندوں خدا اور رسول اور ان کی تعلیمات کا مذاق اڑا رہا جاتا ہے۔ ایک طرف قرآن اور اسلام کے نام پر وہ سب کچھ کیا جا رہا ہے جس کو دنیا سے مٹانے

ہی کے لئے قرآن اور اسلام آیا تھا۔ اس جگہ صرف فروعی مسائل اور ان کی تحقیق و تنقید اور ترویج کی کوششوں میں الجھ کر ان بنیادی مہمات سے غفلت برتنے والوں سے اگر اللہ تعالیٰ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ مطالبہ ہو کہ ہمارے دین پر یہ فتلیں بڑھ رہی تھیں، تم نے اس کے لئے کیا کیا؟ تو ہمارا کیا جواب ہوگا؟ مجھے یقین ہے کہ کوئی فرقہ کوئی جماعت جب ذرا اپنے وقتی جھگڑوں سے بلند ہو کر اس کو سوچے گی تو اس کو اپنی موجودہ مصروفیات پر ندامت ہوگی اور اس کی کوشش کا رخ بدے گا۔ اس کے نتیجے میں باہمی آویزش یقیناً کم ہوگی۔

میں اس وقت کسی کو یہ نہیں کہتا کہ وہ اپنے خیالات و مزعومات کو بدے لگائے۔ صرف اتنی ہے کہ اپنی توانائی صرف کرنے کا صحیح حل تلاش کر کے اس پر لگا دیں ادباً ہی سے اختلافات کو صرف حلقہ مدرس یا فتویٰ یا تحقیقی رسائل تک محدود کر دیں اور ان میں بھی لہجہ قرآنی اصول دعوت کے مطابق نرم رکھیں۔ فقرے کسے اور دوسرے کی توہین کرنے کو زہر سمجھیں۔ ہمارے پبلک جملے، اخبار، اشتہار، بجائے باہمی آویزش کو ہوا دینے کے لئے اسلام کے بنیادی اور متفق علیہ مسائل پر لگ جائیں تو پھر ہماری جنگ، جو فساد کے صورت اختیار کر چکی ہے، دوبارہ جہاد میں تبدیل ہو جائے گی اور پھر اس کے نتیجے میں عالم کا رخ بھی باہمی جنگ و جدل سے پھر کر دین کی صحیح خدمت کی طرف ہو جائے گا۔

**صحیح اور غلط طرز عمل** | بہت سے حضرات مسائل میں علماء کے اختلافات سے پریشان ہو کر پوچھا کرتے ہیں کہ ہم کدھر جائیں جس

کی تہہ میں یہ پوشیدہ ہوتا ہے کہ اب ہم کسی کی نہ سنیں سب سے آزاد ہو کر جو کچھ میں نے کیا کریں اور بظاہر ان کا یہ موصو مانہ سوال حق بجانب نظر آتا ہے۔ لیکن ذرا غور فرمائیں تو ان کو اس کا جواب اپنے گرد و پیش کے معاملات میں خود ہی مل جائے گا۔ ایک صاحب بیان ہوئے۔ ڈاکٹروں یا محکموں کی آراء میں تشکیک و تجویز کے بارے میں اختلاف ہو گیا تو وہ کیا کرتے ہیں یہی ناک و دھان ڈاکٹروں محکموں کی ڈگریاں معلوم کر کے یا پھر ان کے مطلب میں علاج کرانے والے مریضوں سے یا دوسرے اہل تجربہ سے دریافت کر کے

اپنے علاج کے لئے کسی ایک ڈاکٹر کو متعین کر لیتے ہیں۔ اسی کی تشخیص و تجویز پر عمل کرتے ہیں مگر دوسرے ڈاکٹروں حکیموں کو برا بھلا کہتے نہیں پھرتے۔ یہاں کسی کا یہ خیال نہیں ہوتا کہ معاملوں میں اختلاف ہے تو سب کو چھوڑو، اپنی آزاد رائے سے جو چاہو کرو۔ کیلہ ہی طرز عمل علماء کے اختلاف کے وقت نہیں کر سکتے۔

ایک مثال اور لیجئے۔ آپ کو ایک مقدمہ عدالت میں دائر کرنا ہے۔ قانون جاننے والے وکلاء سے مشورہ کیا۔ ان میں اختلاف رائے ہوا تو کوئی آدمی یہ تجویز نہیں کرتا کہ مقدمہ دائر کرنا ہی چھوڑ دے یا پھر کسی وکیل کی نہ سنے۔ خود اپنی رائے سے جو کچھ میں آئے کرے۔ بلکہ ہوتا ہی ہے کہ مختلف طریقوں سے ہر شخص اپنی تحقیق کر لیتا ہے کہ ان میں کون سا وکیل اچھا جاننے والا اور قابل اعتماد ہے اس کو اپنا وکیل بنا لیتا ہے اور دوسرے وکلاء کو باوجود اختلاف کے دشمن نہیں سمجھتا۔ برا بھلا نہیں کہتا اس سے لڑتا نہیں پھرتا۔

یہی فطری اور سہل وصول اختلاف علماء کے وقت کیوں اختیار نہیں کیا جاتا۔ یہاں ایک بات یہ بھی سن لی جائے کہ بیماری اور مقدمے کے معاملات میں تو اگر آپ نے کسی غلط ڈاکٹر یا غیر معتمد وکیل پر اعتماد کر کے اپنا معاملہ اس کے حوالے کر دیا تو اس کا جو نقصان پہنچتا ہے وہ آپ کو ضرور پہنچے گا، مگر علماء کے اختلاف میں اس نقصان کا بھی خطرہ نہیں حدیث میں ہے کہ کسی شخص نے اگر کسی عالم سے سوال کیا اور اس نے فتویٰ غلط دے دیا تو اس کا گناہ سوال کرنے والے پر نہیں، بلکہ فتویٰ دینے والے پر ہے۔ شرط یہ ہے کہ سوال اس شخص سے کیا گیا ہو جس کا عالم ہونا آپ نے اسی ہی تحقیق و جستجو کے ذریعہ معلوم کیا ہو جو اچھے معالج اور اچھے وکیل کی تلاش میں آپ کیا کرتے ہیں اپنی مقدمہ بھر صحیح عالم کی تلاش و جستجو کر کے آپ نے ان کے قول پر عمل کر لیا تو آپ اللہ کے نزدیک بری ہو گئے۔ اگر اس نے غلط بھی بتا دیا ہے تو آپ پر اس کا کوئی نقصان یا الزام نہیں ہاں یہ نہ ہونا چاہئے کہ ڈاکٹر کی تلاش میں تو اس کا ایم۔ بی۔ بی ایس ہونا بھی معلوم کریں اور یہ بھی کہ اس کے مطلب میں کس طرح کے مریض زیادہ شفا یاب ہوتے ہیں، مگر عالم کی تلاش صرف علم کے لئے اور دماغی کوما زیادہ سے زیادہ جلسے میں کچھ ہول لیے ہوئے ہونا چاہئے۔

اگر آپ نے ایسا کیا تو آپ اپنی ذمہ داری سے بری نہیں۔ اس نے جواب میں کوئی غلطی کے تو آپ اس کے مجرم قرار پائیں گے۔

**باہمی جنگ وجدال کے دور میں** | خلاصہ کلام یہ ہے کہ آج مذہب کے نام پر جو جنگ وجدال کا بازار گرم ہے اس کے دور کن

ہیں۔ ایک ہر فرقہ و جماعت کے علماء دوسرے وہ عوام جو ان کے پیچھے چلنے والے ہیں۔ علماء اگر اپنی تحقیق و تنقید میں قرآنی اصول دعوت کے مطابق دوسروں کی تنقیص و توہین سے پرہیز کرنے لگیں اور اسلام کے وہ بنیادی مسائل جن میں کسی فرقے کو اختلاف نہیں اور اسلام اور مسلمانوں پر جو مصائب آج آرہے ہیں وہ سب انہیں مسائل سے متعلق ہیں۔ اپنی کوششوں اور محنتوں کا رخ اس طرف پھیر دیں اسی طرح عوام اپنی تقدیر بھر پوری کوشش کر کے کسی صحیح عالم کا انتخاب کریں اور پھر اس کے بتائے ہوئے طریقے پر چلتے رہیں۔ دوسرے علمایاں کے ماننے والوں سے لڑتے نہ پھریں تو بتائے کہ ان میں اشکال کیا ہے؟ سارے فرقے اور ان کے اختلافات بدستور رہتے ہوئے بھی یہ باہمی جنگ وجدال ختم ہو سکتا ہے جس نے آج مسلمانوں کو کسی کام کا نہیں چھوڑا صرف ذرا سی توجہ دینے اور دلانے اور طرز عمل بدلنے کی ضرورت ہے۔ کاش میویہ آواز ان بزرگوں اور دوستوں تک پہنچے جو اس راہ میں کچھ کام کر سکتے ہیں اور محض اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر اس ہمدردانہ دعوت کے لئے کھڑے ہو جائیں تو امت کی بہت سی مشکلات حل ہو جائیں اور ہمارا پورا معاشرہ جن مہلک خرابیوں کی غار میں جا چکا ہے ان سے نجات مل جائے۔

**عام سیاسی اور شخصی جھگڑوں کا علاج** | جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ مذہبی معاملات میں جس شخص نے

کوئی خاص رخ اختیار کر رکھا ہے وہ اسی کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تلقین سمجھ کر اختیار کئے ہوئے ہے۔ خواہ وہ حقیقت کے اعتبار سے بالکل غلط ہی ہو مگر اس کا نظریہ کم از کم یہی ہے کہ وہ اللہ کا دین ہے۔ ان حالات میں اس

کو ہمدردی اور نرمی سے اپنی جگہ انہام و تفہیم کی کوشش تو بجائے خود جاری رہنا چاہئے لیکن جب تک اس کا نظریہ نہ بدلے اس کو یہ دعوت نہیں دی جاسکتی کہ تم اپنا کر کے اپنا نظریہ چھوڑ دو اور صلح کر لو۔ ان سے تو صرف یہ کہا جاسکتا ہے کہ اختلاف رائے کو اپنی حدود کے اندر رکھیں اور انہام و تفہیم، قرآنی اصولِ حکمت، موعظت، مجادلہ بالحق ہی احسن کو نظر انداز نہ کریں مگر جن معاملات کا تعلق صرف شخصی اور ذاتی حقوق اور خواہشات ہے وہاں یہ معاملہ سہل ہے کہ جھگڑے سے بچنے کے لئے دوسرے کے لئے اپنی جگہ چھوڑ دے، اپنے حق سے دست بردار ہو جائے اور جو شخص ایسا کرے دنیا میں بھی اس کے عزت کو چار چاند لگ جاتے ہیں اور جس مقصد کو چھوڑا ہے وہ بھی دوسرے راستے سے حاصل ہو جاتا ہے اور آخرت میں تو اس کے لئے ایک عظیم الشان بشارت ہے جس کا بدل پوری دنیا اور دنیا کی ساری حکومتیں اور ثروتیں بھی نہیں ہو سکتیں۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں صائم ہوں اس شخص کو وسط جنت میں مکان دلانے کا جس نے حق پر ہونے کے باوجود جھگڑا چھوڑ دیا۔“  
 میں آخر میں پھر اپنے پہلے جملے کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ ہماری ساری خرابیوں کی بنیاد قرآن کو چھوڑنا اور آپس میں لڑنا ہے اور یہ آپس کی لڑائی بھی درحقیقت قرآنی تعلیمات سے ناواقفیت یا غفلت ہی کا نتیجہ ہے۔ گروہی تعصبات نے یہ حقائق نظروں سے اوجھل کر رکھے ہیں۔

دنیا میں صائغین کی اگرچہ قلت ضرور ہے، مگر نقد ان نہیں۔ افسوس ہے کہ ایسے مصلحین کا سخت قحط ہے جو گروہ و پیش کے چھوٹے چھوٹے دائروں سے ذرا سر نکال کر باہر دیکھیں اور اسلام اور قرآن ان کو کس طرف بلا رہا ہے ان کی صدا سنیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو دین کے راستے پر چلنے کی توفیق کامل عطا فرمادیں۔

# طلاق کا مسئلہ اور ابلاغ عامہ

از جناب مولانا قاضی مجاہد الاسلام جہاںپور

ادھر ایک مہینے سے ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق کے مسئلہ کو بلاوجہ اٹھا کر ہمارے معاشرہ کو نیشنل پریس کی طرف سے انتشار میں مبتلا کرنے کی کوشش جاری ہے اس مسئلہ پر حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام نے جو مختصر اور متوازن تحریر اخبارات کو بھیجی ہے وہ یہاں نقل کی جا رہی ہے اسی شمار میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ایک تحریر بھی دی جا رہی ہے اس میں بھی اختلافی مسائل کے سلسلے میں متوازن بات کہی گئی ہے ہم عوام سے یہ عرض کریں گے کہ آپ کو جن عالم پر اعتماد ہو اس کے فتویٰ پر عمل کیجئے مگر اس نے غلط فتویٰ دیا ہے تو اس کا گناہ اس کے ذمہ ہے آپ بری الذمہ ہیں اس میں اختلاف پیدا کرنے کی ضرورت نہیں ہے حدیث میں آیا ہے من اُفتی بغير علم کان اثمہ علی من افتاک (ابوداؤد)

اس سلسلے میں البحوث الاسلامیہ سعودی تحریفہ قدیم دلائل پر غور کرنے کے بعد بھی فتویٰ دیا ہے کہ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق تین ہی شمار ہوگی اور اگر اربعہ کی رائے بھی یہی ہے۔ اس لئے جمہور امت کے فتوے پر جن لوگوں کو اعتماد نہ ہو وہ تین کو ایک قرار دینے والوں کے فتوے پر عمل کر سکتے ہیں مگر براہ کرم اسے انتشار کا سبب نہ بنایا جائے۔ (موسب)

ابھی چند اخبارات نظر سے گزرے جن میں تین طلاق کے بارے میں جریدہ ترجمان دہلی میں شائع شدہ ایک فتویٰ کو بنیاد بنا کر ہندوستان میں مسلم پرنسپل لاس کے نفاذ کو نشانہ بنانے کی کوشش کی گئی ہے۔ آج میڈیا (ذرائع ابلاغ) اور بڑے عوام خود دانشور اور ترقی پسند افراد کسی نہ کسی پہانے کی تلاش میں رہتے ہیں تاکہ شریعت اسلامی کو مجروح کیا



جائے (OUT OF DATE) اور موجودہ حالات کے لئے نامناسب قرار دے کر شریعت کی پابندی سے آزادی حاصل کی جائے اور آہستہ آہستہ یونیفارم سول کوڈ کے لئے راستہ ہموار کیا جائے یہ صورت حال بے حد خطرناک ہے اور مسلمانوں کو ہمہ دم چوکنا رہنے کی ضرورت ہے۔

مسئلہ کی اصل نوعیت یہ ہے کہ شرعاً اگر تین طلاق تین طہر دیا ہواری سے خالی ایام) میں دی جائے تو سبھی فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تیسری طلاق کے بعد وہ عہت قطعی طور پر مطلقہ ہو جاتی ہے اور جب تک عدت گزرنے کے بعد دوسرے مرد سے نکاح نہ کرے اور اگر وہ مرد بھی کسی وجہ سے جنسی تعلقات کرنے کے بعد اس عورت کو طلاق دیدے اور عدت گزر جائے پھر سابق شوہر اور یہ عورت دوبارہ رشتہ قائم کرنا چاہیں تو باہم نکاح کر سکتے ہیں۔

اصل تو یہی ہے کہ طلاق بیک وقت ایک سے زائد دفعہ بیک لمحہ زدی جائے لیکن اگر کسی شخص نے اصل طریقہ کو چھوڑ کر ایک سے زائد بار طلاق ایک مجلس میں دے دی تو امام شافعیؒ اور سبھی ائمہ اسے ناقص مانتے ہیں لیکن اتنا فرق ہے کہ امام شافعیؒ اس عمل کو گناہ قرار نہیں دیتے ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ ایک مجلس میں ایک سے زائد طلاق دینے کو گناہ قرار دیتے ہیں۔ لیکن سبھی ائمہ اس پر متفق ہیں کہ جس طرح تین مجلسوں میں تین سے طلاق ہوتی ہے اسی طرح ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق بھی تین ہی ہوگی۔

شیعہ حضرات کا مسلک یہ ہے کہ تین طلاق سرے سے واقع ہی نہیں ہوتی۔ شیخ الاسلام بن تیمیہؒ کی تحقیق کو بنیاد بنا کر علماء اہل حدیث اس کے قائل ہوئے کہ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق ایک ہی طلاق شمار کی جائے گی۔ علماء اہل حدیث کا یہ فتویٰ کوئی نیا نہیں ہے اور جو لوگ مسلک اہل حدیث پر عمل کرتے ہیں وہ عرصہ دراز سے تین طلاق کو ایک ہی طلاق شمار کرنے رہے ہیں۔ علماء اہل حدیث اور دیگر مسالک کے علماء کے مابین عرصہ دراز سے اس بات پر تحقیق ہوتی رہی ہے اور سینکڑوں کتا ہیں موافق و مخالف رائے کی تائید و تقویت کے لئے لکھی گئی ہیں۔ اور چھپتی رہی ہیں۔

البتہ اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں کہ تین طلاق ایک مجلس میں اس طرح دی جائے کہ عدد تین کی صراحت نہ کی جائے۔ بلکہ طلاق کے جملہ کو ایک سے زائد بار دہرایا جائے مثلاً یہ کہا جائے میں نے طلاق دیا، میں نے طلاق دیا، میں نے طلاق دیا۔ اسی صورت میں اس کا ارکان ہے کہ کہنے والے کا مقصد ایک سے زائد طلاق دینا نہیں بلکہ محض اپنی بات پر زعم دینا ہے جسے تاکید کہتے ہیں جیسے پانی لاؤ، پانی لاؤ، پانی لاؤ، اور یہ بھی ممکن ہے کہ کہنے والا تین بار طلاق کا لفظ استعمال کر کے تین طلاق دینا چاہتا ہے۔ پس اگر الفاظ طلاق کو دہرا کر شوہر کی نیت تین طلاق دینا ہے تو تین طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور اگر اس کا مقصد ایک ہی طلاق دینا ہے اور محض زور دینے کے لئے اس نے ایک سے زائد بار طلاق کا جملہ دہرایا ہے تو اس کی یہ وضاحت تسلیم کر لی جائے گی۔ اور ایک طلاق کے واقع ہونے کا فتویٰ دیا جائے گا۔ وہ حدیث جس میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ عہد نبوت اور عہد ابو بکر صدیقؓ اور ابتداء عہد فاروقی میں تین طلاق کو ایک شمار کیا جاتا تھا۔ جہور اہل سنت کے نزدیک اسی خاص صورت حال پر محمول ہے یعنی جب کہ عدد طلاق کی صراحت نہ کی گئی ہو اور الفاظ طلاق دہرائے گئے ہوں لیکن ان واقعات کی کثرت کو دیکھتے ہوئے سیدنا عمر فاروقؓ نے حکم دے دیا کہ جملہ طلاق کو دو ہونے کے بعد شوہر کی یہ وضاحت کہ اس نے محض زور (تاکید) دینے کے لئے یہ بات کہی تھی تسلیم نہیں کی جائے گی۔ چنانچہ جہور اہل سنت کے نزدیک عدالت اس طرح کی وضاحت کو تسلیم نہیں کرے گی۔ البتہ مفتی جس کا فتویٰ دیانت پر مبنی ہو تب ہے وہ یہ فتویٰ دے گا کہ اگر شوہر کی ایسی نیت تھی تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی شخص یہ کہے کہ میں نے تین طلاق دی یا یہ کہے کہ دو طلاق دی۔ تو اس نے جو کچھ کہا ہے وہی واقع بھی مانا جائے گا۔ اس پر بھی اتفاق ہے اور یہی مسلک جہور اہل سنت کے یہاں ہمیشہ سے آج تک معمول رہا ہے۔ جہاں تک حضرات اہل حدیث کا تعلق ہے بلاشبہ وہ دونوں قسم کی تین طلاقوں کو ایک مانتے رہے ہیں۔ لیکن یہ نہ کوئی نیا انکشاف ہے اور نہ کوئی نیا فتویٰ اس وقت جس طرح

ہیں اور بزمِ خود ترقی پسند طبقہ داؤدِ بچار ہے اس کا مقصد دو ہے ایک تو یہ کہ جس طرح بھی ہو شریعت میں ترمیمِ تحریف کا راستہ کھل جائے۔ دوسرے یہ کہ موجودہ نازک حالات میں حضراتِ اہل حدیث اور دیگر مسالک کے مسلمانوں کے درمیان بحث و مناظرہ شروع ہو جائے اور آپس میں اختلاف و تفرقہ پیدا ہو جائے ایسے نازک موقع پر میں مسلمانوں سے اور خاص کر دونوں مسلک کے علماء سے یہ اپیل کرنا چاہتا ہوں کہ وہ دشمن کے تشانہ کو سمجھیں اور جہورِ علماء اہل سنت نے کتاب و سنت سے اپنے مسلک کے دلائل مرتب فرمادیئے ہیں اسی طرح شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور علامہ ابن قیمؒ نوابِ صدیقِ من خاں مرحوم و دیگر علماء اہل حدیث نے اپنے مسلک کے دلائل لکھ دیئے ہیں۔ مزید اس مسئلہ پر کسی بحث کی ضرورت نہیں یہ چاہتے ہی ہیں کہ ہم لوگ اس طرح کے مباحثات میں الجھیں اور اختلافات و تفرقہ کا شکار ہو کر ان کو یہ موقع دیں کہ ہندوستان میں شریعت اسلامی پر یہ شبخوں مار سکیں۔

ہم لوگ جو اپنے کو مسلمان کہتے ہیں آج تین طلاق کے قانون کے بارے میں کہتے ہیں۔  
It has no place in modern times.

یعنی یہ قانون موجودہ عہد میں چلنے کے لائق نہیں ہے۔ ان حضرات کے لئے اس قانون یا اس قانون میں کوئی فرق نہیں۔ یہ پوری شریعت کا انکارِ دفعہ سمجھتے ہیں اور اس کی بنیاد ہلا دینا چاہتے ہیں۔

ایسے خطرات سے مسلمانوں کو ہوشیار رہنا چاہئے۔ ان حضرات کی فکرِ مندی کی ایک بنیاد یہ بھی ہے کہ مسلمان آج بھی اپنے دین کے بارے میں علماء کے فیصلوں پر عمل کرتے ہیں اور یہ لوگ چاہتے ہیں کہ علماء بر سے مسلم عوام کا اعتماد اٹھ جائے۔ تاکہ شریعت کی من مانی تعمیر کر سکیں جبکہ اصلاح کا راستہ یہ ہے کہ مسلمان سلف کے راستے پر چلتے ہوئے مستند علماء کے فتاویٰ پر عمل کرتے رہیں۔

## شریعت اسلامی کی روشنی میں اصلاح معاشرہ کے سلسلہ میں کچھ ضروری مشورے

محترم حضرات !..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

ساری دنیا کے اور خاص طور پر ہندوستان کے مسلمانوں کے سامنے اس وقت دو طرح کے خطرات ہیں ایک خارجی دوسرے داخلی خارجی خطرات سے زیادہ یہ ہے کہ اس وقت پوری دنیا میں یہودی لابی اور دیگر طاقتیں اسلام اور مسلمان کھیتوں کے غلات سازش میں لگی ہوئی ہیں اور خود ہمارے ملک کے اندر ایس ایس ٹی بی پی بجرنگ بول اور دشوہندو پرشند جیسی فرقہ پرست طاقتیں اسلام اور مسلمانوں کو مخالفانہ کئے عمل جلد جانے تحریک چلا رہی ہیں اور اسرائیل سے تعلقات کے بعد اس میں مزید شدت پیدا ہو گئی ہے لیکن خارجی طاقتوں اور ان کی سازشوں اور داخلی جاہلانہ تحریکوں کے ذریعہ انشاء اللہ وہ نہ تو اسلام کی ریشہ فروزاں کو بھٹا سکیں گی اور نہ مسلمانوں کو مستاسکیں گی مگر جو سب سے اہم اور بڑا خطرہ ہے وہ ہم کو اپنے معاشرہ کی اندرونی خرابیوں سے ہے آج ہماری مسنوں میں انتشار ہے آپسی جھگڑے ہیں شادی بیاہ کی فضول خرچیاں اور تعلیم کی کمی ہے پورے ہندوستان کی کوئی جیسی کوئی عمل ایسا دکھائی نہیں دے رہا ہے جس میں بھائی چارہ کی کوئی فضا اور اتحاد و اتفاق کا کوئی منظر نو جوانوں میں نہ تو ماں باپ اور بڑوں کا لحاظ رکھ لیا ہے اور نہ ہی احترام و ادب باقی ہے گھروں کے ماحول سے دین کا پرچا مٹا چلا جا رہا ہے اور اس کی جگہ ایک گندہ ماحول پیدا ہونا جا رہا ہے عورتوں کے ذریعہ ہماری بہت سی اسلامی اور تہذیبی قدیم مضمورات تھیں مگر اب وہ بھی ختم ہوتی جا رہی ہیں عورتوں میں گھروں سے دلچسپی کم ہوتی جا رہی ہے اور بازار سے بڑھتی جا رہی ہے آج بازاروں اور گلیوں میں مسلمان عورتوں کی جتنی بھیڑ نظر آنے لگی ہے دس برس پہلے یہ بات نہیں تھی۔

بزرگوں اور دوستو! اس وقت ہم کو ایک طرف خارجی خطرات سے بچاؤ کی متحدہ تدبیر میں اختیار کرنے کی شدید ضرورت بھی ہے مگر اس سے زیادہ اپنی داخلی خرابیوں کو دور کرنے کی فکر کرنے کی ضرورت ہے اگر داخلی خرابیاں دور نہ ہوں تو پھر بیرونی خارجی خطرات کا مقابلہ بھی نہیں کر سکتے۔ مسلمانوں کو اپنے فیصلے کے مطابق معاشرہ کی اصلاح کے لیے ہم مل کر اور خواہیں اپنی علم و اہم سے مدد فرمائیں کہ ہمیں یہ ضروری ہے خود عمل کرنے کی کوشش کریں اور وہ سرور کو اس کی

سب دیں۔ آئندہ نیا ہی کونسل نے بھی حکم پڑل لایڈ کے اس فیصلہ کو کچھ اختلاف کے ساتھ اپنے وسیع دیگر کام  
بنالیا ہے۔

۱۔ مسلکی اور اجتماعی شخصیت سے ادھر ادھر کر ہر مسلمان کلمہ گو کو اپنا بھائی سمجھیں اور اس سے اسلامی بھائی  
ماسالہ کریں اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ دسارے مسلمان بھائی بھائی ہیں، کو ہمیشہ سانسے کھیں۔  
۲۔ گاؤں گاؤں شرعی پنجائیں قائم کر کے اس کا ایک ذمہ دار بنالیں اور ایسی جگہ سے عدالتوں میں بجایکے  
جینو کے طے کریں اور اگر وہاں نہ ملے ہو تو اپنے قریبی قصبہ اور شہر کے دارالقضایا عمار اور ذمہ دار حضرت  
سلسلے پیش کر کے حل کرنے کی کوشش کریں یہ مشورہ قرآن پاک کی اس ہدایت کی روشنی میں دیا  
ہے جو اس نے اپنی بیگم کوں کے سلسلہ میں سورہ بقرات میں دیا ہے۔

۳۔ اپنے غیر مسلم پڑوسیوں سے اپنے تعلقات کو زیادہ سے زیادہ اچھا رکھنے کی کوشش کریں اور ان کی  
خدمت کو بھی دینی فریضہ سمجھیں ساری مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے اپنی عیال قرار دیا ہے اور ان کی خدمت کو  
نہیں اجمود ثواب کا باعث قرار دیا ہے۔

۴۔ اپنے گاؤں اور محلہ کی پوری مردم شناسی کر دیں، گاؤں یا محلہ میں جو بچے یا بچیاں کہیں تعلیم نہ پا رہی ہوں  
یوں اور بیواؤں کی فہرست ملی کونسل کے دفتر واقع رشتہ دیگر سپی دیں تاکہ اس کی کو دور کرنے کی کوشش  
جائے۔

۵۔ صبح سویرے اٹھنے کی کوشش کریں نماز اور تلاوت کے بعد کچھ دیر ورزش ضرور کریں غاص  
ر پر نوجوانوں اور بچوں کو اس کی زیادہ سے زیادہ ترغیب دیں۔

۶۔ ادی بیا کے موقع پر ان باتوں پر عمل کو نیکی کی کوشش کریں  
۔ مٹکنی یعنی شادی کی تاریخ طے کر کے۔ نہ کوئی تقریب اور پس دین نہ کیا جائے یہ غیر شرعی رسم ہے۔  
۔ حتیٰ الاکان نکاح مسجد میں کیا جائے۔

۷۔ لڑکے کے عمر رات لیجانا بند نہ رہے لیکن اگر کسی وجہ سے لیجانا آپ ضروری سمجھے ہوں تو دس  
توی سے زیادہ چھین کھانے میں زیادہ سے زیادہ سادگی برقی جائے۔ اور بات میں عورتوں  
لے جانے کے رواج کو بالکل ختم کیا جائے یہ انتہائی غیر شرعی رسم ہے۔

۸۔ شادی کے موقع پر اعزہ و اقارب سے نوید کے لینے دینے اور کپڑا تو لینے دینے کا رواج ختم کیا جائے  
ریب عرصہ کی مدت آپ چکے سے کر دیں۔

۵۔۔ نکاح کے دن لڑکی کو چند چوڑے پہنے بہتر اور ایک دو زیور اور کچھ مٹھان کے علاوہ دوسرا کوئی سنا  
 نہ دیا جائے ہر شخص کو اپنے لڑکی اور داماد سے محبت ہوتی ہے آپ ان کے ساتھ زندگی بھر سلوک کرتے رہتے  
 مگر دکھاوے کا سامان دیکر اور بلاوجہ فضول خرچی کر کے معاشرہ کو خراب نہ کیجئے شرعی نقطہ نظر سے سامان  
 کا ہوتا کرنا شوہر کا فرض ہے لڑکی سے لینا یا اس کا مطالبہ کرنا انتہائی قابل مذمت اور ناجائز ہے۔

۶۔۔ مہر شوہر کی حیثیت کے مطابق مقرر کی جائے اور فوراً ادا کر دی جائے اگر فوراً ادا نہ کی جائے تو سونے  
 یا چاندی کی مقدار میں مقرر کی جائے اور پہنے اور قرض کچھ کہ جلد سے جلد ادا کرنے کی کوشش کی جائے۔

۷۔۔ عام طور پر لڑکیوں کو جہیز وغیرہ کا سامان دیکر محبت کا اظہار کرنے کے بجائے ان کو داشت میں  
 حصہ دیکر تصفیعی محبت کا ثبوت دیجئے اور شریعت کے اس اہم حکم کی پابندی کیجئے (۷) عام طور پر مشہور ہے  
 کہ ہمارے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو جہیز کا سامان دیا تھا اس لئے یہ سنت ہے  
 بیات بائیں غلط ہے بلکہ جو سامان آپ نے دیا تھا وہ حضرت علی کی زرہ فروخت کر کے ہر قسم کی کمی اس  
 سے آجپے گھرا لئے ان کے معمولی سامان دیا تھا اور مہرا کی کمی اپنی طرف سے کوئی سامان نہیں دیا تھا  
 حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو صاحبزادیوں رقیہ اور ام کلثوم کو یکے بعد دیگرے حضرت  
 عثمان کے نکاح میں دیا مگر جہیز کا کوئی سامان نہیں دیا۔ عہد نبوی اور عہد صحابہ میں اس کا  
 بالکل رواج نہیں تھا۔

(۸)۔ لڑکی کے والدین سے سامان کا مطالبہ کرنا ناجائز اور حرام ہے شریعت اسلامی نے گھر کا سامان ہوتا  
 کرنے کی ذمہ داری شوہر پر ڈالی ہے لڑکی پر نہیں۔

۹۔۔ کیا یہ افسوسناک بات نہیں ہے کہ ماں باپ اپنی بیٹی کو کس لاڈ اور پیار سے پالتے ہیں اور ان کی  
 پرورش اور تعلیم و تربیت میں کتنی تکلیفیں برداشت کرتے ہیں اور ان پر اپنی کمائی کا کتنا وسیع خرچہ کرتے  
 ہیں اور جب وہ شادی کی عمر کو پہنچتی ہے تو اس کے لئے رشتہ کی تلاش میں دو در دو در خاک چھانتے ہیں۔

یہ تمام پریشانیاں اٹھانے کے بعد اپنی نور نظر اور غصہ بھر جان بیٹی کو ایک گھبی مرو کو شوہر بنا کر  
 اس کے حوالہ کرتے ہیں اب اس جوئے والے شوہر اور اس کے ماں باپ کے لئے یہ کتنی بے غنتی اور بے شرمی کی  
 بات ہے اس قیمتی نعمت کے پکا جانے کے بعد بھی بیٹی جیسی حیرت انگیز مخلوق کا مطالبہ کر رہی جو جنوں میں ختم ہونے  
 والی ہے جب کہ ایسے مطالبات کو شریعت نے قابل مذمت قرار دیا ہے تفصیل کے لئے ایک عالم کی  
 کتاب جہیز کی شریعی حیثیت کا مطالعہ کرنا چاہئے۔

یہ مشورے آپ کو اس احادیث نبوی کی روشنی میں دیئے جا رہے ہیں جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اعظم النکاح بد کہ ایسے کا صغونہ سب سے بابرکت نکاح وہ ہے جس میں کم سے کم خرچ ہو اور کم سے کم بوجھ اٹھا پاڑے اور انکاح من ستنی فمن رغب عن سنتی فلیس منی یعنی شادی بیاہ میرے طریقہ سے کروا کر ایسا نہیں کرتے تو تم میرے امتی نہیں ہو۔

ہم عوام سے اور خاص طور سے علماء سے درخواست کرتے ہیں کہ آپ جتنی جتنی خود اس پر عمل کر لیں اور جو لوگ ان پر عمل کرنے کے لئے آمادہ نہ ہوں ان کے یہاں شرکت نہ کریں اس موقع پر مولانا ایسا مس کی بات حمزہ جان بنانے کے قابل ہے۔ آپ نے فرمایا کتنا ہی بیاہ کے موقع پر ہم خاتمان برادری سب کو خوش کرنے کی کوشش کرتے ہیں یہاں تک کہ اپنی پونی پر جا اور نوکر چاکر کو بھی خوش کرتے ہیں لیکن کتنے انوس کی بات ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کو خوش کرنے کے بجائے ہم ان کو ناراض کرتے ہیں

اوپر جو کچھ عرض کیا گیا ہے اگر آپ اسے پابندی سمجھتے ہیں تو یہ پابندیاں آپ ہی کے ٹانگے کے لئے لگائی جا رہی ہیں تاکہ آپ پریشانیوں سے بچ جائیں اور آپ کی دولت برباد نہ ہو اور وہ کسی اچھے کام میں صرف ہو اور معاشرہ کے عام لوگ بھی پریشانی اور بگاڑ سے بچ جائیں کیا یہ بات دینی و اخلاقی اعتبار انتہائی انوسناک نہیں ہے کہ ہمارے معاشرہ اور ہمارے خاندان میں بہت سے لوگ روزی روٹی کے محتاج ہوں اپنے بچوں کو اچھی تعلیم نہ دے سکتے ہوں اور اپنے لڑکوں اور لڑکیوں کی شادی میں دو چار ہزار بھی خرچ کرنے کے قابل نہ ہوں اور کچھ لوگ خود وراثت کیلئے اپنے لڑکوں اور لڑکیوں کی شادی میں لاکھوں روپے خرچ کریں آپ سوچیں کہ کیا اس سے غریب بھائیوں کے دل کو تکلیف نہیں پہنچے گی اور ان کے لڑکے اور لڑکیوں کی شادی میں دقت نہیں پیدا ہوگی؟ کیا یہ بات اخلاق و مروت اور بھائی چارگی کے خلاف نہیں ہے؟ کیا یہ بات آپ کو زرب ویدی نہیں ہے؟

ہم امید کرتے ہیں کہ ہماری اس درد مند از پیل اور مشوروں کو مسلمان علی جاہر پہنچانے کی کوشش کریں گے اور جو لوگ اس پر عمل نہ کریں ان پر اخلاقی جاؤ ڈال کر عمل کرنے پر مجبور کریں گے اور جو لوگ ایسا نہ کریں انکی کھل کر مذمت کریں اور انکی شادی کی تقریب میں شرکت نہ کریں ایسا کرنا قرآن پاک و حدیث نبوی کی ہدایت کے مطابق ہے۔

ہم زور و انوال سے اپیل کرتے ہیں کہ وہ خود آگے بڑھ کر ان تمام رسم و رواج کی مخالفت کریں اور

# ہر روز ایک اچھا کام کرشی عادت ڈالو

مذہب شمس (علیگ)

وہ جنوری کی بہت سرد صبح تھی۔ ٹھنڈی ہوا تیر کی مانند جسم کو لگ رہی تھی۔ آسمان پر بادل گھرے ہوئے تھے اور ہلکی ہلکی پھول پڑنا شروع ہو گئی تھی وہ تینوں سردی کے کنارے کھڑے تھے اور ہر گزرنے والے تین پہرے والے اسکوڑ کو روکنے کا اشارہ کرتے تھے۔ ایک دو اسکوڑ ان کے اشارے پر رے پر کے بھی لیکن اسٹیشن جانے کے لئے کوئی بھی راہی نہ تھا۔ ایک بوڑھا ایک بوڑھی عورت اور ایک بچہ وہ تینوں سردی میں ٹھٹھنے کھڑے تھے۔ اب وہ ناامید ہو گئے تھے اور ان کو اب ادھر سے گزرنے والی بس کا انتظار تھا۔

”اماں بس کب آئے گی؟“ بچے نے پوچھا۔

”بیٹا صبر کرو آتی ہوگی“ اماں نے جواب دیا۔

”جب تک بس آئے گی اس وقت تک تو ٹرین کا وقت نکل جائے گا۔ ہم لوگوں کو اب دن بھر ریلوے اسٹیشن پر شام کی گاڑی کا انتظار کرنا پڑے گا۔“ بوڑھے نے کہا۔ اسی وقت ان کو دور سے ایک آٹو رکشہ آتا ہوا دکھائی دیا۔ بوڑھے آدمی نے اسے رکنے کا اشارہ کیا آٹو رکشہ رک گیا۔

”بھائی ہم کو ریلوے اسٹیشن جانا ہے ہماری گاڑی نکل جائے گی ہم بہت دیر سے یہاں کھڑے ہیں“ آدمی نے عاجزی سے کہا۔

”چلو بیٹھو“ ڈرائیور نے کہا۔

”لیکن پہلے کرایہ ٹھہراؤ۔ میں جھگڑا نہیں کرنا چاہتا۔“ بوڑھے نے کہا۔

”ارے بھائی تم فکر نہ کرو میں بھی برا آدمی نہیں ہوں، چلو بیٹھ جاؤ میں پانچ منٹ میں تم کو اسٹیشن پہنچا دوں گا،“ ڈرائیور نے سامان رکھنے میں مدد کی اور آٹو رکشہ چل پڑا۔ ”وہی آگیا اسٹیشن۔“ ڈرائیور نے رکشہ روکتے ہوئے کہا اور کچھ قلی کو دعائ دی۔

”ارے اب بھائی لاؤ۔ دیکھ بھائی تم کو گاڑی میں بٹھار دینا آرام سے آٹو تکلیف نہ ہو“



”میرے جیب سے ہانا پتوہ نکالا اور کہا ”آپ کا بہت بہت شکریہ کیا کر رہا ہوں؟“  
 ”اچھی کیسا گرایہ۔ بس آپ لوگوں کی دعا چاہئے“ ڈرائیور نے ہنس کر کہا۔  
 ”نہیں ڈرائیور صاحب میں اتنا غریب آدمی نہیں ہوں کہ آپ کا گرایہ بھی نہ  
 دے سکوں۔ آپ گرایہ لے لیں“ بوڑھے نے کہا۔

”نہیں بھائی صاحب۔ میرا یہ اصول ہے کہ صبح سویرے پہلی سواری سے گرایہ  
 نہیں لینا چاہئے وہ امیر ہو یا غریب کوئی بھی جو امیرے باپ نے مجھے بچپن میں یہ  
 سبق سکھلایا تھا کہ روزانہ ایک تنگ کام ضرور کیا کرو۔ بس میں یہ کام ضرور کرتا ہوں“  
 ”اچھا اب اجازت چاہوں گا“ اور وہ چلا گیا۔

جب قلم نے ان تینوں کو گاڑی میں بٹھا دیا تو قلم نے بھی اپنی مرضی سے اپنی مزدوری  
 نہیں لی اور کہا۔

”بھائی صاحب میرا یہ اصول ہے کہ میں پہلی سواری سے مزدوری نہیں لیتا ہوں  
 چاہے وہ امیر ہو یا غریب“  
 ”تم نے یہ اصول کس سے سیکھا؟ بوڑھے نے پوچھا۔

”یہ ڈرائیور جو ابھی آپ لوگوں کو چھوڑ کر گیا ہے اس سے“  
 میں ایک بار اس کے آؤر کشہ پر گھر سے اسٹیشن آیا تھا تو اس نے مجھ سے کر لیا  
 نہیں لیا تھا۔ اور کہا تھا کہ وہ ہر روز ایک اچھا کام ضرور کرتا ہے۔ بس اس دن سے  
 میں نے بھی یہ فیصلہ کر لیا کہ میں بھی ہر روز ایک اچھا کام ضرور کروں گا“ قلم نے بتایا۔

●●

بقیہ اصلاحات حاشیہ

اسلامی طرز زندگی اور سادگی پر اپنے والدین کو مجبور کریں۔ مگر وہ نہ مانی تو ایسے وقت سے انکار  
 کر دیں، اللہ اللہ! میں نے ان شاباشیں لیں جنہاں وہ اپنے آپ کو خوش فہم سمجھتے تھے  
 یعنی ایسے نوجوان کو قیامت کے دن عرش کے سایہ میں جگہ ملے گی جو اللہ کی اطاعت میں  
 جہنم ہوا ہے۔

حکیم عیسیٰ مسیح علیہ السلام  
 جامعہ ایشیائی و افریقیہ اسلام آباد

# وفیات

## ملت کے ایک جاں باز رہنما

مولانا ضیاء الدین بخاری مرحوم کا سانحہ شہادت

مولانا ضیاء الدین بخاری کا حادثہ شہادت ملت اسلامیہ اور خاص طور پر ہمیں کے مسلمانوں کے لئے ایک سانحہ عظیم ہے مگر افسوس ہے کہ ان کے شہادت کے واقعہ کو ہمارا پریس ذاتی رنجش اور خاندانی جھگڑے وغیرہ کی صورت میں پیش کر رہا ہے۔ تاکہ ان کے سانحہ شہادت کی اہمیت کو کم کر دیا جائے اور اس کے پیچھے جو برسرِ اقتدار ٹولے کی گندی سیاست اور سازش کا فرما ہے اس پر پردہ ڈٹ جائے بہر حال اس سازش کا پرِوقانونی طور پر چاہے چاک نہ ہو مگر ہر گلی کوچے میں یہ بات زبان زد ہر خاص و عام ہے کہ ان کی شہادت میں برسرِ اقتدار لوگوں کا ہاتھ ہے۔

بہر حال ہم ملت کے ایک پر عزم میباک اور جاننا زہنا سے محروم ہو گئے کمیاں اور خامیاں کس انسان میں نہیں ہوتیں مگر مسلمانوں کے مسائل میں سینہ سپر ہو کر آگے بڑھنے والا اب اس وقت بھی میں کوئی دکھائی نہیں دیتا سڑکوں پر جموں کی نماز پُروک لگانے کی کوشش کی گئی تو وہ اس کے خلاف میدان میں آ گئے مسلمانوں کا کوئی بھی مسئلہ ہو تا وہ اس کے حل میں صفِ اول میں نظر آتے بھی ہیں۔ فساد کے موقع پر ملی کونسل کے وفد کے ساتھ جانے کا اتفاق ہوا تو اندازہ ہوا کہ وہ فساداً ۲۰۱۸ گھنٹے اس کام میں اپنا وقت صرف کر کے فساد زدگان کی مدد کر رہے ہیں۔ محترم مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحب نے ملی کونسل کی طرف سے فساد زدگان کے لئے ایک بڑی رقم کی پیش کرنے کی خواہش ظاہر کی تو بڑی تواضع سے کہا کہ محمد اللہ یہاں اس کے لئے بھیجے گا کہ مسلمان کافی ہیں پس آپ حضرات کی اخلاقی ہمدردی اور دعا کافی ہے انہوں نے دن رات ایک کر کے جس طرح مسلمانوں کی نہ صرف دھارس

بندھائی بلکہ ان کی آہاد کھدی میں دن کا آرام اور رات کی نیند کی بھی پرواہ نہ کی اس عزیمت و جانبازی کی مثال اس دور میں بہت کم ملے گی۔

ملت نگر کا لونی تنہا ان کا اتنا بڑا کارنامہ ہے کہ اسے ان کا مخالف سے مخالف بھی بھلا نہیں سکتا انہوں نے ملت نگر سے نئی کا لونی بسائے کا جو کام شروع کیا تھا اس نے بہت سے دوسرے لوگوں کے لئے ہمیز کا کام کیا اور کئی اور بھی اور دوسری جگہوں پر مسلم کالونیاں آباد ہو گئیں۔ اسی طرح حاجیوں کے لئے مسلم مسافر خانہ بنانے میں بھی ان کا بڑا ہاتھ رہا ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ان کی نیکیوں کے بدلے ان کو اپنے جوار رحمت خاص میں جگہ عنایت کرے اور ان کے پس ماندگان کو صبر جمیل اور ان کے بتائے ہوئے راستہ پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔

احسان شناسی کا تقاضا ہے کہ بھیڑی میں ان کے نام سے کوئی اسکول یا رہائشی ادارہ قائم کیا جائے یا کم از کم منسوب کیا جائے۔

مولانا ابو علی عبد الباری مرحوم | جو لوگ دارالمصنفین سے واقف ہیں دیکھ لانا عبد الباری مرحوم سے ضرور واقف ہونگے

جو دارالمصنفین سے دس بیس برس نہیں پورے ساٹھ برس وابستہ رہے افسوس ہے کہ وہ ۲۸ جون ۱۹۹۳ء کو انتقال کر گئے انا للہ وانا الیہ راجعون۔ ان کی وصیت تھی کہ تجیز و تکفین کا اہتمام میں کروں اور نماز جنازہ خود پڑھاؤں افسوس ہے کہ میں ان دنوں سفر پر تھا اور اس سعادت سے محروم رہا۔

مولانا عمر طبعی سے تجاوز کر گئے تھے یعنی وہ تقریباً ۹۳ برس کے ہو چکے تھے مگر آخر عمر تک چاق و جو بند رہے روزانہ ایک دو کلومیٹر پہلے کا معمول تھا جو کم و بیش انتقال سے چند ہفتے پہلے تک باقی رہا چند ہفتے پہلے سرک حادثہ میں ان کے کو لہجہ کی ہڈی ٹوٹ گئی اور اسی میں کئی روز بعد انتقال ہو گیا۔

فارسی اور عربی کی ابتدائی تعلیم شہری میں مولانا الہی بخش صاحب مرحوم سے حاصل کی پھر مدرسۃ الاصلاح سرانمیر میں داخلہ لیا ذریعہ چہارم یا پنجم تک پہنچے تھے کہ معاشی پریشانی نے تعلیم کو خیر باد کہنے پر مجبور کیا پھر وہ کلکتہ اپنے چچا محمد احمد کے پاس چلے گئے جو ایک اچھے تاجر تھے مگر وہاں وہ زیادہ دنوں تک نہ رہ سکے اور پھر واپس انڈیا گئے جہڑا لاسٹ علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو بحیثیت مصحح دارالمصنفین میں رکھ لیا اور تقریباً ساٹھ برس اس سے وابستہ رہے وہ تھے تو کاپی اور پردف کے مصحح مگر شاید ہی کوئی ایسا رفیق دارالمصنفین رہا ہو جس کی تحریر پر ان کا قلم نہ چل جاتا ہو حتیٰ کہ کاپی دپردف ہڈھٹے ہوئے وہ سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تحریروں میں بھی اس طرح اصلاح کر دیا کرتے کہ ان کو پتہ نہیں چلتا خود کہتے کہ علامہ شبلی کے علاوہ میری اصلاح سے کوئی بچ نہیں سکتا۔ راقم الحروف کی تحریروں کی بھی اکثر اصلاح کر دیا کرتے تھے اور میں اسے اکثر قبول بھی کر لیا کرتا تھا میری ہزاروں صفحات کی بدخط تحریروں کو انہوں نے نہایت خوشخط صاف کیا ہو گا۔ جس سے نظر ثانی میں آسانی ہو جاتی تھی اگر وہ صاف نہ کرتے تو میری بہت سی تحریروں شاید اب تک شائع نہ ہو پاتیں اللہ تعالیٰ انہیں بہترین جزا سے نوازے بہت ہی خوشخط تھے اس لئے حضرت سید صاحب بھی اپنی تحریر اکثر انہی سے صاف کراتے تھے وہ تھے تو مصحح مگر جب اس سے وقت بچتا تو وہ کتب خانہ کی فہرستوں کی تیاری اور کتابوں کی ترتیب میں اپنا وقت صرف کرتے آج بھی انہی کے مرتب کردہ رجسٹر سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہے۔

وہ تھے تو مسلک اہل دینٹ مگر مزاج میں خشکی بالکل نہیں تھی بلکہ وہ سدا بہار تھے ہم وقت ان کی خوش مزاجی اور بذلہ بخشی جاری رہتی تھی۔

میری وجہ تھی کہ ان کے دستوں اور لٹنے والوں میں خورد و کلاں دونوں ہوتے تھے خوردوں میں خورد رہتے اور بڑوں میں بڑے۔ ایک بار ہم لوگ طالب علی کے زمانہ میں چھٹیوں میں سید صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تقریباً پندرہ دنے رک کر حضرت سید صاحب سے استفادہ کرتے رہے اس موقع پر کئی حضرات کی خوبیوں پر

ایک ایک قطعہ کہا تھا۔ مولانا عبدالباری صاحب پر یہ قطعہ کہا تھا۔

خوش مزاجی ہے جلت آپ کی      ہے بہت سادہ طبیعت آپ کی  
دید میں کوتاہ لیکن ہیں بڑے      کیجئے گوہر سے نسبت آپ کی

اکثر سیاسی اور مذہبی مسائل میں ان کی رائے عام لوگوں سے بالکل جدا ہوتی تھی اور پھر حرارت سے اس کو کہتے اور اس پر ان کو پورا اصرار ہوتا تھا ایک بار انہوں نے میرے پاس ایک تحریر بھیجی کہ اسے ارشاد میں شائع کر دوں اس میں تفصیل کے ساتھ لکھا تھا کہ میں اہل حدیث ہوں مگر یہ چیز برابر خلش پیدا کرتی رہی کہ اہل حدیث حضرات کے مسئلہ کا سارا مدار مستحبات پر ہے جسے انہوں نے واجبات کا درجہ دے دیا ہے اصرار کے باوجود میں نے ان کی تحریر شائع نہیں کی جس پر بہت ناخوش ہوئے اور کہا کہ تم میری ناقدری کرتے ہو جب وہ کسی کی تعریف پر آتے اس میں بھی حد درجہ مبالغہ ہوتا۔ اور کسی کی تنقید پر آتے تو اسے تحت الثریٰ تک پہنچا دیتے۔

دوسروں اور خود اپنے بارے میں وہ جو ناقذانہ تاثرات ظاہر کرتے تھے وہ بہت دلچسپ ہوتے تھے اپنے بارے میں کہتے تھے کہ میں اپنے چھوٹے قدر انزافوس کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا بنایا ورنہ تم لوگوں سے کم ٹھوڑے ہی تھا بعض ممتاز لوگوں کے بارے میں کہتے کہ ان کو زندگی بھر لکھنا نہیں آسکتا۔

مولانا ابوالکلام آزاد اور حضرت سید صاحب کے حد درجہ مداح تھے اور ان پر انہوں نے بڑی لمبی لمبی تحریریں بھی لکھی ہیں ان کے بعض قارئین کو کھوکھر صاحب نے پاکستان سے شائع بھی کر دیا ہے مگر جب کبھی ترنگ میں آتے تو ان پر بھی دوچار چھینے ڈال دیتے مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے اس حیثیت سے بڑے مداح تھے کہ علماء میں صرف وہ ایک تنہا شخص تھے جو مغربی تہذیب سے زندگی کے کسی گوشہ میں متاثر نہیں ہوئے کہتے کہ ان کے خلفا سب نرستے معلوم ہوتے ہیں علامہ شبلی کے بارے میں کہتے کہ جب وہ تحریر لکھنے بیٹھتے ہیں تو جیل، فقرے، محاورے اور الفاظ دست بستر ان کے سامنے کھڑے رہتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں موقع سے استعمال

کر لیتے ہیں۔ ہر سوں جمعہ کے دن ٹہلتے ہوئے میرے یہاں آئے اور ناشترے میرے ساتھ کرتے اگر کسی ذرا بے وقوفی ہو گئی تو دوسروں سے جا کر کہتے کہ آج مجھے اللہ نے میری سخت توہین کی انداز اتنا سخت ہوتا کہ آدمی شرمندہ ہو جاتا مگر اس کے باوجود معمول میں فرق نہیں آتا، شاید ہی کوئی ایسا ممتاز آدمی ہو جس کے بارے میں ان کی ایک مخصوص رائے نہ ہو، اگر کسی کی ابھی علی خرید دیکھ لیتے تو اس کے قدر داں ہو جاتے اسی معیار پر ترقی پسند ادیبوں سے لے کر قدامت پرست علماء سب کو پرکھتے تھے مجھ سے کہتے کہ تمہاری علی دینی خرید بڑی عمدہ ہوتی ہے انہی موضوعات پر لکھا کرو ادبی تحریریں تمہارے بس کی نہیں ہیں ساتھ ہی سرمد اور ان کی رباعیاں پر مبنی نے جو کچھ لکھا تھا وہ اس کے مداح لکھتے۔ عرض یہ کہ ان کی مدح اور قدح ساتھ ساتھ چلتی تھی۔ ان کے بارے میں شاید یہ کہنا صحیح ہو کہ وہ مزاجاً اس دور کے عربی شاعر حریطہ تھے۔

کاٹ کپٹ نہیں تھی بلکہ سادہ طبیعت اور عقیدے کے پختہ اور نماز روزے کے حدود پر پابند تھے شخصی داڑھی ہمیشہ رہتی مگر آخر عمر میں داڑھی بہت زیادہ بڑھا لی تھی ملاقات ہوتی تو کہتے کہ اب تم لوگ داڑھی میں میرا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ حق مغفرت کرے بڑا آزاد مرد تھا۔

## جامعۃ الرشاد میں قرأت کی تعلیم کا باقاعدہ انتظام

حمد اللہ جامعۃ الرشاد میں عربی کی اعلیٰ تعلیم کے ساتھ حفظ و تجوید کا بھی مشمول انتظام رہا ہے اب باقاعدہ سب سے تک قرأت کا علم و انتظام ہو گیا ہے جو طلبہ حافظ یا عالم ہوں وہ اس میں داخلہ لینا چاہیں وہ لے سکتے ہیں اگر کوئی طالب علم حافظ عالم دونوں ہوگا اسکو کھانے کے علاوہ کچھ مزید رقم جیب خرچ کیلئے بھی دیا جائے گی۔

# نئی کتابیں

محمد رفیعی الاسلامی دہلی

نام کتاب : اقوال سلف (حصہ سوم)

مصنف : مولانا محمد قمر الزماں صاحب

ناشر : مکتبہ دارالمعارف الہ آباد

صفحات ۴۳۸ طبع اول ۱۹۹۱ء قیمت ۵۵ روپے

مولف کتاب مصلح الامت مولانا دمی اللہ صاحب کے جاز محبت اور تبعۃ السلف مولانا محمد احمد صاحب کے جاز بیعت اور خلیعہ ہیں۔ مستند مراجع سے استفادہ کر کے انہوں نے اقوال سلف کے نام سے یہ کتاب مرتب کی ہے۔ دو حصے پہلے شائع ہو چکے ہیں زیر تبصرہ اس کا تیسرا حصہ ہے۔ بقول مؤلف "اس حصہ میں انہوں نے گیارہویں صدی ہجری سے تیرہویں صدی تک کے اسلاف کرام اور مقتدیاء اسلام کے اقوال و طریشادات درج کئے ہیں" (ص ۳) اس کتاب کے چوتھے حصہ کی تالیف بھی مؤلف کے پیش نظر ہے جس میں چودھویں صدی سے لیکر پندرہویں صدی کے اوائل تک کے علماء مشایخ کے اقوال و احوال درج کئے جائیں گے (ص ۴)

اس کتاب کے مضامین حضرت مولانا محمد احمد صاحب مرحوم کی مجلس میں پڑھے گئے ہیں اور موصوف نے انہیں پسندیدگی کی نظر سے دیکھا ہے۔ بلکہ کتاب کے شروع میں ایک مختصر تعارف بھی تحریر فرمایا ہے: "میں نے اسکو سنا ہے۔ اس کے دہلاؤ میں اور اثر انگیز مضامین سے محفوظ ہوا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے ان مضامین کے اندر بہت مقبولیت اور نافعیت رکھی ہے۔ ان کو سننے اور پڑھنے سے دل پر ایک خاص اثر ہوتا ہے (ص ۵)

کتاب کا جہدار میں مؤلف نے انچاس مراجع کی تحریر دی ہے۔ اس کے بعد بعض علماء کی تقریریں بھی درج کی ہیں۔ پھر چاس سے زائد علماء مشایخ کے اقوال

زریں درج کئے ہیں۔ اقوال سے قبل مولف نے ان علماء و مشائخ کے حالات زندگی پر بھی روشنی ڈالی ہے۔ اس فہرست میں کچھ سلاطین کے نام بھی نظر آتے ہیں جیسے جہانگیر، شاہ جہاں، اورنگ زیب، اور فیضو سلطان۔

کتاب اقوال سلف کا ایک اچھا انتخاب پیش کرتی ہے۔ اس میں زندگی کے تمام پہلوؤں پر بزرگان دین کے فرمودات نصائح اور افادات ملتے ہیں۔ ان کی اکثریت چونکہ شاہراہ تصوف کی سالک ہے اس لئے اس کتاب کے ذریعے تصوف کا بھی قابل استناد تعارف ہو جاتا ہے۔ مثلاً مصلح امت شاہ وصی اللہ کا یہ ارشاد:

”شیخ دراصل وہی ہے جو متبع سنت ہو اور اپنے مریدین سے بھی شریعت

کی اتباع کرائے اور صاحب بصیرت ہو۔ پس مرید کے لئے یہ ضروری ہے کہ شیخ کے حکم پر عمل کرنے سے پہلے اس بات کو دیکھ لے کہ وہ خلاف شریعت تو نہیں ہے۔ اگر شریعت سے اس فعل کی کئے کرنے کا جواز نہ پائے تو ہرگز اس پر عمل نہ کرے“ (ص ۱۳)

اسی طرح شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا یہ قول:

”تصوف صرف وہی ہے جو موافق کتاب و سنت رسول اللہ ہو۔ باقی

سب گمراہی ہے۔ مشائخ کا تصوف ایسا ہی تھا۔ جو لوگ کتاب و

سنت پر عامل نہیں وہ وہ صوفی نہیں۔ ان کو حشو یہ یا باطنیہ کہنا چاہئے۔

اور ان کے عمل کو صوفیہ صافی کا عمل سمجھ کر حقیقی تصوف کی مخالفت نہ کرنی

چاہئے۔ حقیقی تصوف کا مرتبہ بہت اعلیٰ و ارفع ہے“ (ص ۱۱۲)

بلوہ مجموعی یہ کتاب ہر خاص و عام کے لئے قابل استفادہ ہے۔

مولف مولانا نثار اللہ صاحب

ناشر: مکتبہ دار المعانیف الہ آباد

گلدستہ اذکار :

صفحات ۱۲۴ طبع محرم ۱۳۱۳ قیمت ۱۵ روپے

یہ کتاب حقیقت مجموعہ دعاؤں کے چار کتابچوں کا۔ فیالہ البصائر اللہ



محمد حسین الہ آبادی۔ مسنون دعائیں از حضرت مولانا شاہ دہمی اللہ صاحب  
منزل از شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب۔ وظائف از مولانا شاہ محمد احمد  
صاحب۔ ساتھ ہی مؤلف کی جانب سے کچھ اضافات بھی ہیں۔

دعا کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کے بتائے ہوئے  
طریقوں کے مطابق مانگی جائے۔ اس سلسلہ میں اس کتابچے سے بھی استفادہ کیا  
جاسکتا ہے (محمد رفی الاسلام ندوی)

کتابچے:

- ۱۔ یہ وہ راز ہے جسے ہر مسلمان کو سمجھنا چاہئے ۱۶ صفحات
- ۲۔ ہمارے معاشرے کا بگاڑ صرف تعلیم ہی کے ذریعے دور ہو سکتا ہے ۳۲ صفحات
- ۳۔ نظام زکوٰۃ اور سماجی تحفظ ۲۸ صفحات
- ۴۔ ۱۷ رمضان کی فضیلت ۲۸ صفحات
- ۵۔ عالم اسلام کدھر؟ ۹۸ صفحات

مصنف سید عبدالرزاق قادری

ناشر: ادارہ مالگیر تحریک قرآن فہمی۔ دہلی۔

جناب سید عبدالرزاق قادری صاحب کافی عرصہ سے ادارہ مالگیر تحریک قرآن  
فہمی کے تحت مسلم معاشرہ میں اسلامی و قرآنی تعلیمات عام کرنے کے لئے کوشاں ہیں  
کچھ دنوں تک آپ نے راہ عمل کے نام سے ایک رسالہ بھی نکالا تھا۔ اس ادارہ کے  
تحت مختلف دینی موضوعات پر آپ نے تقریباً پندرہ کتابچے تصنیف کئے ہیں ان میں  
سے مذکورہ بالا پانچ کتابچے ادارہ البرشاؤ کو تبصرہ کیلئے موصول ہوئے ہیں۔

پہلے کتابچے میں مصنف نے لکھا ہے کہ مسلمانوں کی زندگی سے قرآن کا کتنا گہرا  
تعلق ہے اس سے دشمنان اسلام بھی غیبی واقف ہیں۔ آج علماء قرآن سے مسلمانوں  
کی وابستگی میں کمی آرہی ہے۔ انہیں قرآن سے اپنے ہستہ کو پھر مضبوط کرنا چاہیئے۔

دوسرے کتناچے میں علم کی اہمیت پر زور دیا گیا ہے عقائد کی اصلاح میں علم کا کردار واضح کیا گیا ہے دین سے ناواقفیت کے عبرتناک نتائج سے آگاہ کیا گیا ہے اور آخر میں اصلاح معاشرہ کا ایک خاکہ مرتب کیا گیا ہے۔ تیسرا کتا بچہ (دو دراصل ۱۹۷۵ء میں زکوٰۃ کانفرنس حیدرآباد میں بصورت مقالہ پیش کیا گیا تھا) مصارف زکوٰۃ کی تشریح اور سماجی مصلحتوں کے بیان پر مشتمل ہے اس میں مصنف نے قرآن و حدیث کی روشنی میں، دولت جمع کر کے رکھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے کا انجام بھی بیان کیا ہے جو تحفے کتا بچہ میں ۷۱ رمضان المبارک کے تعلق سے غزوہ بدر کی اسلامی تاریخ پر اہمیت پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ حق و باطل کا یہ اولین معرکہ تھا اس کی تفصیلات بیان کرتے ہوئے اس سے حاصل ہونے والے عبرتناک نتائج پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ آخری کتا بچہ ایرانی انقلاب کے موقع پر تحریر کیا گیا تھا۔ اس میں مصنف نے ایک طرف ایرانی انقلاب کے خلاف پروپیگنڈا کرنے والوں کا رد کیا ہے اور دوسری طرف عرب حکمرانوں کی غیاشی سے پرہیز کیا ہے۔

یہ کتناچے دعوتی و اصلاحی مقصد سے تحریر کئے گئے ہیں اسلوب بیان عام فہم اور مؤثر ہے۔ دعا ہے کہ ان کا فائدہ عام ہو اور زیادہ سے زیادہ لوگ ان سے استفادہ کر سکیں۔

## آل انڈیا ملی کونسل کی رفتار کار

بھلا اللہ آل انڈیا ملی کونسل کا کام فطری رفتار سے چل رہا ہے، اس نے اچھوتوں میں جو کام کیا ہے اس کا ذکر آج کا ہے، یہی میں بھی اسکے تعمیری کام کی ابتدا ہو گئی ہے۔

اس نے اس وقت پرائمری پاس بچوں کیلئے ایک وظیفہ اسکیم بنائی ہے جس کے تحت ٹیچر میں

کامیاب ہوئے اور دو سو طلبہ کو دس ماہ تک ہجاس روپے ماہوار وظیفہ ملیگا

دوسرا کام اس نے لاکھوں مسلمانوں کو بنگلہ دیشی قمار پر جو ملک بدر کرنا سکیم مرکزی حکومت

الکشن کشن زور فرزند ہست طاقتوں نے بنائی اسکے خلاف احتجاجی خطوط اور تہذیب سے ملک بھر جائے جا رہے ہیں اس سلسلہ پر ایک کنولشن بلائے گا بھی ہو کر رہے۔

# محترم المرتب شاد ظلہ کی وہ قابل قد علمی دینی تصانیف

جودار التالیف والترجمہ جامعہ الرشاد یادوسرے مکتبوں سے شائع ہوتی ہیں

۱۔ اسلامی فقہ اول دوم | محترم مولانا مجیب اللہ ندوی کی تصنیف کردہ اسلامی فقہ کو سجد اللہ ملک میں قبول عام حاصل ہے اس کی مقبولیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اب تک اس کے سات ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے خاص طور پر معاشرتی و معاشی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً خون چڑھانا، پوسٹ مارٹم، نسبندی اور نکلی زادہ انسانی اعضا کی پیوندکاری وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا مبالغہ نہ ہوگا اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے اب اس کی ضخامت صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے اس لئے دو حصوں میں کر دی گئی ہے یہ کتاب نہ صرف عام پڑھے لکھے لوگوں کے لئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کے لئے بھی ایک نادر تحفہ ہے۔ یہ کتاب ہر گھر ہر لائبریری اور ہر مدرسہ میں رکھے جانے کے قابل ہے۔

قیمت حصہ اول ۶۵ حصہ دوم ۵۰

۲۔ اسلامی فقہ کا سرفہ | اسلامی فقہ پہلے مکتبہ الحسنات سے شائع ہوئی تھی اس کے موجودہ مالک مہتمم صاحب کی بدعلاجی کی وجہ سے انہیں شائع کرنے سے روک دیا گیا، اس مقام میں انہوں نے اصل کتاب میں غلطی سی عبارت کی تبدیلی کر کے اسے ایک غیر معروف فقہی کے نام سے شائع کر دیا مگر انشاء اللہ وہ اصل اسلامی فقہ کی جگہ نہ لے سکے گی لیکن یہاں سے ضرور ایک اقامت دین کے داعی لوگ اس کی تائید کر رہے ہیں اور اپنے مکتبوں میں بیچ رہے ہیں۔

## ۳۔ قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت کو بڑے

مؤثر انداز میں پیش کیا گیا ہے اور ساری مثالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے دی گئی ہیں جس سے تلاوت قرآن اور اس کے سمجھنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ قیمت ۵۵

### ۴۔ اہل دل کی باتیں |

یہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرنسپل لدھیانہ علیہ کے ملفوظات کا مجموعہ ہے جس کے پڑھنے سے ایمان میں تازگی، آخرت کی یاد اور عمل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اس کا نیا ایڈیشن کچھ اضافہ کے ساتھ چھپ گیا ہے۔ قیمت ۲۵

### ۵۔ خطبہ نکاح |

جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست معاشرتی ہدایت ہے مصنف نے اس کی بڑی مؤثر تشریح کی ہے ہر نکاح کے وقت تقسیم کرنے کے قابل ہے۔ قیمت ۳۵ / ہے

### ۶۔ مسئلہ کفارت |

شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری دین و تقویٰ میں ہونی چاہیے مسلمانوں میں جو پیشہ کے اعتبار سے مستقل طور پر برادریاں قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے بلکہ یہ ہندو تہذیب کے اثر سے ہے اس مسئلہ پر مصنف نے سیر حاصل بحث کی ہے۔ قیمت ۵۵ / ہے

### ۷۔ جہیز کی شرعی حیثیت |

اس وقت شادی بیاہ میں جہیز کے مطالبہ نے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی فاقہ آدمی کے لئے ایک مصیبت بن گئی ہے اس پر ایک عالم نے بہت تحقیقی بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے قلم سے ایک دیباچہ بھی ہے۔ قیمت ۵۵ / ہے

یہ تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

### ۸۔ دینی مدارس اور انکی ذمہ داریاں |

اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریوں کو بڑے پر اثر اور پرسوز انداز میں بیان

کیا گیا ہے اس کے بھتیضائیں کو شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ نے کئی سو کے مجمع میں پڑھ کر سنوایا اور فرمایا کہ اس کو ہر استاذ اور طالب علم کو پڑھایا جائیے۔

قیمت صرت عٹہ روپیے

**۹۔ عبادت و خدمت** | اس میں خدمت خلق پر اس نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے کہ خدمت خلق بھی عبادت ہے اس کا انگریزی

قیمت عٹہ / روپیے

اور عربی ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔

**۱۰۔ سرمد اور ان کی رباعیاں** | اس میں سرمد کے حالات زندگی اور ان کی رباعی گوئی اور ان کے قتل کے

اسباب پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور آخر میں ان کی رباعیاں ترجمہ کے ساتھ شامل کر دی گئی ہیں اس سے پہلے کسی نے اتنی تفصیل سے اس موضوع پر کوئی چیز نہیں لکھی ہے یہ کتاب اردو اکیڈمی یوپی کی مدد سے شائع ہو گئی ہے۔

**۱۱۔ خواجہ میر درد اور انکی شاعری** | عام طور پر خواجہ میر درد کو ایک شاعر سمجھا جاتا ہے لیکن شاعری

میں ایک بلند مقام رکھتے ہوئے یہ ان کی قانونی حیثیت ہے وہ ایک زیر دست عالم اور صاحب سلسلہ شیخ اور صاحب دل بزرگ تھے مصنف نے ان کی کتابوں کی روشنی میں ان کی زندگی اور شاعری کی دالہ انداز میں تفصیل کی ہے۔ کتاب زیر ترتیب ہے اس کا کچھ حصہ الرشاد میں شائع ہو چکا ہے۔

**۱۲۔ ریاض الحدیث** | یہ احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر مجموعہ ہے جس میں ایمان و عقیدہ اور عبادات سے زیادہ معاملات معاشرت اور اخلاق

سے متعلق حدیثیں جمع کر دی گئی ہیں اور محترم مرتب مدظلہ نے حدیث کی مختصر مگر جامع اور دلنشیں تشریح کر دی ہے۔ جس سے اس کی افادیت میں مزید اضافہ ہو گیا ہے مشغول سے مشغول آدمی بھی اس سے سفر و حضر ہر جگہ فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ قیمت بیسٹیل / روپیے

**۱۳۔ وقت ایک دولت ہے** | وقت اللہ کی عطا کی ہوئی کتنی قیمتی نعمت ہے اس کی اہمیت کو اس میں بڑے موثر انداز میں

بیان کیا گیا ہے یہ بقامت کہتر اور بقیمت بہتر کا مصداق ہے اسے ہر مسلمان کو نہ صرف پڑھنا چاہیے بلکہ ہر وقت اپنے پاس رکھنا چاہیے۔ قیمت ۵۰ روپے

۱۴۔ اسلامی قانون اجرت | اس کتاب میں مزدوروں کے مسائل پر اسلامی نقطہ نظر سے بحث کی گئی

ہے اس کا مایاں میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے اس کا پہلا ایڈیشن لاہور سے شائع ہوا ہے اب یہ کتاب تاج کبین دلی بھی شائع ہو گئی ہے۔

۱۵۔ تبع تابعین | اس کتاب میں ائمہ کا برتیب تابعین اور اکابر امت کے علم و فضل کا مفصل ذکر ہے جس میں امام ابو یوسف، امام محمد

اور عبد اللہ بن مبارک، امام عفر، فضیل بن عیاض، سفیان ثوری وغیرہ جیسے اکابر امت شامل ہیں۔ قیمت ۵۵ روپے

۱۶۔ اہل کتاب صحابہ و تابعین | اس کتاب میں ان ترانوے صحابہ صحابیات اور طابعین کا ذکر ہے جو اسلام سے پہلے یہودی

یا نصرانی تھے اور پھر مسلمان ہوئے دنیا کی کسی زبان میں اس موضوع پر کوئی کتاب نہیں۔ قیمت ۵۵ روپے

۱۷۔ اجتہاد اور تبدیلی احکام | اس کتاب میں ان نئے مجتہدین کا مدلل اور مفصل جواب دیا گیا ہے جو کہتے ہیں کہ قرآن و سنت کے مزج احکام

کو بھی اجتہاد کے ذریعہ بدلا جاسکتا ہے۔ قیمت ۵۵ روپے

۱۸۔ فتاویٰ عالمگیری اور اسکے مولفین | عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے فتاویٰ عالمگیری کو علامہ رکی ایک

پوری جماعت نے مرتب کیا تھا مگر اب تک اس کے مصنفین کے نام سے لوگ ناواقف تھے مصنف نے بڑی تلاش جستجو سے ان کے حالات جمع کر دیئے ہیں اور اس میں فقہ کی جن کتابوں سے مدد لی گئی ہے اسکی تفصیل بھی کر دی ہے۔ قیمت ۳۵ روپے

۱۹۔ اسلام کے بین الاقوامی اصول و تصورات | اسلام نے بین الاقوامی تعلقات کو جس قدر

اصول دیئے ہیں ان پر اس میں مفصل بحث کی گئی ہے یہ مقالہ تھا جو ۱۹۵۷ء میں مسلم یونیورسٹی ملیگڈھ میں پڑھا گیا تھا اب اضافہ کر کے اسے کتابی شکل دے دی گئی ہے یہ تینوں کتابیں دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری نسبت روڈ لاہور سے شائع ہوئی ہیں ہندوستان میں بھی اسکے چھاپنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ قیمت ۷۵ روپے

**۲۔ فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل** | ان میں ان بنیادی اصولوں کا تفصیل سے ذکر کیا گیا

ہے کہ جن کی بنیاد پر نئے پیش آمدہ مسائل میں ایک مہفتی غور کر کے ان کے جوابات دے سکتا ہے یہ کتاب مکتبہ جامعہ نئی دہلی سے شائع ہوئی تھی اب دوبارہ یہ کتاب دارالتالیف والترجمہ سے شائع ہوئی ہے۔

**اسلامی تعلیم حصہ اول، دوم، سوم، چہارم** | اس میں اسلامی مسائل کو بڑے سلیس اور دلچسپ

انداز میں بچوں کے ذہن نشین کرانے کی کوشش کی گئی ہے یہ سیکڑوں مکاتب اسلامیہ کے نصاب میں داخل ہے پورے سیٹ کی قیمت ۲۰ روپے ہے۔

**۲۱۔** ان کتابوں کے علاوہ ابھی مصنف مدظلہ کے درجنوں مضامین الرشاد کے قیمتی اداریئے ہیں۔ جن کو کتابی شکل دینے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ مثلاً خدمتِ حدیث میں عورتوں کا حصہ، قرآن پاک میں رحم، نماز اور خشوع، تواضع و خاکساری، مسلمان باؤں شاہین کی تصانیف ذرائع آمدنی اور تقسیم ملکیت کا مسئلہ وغیرہ،

**مکتبہ الرشاد** | دارالتالیف والترجمہ کے علاوہ دوسرے مکتبوں سے شائع شدہ اردو عربی کتابیں بھی مکتبہ سے مناسب قیمت پر دستیاب ہیں۔

————— پتہ —————

مہتمم مکتبہ الرشاد۔ رشاد نگر۔ اعظم گڑھ

سالانہ چندہ غیر ممالک سے پندرہ ڈالر امریکی 5 15/	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کاترجمان جامعۃ الرشاد ماہنامہ	سالانہ چندہ ہندوستان سے 60/- بھومی معاون 100/- نہرت فی پرچہ 5/-
---	--	--

۱۵۲ شمارہ	ستمبر ۱۹۹۳ء مطابق ربیع الاول ۱۴۱۴ھ	۲۷ جلد نمبر
--------------	---------------------------------------	----------------

## فہرست مضامین

۲	مرتب	۱	رسومات
۱۰	ڈاکٹر محمود الحسن عارف صاحب لاہور	۲	موجہ بنگلہ اور اسلامی بینک کاری
۲۰	مولانا عبدالرشید صاحب استاد جامعہ بینظور	۳	عشر فقہ حنفی میں
۳۶	ازہ اکرم نجم الدین اور بہکان	۴	عالم اسلام کی صورت حال کیسے تبدیل ہو
۴۴	مرتب	۵	اسلامی فقہ کے بارے میں حضرت مولانا
۴۷	مرتب	۶	قاضی محمد اہل اسلام صاحب کی رائے گرامی
۵۱	سنا بنی الاسلام	۷	الرشاد کی وجہ
		۸	نئی کتابیں

## مجلس ادارت

ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی مقیم البونئی	بحیب اللہ ندوی (مرتب) ڈاکٹر مصی الاسلام ندوی (ملیک)
کتابت عبد الرحمن اعظمی	نہج توسیع و اشاعت مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی

ب اللہ ندوی پرنٹر ہائپر پرنٹرز نے نشاۃ آفتاب پریس ٹاؤن سے چھپوا کر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا



# رشحات

راقم الحروف برسوں سے ارشاد کے صفحات میں یہ بات لکھتا رہا ہے کہ اس وقت اسلام اور مسلمانوں کے خلاف امریکہ یہودی لابی۔ اور مغربی ممالک کی طرف سے ایک زبردست سازش کا جال بچھایا جا رہا ہے اور اب اس کے نتائج ہر شخص اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتا ہے آج سے پانچ سال قبل جب روس کا بکھراؤ نہیں ہوا تھا اس سازش کا اصل مرکز روس تھا اور امریکہ و مغربی ممالک اپنی مصلحت کے تحت کیونرم کی روک کس لئے نہ چاہتے تھے بھی اسلامی ممالک اور اس کی دینی تحریکوں کی ہی نہیں کہ ان کی طرف سے کھلی مخالفت نہیں ہو رہی تھی بلکہ وہ سمجھتے تھے کہ کیونرم کو کوئی نظریاتی طاقت اگر روک سکتی ہے تو وہ اسلام اور مسلمانوں ہی کی طاقت ہے اس لئے وہ مددگار ثابت ہو رہے تھے ان کی طرف سے پاکستان کی حمایت اور افغان مجاہدین کی مدد اسی مصلحت کے نتیجے میں تھی مگر جب سے روس بکھر گیا ہے اور مشرقی یورپ کی کیونسٹ حکومتیں آزاد ہو گئیں اور دیوہرلن ٹوٹ گئی اور دونوں جرمنی ایک ہو گئے اس لئے اس نئی سیاسی تبدیلی سے ان کے سوچنے کا انداز اب بالکل بدل گیا ہے اس وقت امریکہ نے جو ایک نئے عالمی نظام کا نقشہ بنایا ہے اس میں اس وقت پورا یورپ اس کا ہمنوا بن گیا ہے گویا۔ اس نئے سیاسی عالمی نظام کے ذریعہ ایک نئی عالمگیر صلیبی جنگ کا آغاز کیا جا رہا ہے جس کا پہلا نشانہ اسلامی اقدار۔ اسلامی تہذیب اور مسلم ممالک کی شکست و ریخت ہے اس لئے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ اب اگر کوئی دوسری طاقت دنیا میں ابھر سکتی ہے تو وہ اسلام کی طاقت ہے جسے وہ بنیاد پرستی کا نام دے کر بدنام کرنا چاہتے ہیں۔ اس کا کھلا ہوا ثبوت یسبا۔ عراق۔ سوڈان، بوسنیا، صومالیہ وغیرہ میں ان کا موجودہ فوجی مداخلت یا عدم مداخلت اور پاکستان اور افغانستان کے سلسلہ میں سیاسی رویہ کی تبدیلی ہے ابھی حال میں برطانیہ کے وزیراعظم جان میجر کا وہ خفیہ خط ہوا کہ انہوں نے بوسنیا کے سلسلہ میں اپنی کابینہ کے وزیر ڈگلس ہاگ کو ۲۰ مئی ۱۹۹۳ء کو لکھا تھا اخبارات نے حاصل کر کے شائع کر دیا ہے جس کے چند جملے ملاحظہ ہوں۔

سابقہ یوگوسلاویہ کے علاقے بوسنیا ہرزیگوینا کی حالیہ اور ماضی کی صورتحال کے بارے میں آپ کی تفصیلی رپورٹ پر آپ کا شکریہ آپ اس سلسلہ میں کابینہ میں مباحثے اور دیگر موقعوں پر ہونے والے مذاکرات سے بخوبی واقف ہیں اور آپ کو یہ بھی اچھی طرح معلوم ہے کہ ان مباحث کی روشنی میں ملکہ عالیہ کی حکومت نے جو پالیسی طے کی تھی اس میں کسی تبدیلی کی ضرورت نہیں ہے اس پالیسی کے نکات مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) ہم بوسنیا ہرزیگوینا کے مسلمانوں کو مسلح کرنے یا انہیں بھاری اسلحہ کی تربیت دینے کے کسی بھی پروگرام پر اب یا مستقبل میں متفق نہیں ہو سکتے۔

(۲) ہم اس علاقے میں اسلحہ کی سپلائی پر عائد اقوام متحدہ کی پابندی کو نافذ کرنے اور اس مقصد کے لئے طاقت استعمال کرنے کے پروگرام پر مستقل عمل کرتے رہیں گے جس معلوم ہے کہ یونان - روس - اور بلغاریہ کی طرف سے سربیا کو اسلحہ مل رہا ہے اور جرمنی اسٹریلیا سلووانیا حتیٰ کہ ویکٹن سٹی دپوپ جان پال کا شہر کیتھولک عیسائیوں کی ریاست، کروشیا کی افواج کے ساتھ ایسا ہی تعاون کر رہے ہیں۔ اس ضمن میں یہ بات بنیادی اہمیت رکھتی ہے کہ ہم اس بات کو یقینی بنائیں کہ کسی بھی اسلامی ملک یا اسلامی گروہ کی طرف سے بوسنیا کے مسلمانوں کو اسلحہ فراہم کر نیکی کو شش کا سیاب نہ ہو سکے۔ جب تک صورتحال

کا واضح نتیجہ بوسنیا ہرزیگوینا کی تقسیم اور یورپ میں ممکنہ اسلامی حکومت رجم ہرگز برداشت نہیں کیا جاسکتا، تباہی کی صورت میں نکل نہیں آتا ہم اس پالیسی پر عمل پیرا رہیں گے مزید برآں سابق سوویت یونین کے خلاف افغان جنگجوؤں (دفاعتس)، کو مسلح کرنے، انہیں تربیت دینے اور انہیں "اسلامی جنگجو" بنادینے کی غلطی کو دنیا کے دیگر حصوں مثلاً بوسنیا ہرزیگوینا میں ہرگز نہیں دہرایا جائیگا ایسا کرنے سے مستقبل میں وہ مسلح گروہ ہمارے لئے خطرہ بن جائیں گی جو ہجرت کر کے مختلف یورپی ممالک یا شمالی امریکا میں آباد ہو چکی ہیں۔ میں آپ کو ایران کے

حوالہ سے ایک امریکی دستاویز بھی ارسال کر رہا ہوں اسے ملاحظہ فرمائیے یہ رپورٹ یکم ستمبر ۱۹۷۲ء کی تیار کردہ ہے موجودہ صورتحال میں اس رپورٹ میں درج ہدایات پر عمل کرنا نہایت ضروری ہے چنانچہ مغربی ممالک اور بالخصوص برطانیہ میں مقیم آبادی پر ہمارے داخلی سلامتی محکمہ کو کڑی نظر رکھنی چاہئے۔

اس سابقہ دوگوسلاویہ میں جب تک صورتحال غیر یقینی ہے ہیں اس بات کا خاص خیال رکھنا ہوگا کہ کوئی اسلامی ملک مغرب کی اس متفقہ پالیسی کی مخالفت نہ کر سکے ترکی پر خاص طور سے نظر رکھنے کی ضرورت ہے دانس اووین نمائشی امن مذاکرات کو جاری رکھنے کی ضرورت ہے یہ عمل اس وقت تک جاری رکھنا چاہئے جب تک کہ بوسنیا ہرزیگووینا کا ایک آزاد ریاست کے بطور خاتمہ نہ ہو جائے اور اس کی آبادی کو اپنی زمین سے مکمل طور پر ہٹا دیا جائے ہو سکتا ہے کہ یہ ایک سخت پالیسی محسوس ہو کریں آپ سے اور پالیسی ساز ادارے ایف۔سی۔او اور مسلح فورسز کو زور دے کہ کہتا ہوں کہ یہی "ریل پائلٹس" حقیقی سیاست ہے جو مستقبل میں ایک مستحکم یورپ کے لئے لازمی ہے جبکہ اخلاقی نظام عیسائی تہذیب و اقدار پر قائم ہے اور ہٹا چاہئے میں آپ کو یہ بتا دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ شمالی امریکہ اور یورپ کی تمام حکومتیں اس پالیسی پر عمل پیرا ہیں۔

لہذا ہم اس خط میں مسلم آبادی کو بچانے کے لئے کسی قسم کی مداخلت نہیں کریں گے اور نہ ہی اسلحہ پر عاید پابندی کو ختم ہونے دیں گے مغرب میں مقیم مسلمانوں کو ہم یہ باور کرادینا چاہتے ہیں کہ انہیں نئے عالمی نظام کی مخالفت نہیں کرنا چاہئے نیز ہم ان پر یہ بھی واضح کر دینا چاہتے ہیں نام نہاد مسلم حکومتوں کی بے بسی و بے عملی کی وجہ سے دنیا کی کوئی طاقت بوسنیا ہرزیگووینا کو تباہی سے نہیں بچا سکتی انہیں یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ ۱۵ جنوری ۱۹۹۳ء کے اسلامی کانفرنس کے منصوبوں پر عمل کرانے کے وہ اہل نہیں ہیں لہذا وہ اپنا وعدہ پورا نہیں کر سکیں گے انہیں یہ بھی اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ اگر مغرب نے

مسلمانوں کو بچانے کی کوشش نہ کی تو کوئی دوسرا نہیں نہیں بچا سکتا ہم ان پر یہ بھی واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ ان میں ہماری مخالفت کا دم نہیں ہے کیوں کہ ہم بھی ان کی حکومتوں کو کنٹرول کرتے ہیں دعوت نے ۱۰ اگست ۱۹۹۳ء کی اشاعت میں اس خط کا انگریزی متن بھی شائع کر دیا ہے)

مذکورہ خط سے ناظرین نے جان بھر کے معاندانہ جذبات کا پورا اندازہ کر لیا ہو گا جبکہ صرف ایک جان بھر کے نہیں ہیں بلکہ جیسا کہ اس نے خود اشارہ کیا ہے پورے عیسائی یورپ اور شمالی امریکہ یہاں تک کہ وکٹن سٹی کے پوپ پال کے دل میں بھی یہی معاندانہ جذبات موجزن ہیں۔ اسی سے آپ یہ بھی اندازہ کر سکتے ہیں کہ گو تمام مسلمان ملک سیاسی طور پر آزاد نظر آتے ہیں مگر وہ اپنے تہذیبی شخص اور اندرونی دیرونی سیاسی و معاشی پالیسی بنانے میں بالکل آزاد نہیں ہیں اور اس سلسلہ میں جو ملک کچھ دم خم دکھاتے ہیں انہیں مغربی ممالک اور امریکہ دبوچ لینے کی کوشش کرتے ہیں اس وقت صرف چار ممالک لیبیا۔ سوڈان۔ ایران افغانستان ایسے ہیں جو کسی حد تک مغرب کے دباؤ سے قدرے آزاد دکھائی دیتے ہیں مگر شاید یہ کہنا صحیح ہو گا کہ کبھی کی ماں کب کا خیر منائے گی چنانچہ ان ممالک کو دہشت گرد قرار دیکر عراق کی طرح فوجی کارروائی کے بہانے جن کئے جا رہے ہیں حد تو یہ ہے کہ دنیا کا عالمی ادارہ یو۔ این۔ او اس میں معاون بن رہا ہے بلکہ یہ کہنا صحیح ہے کہ وہ بڑی طاقتوں کا الہ کار بنا ہوا ہے کاش اسلامی ممالک کے حکمران اپنے محدود شخصی مفادات سے بالاتر ہو کر اسلامی حمیت و غیرت اور اتحاد کا ثبوت فراہم کر کے اپنے کو ان کی گرفت سے بالکل آزاد کر لیتے تو وہ آج بھی مغرب اور امریکہ کو اپنا ذلہ بنا اور عاصیہ بردار بنا سکتے ہیں افسوس یہ ہے کہ ان مسلمان ملکوں کو خود اپنی طاقت کا حقیقی احساس نہیں ہے یا پھر طاقتور درباب نے ان کے بازو شل کر دیئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس نئی مالی صلیبی جنگ کے مقابلے کے لئے وہ کوئی دوسرا صلاح الدین ایوبی پیدا کر دے فَعَاذَ اللّٰہُ عَلٰی اللّٰہِ بَعِزٌّ

اور بین الاقوامی صورت حال کی جو تھوڑی سی عکاسی کی گئی ہے بالکل یہی صورت حال ہمارے ملک میں ہے یہاں جو پالیسی صوبائی یا مرکزی حکومتیں بناتی ہیں یا جو بل یا ریلیا منٹ یا اسمبلی میں پاس ہوتے ہیں یا جو بھی آرڈی ننس نکلتے ہیں اس میں یہ بات ضرور مد نظر رکھی جاتی ہے کہ اسلامی تہذیب و تشخص اور مسلم پرسنل لا اور شعائر اسلام کو کس طرح پامال کیا جاسکے ہندو کو ڈبل ہو یا اسپشٹل میرج ایکٹ یا زمینداری اپالوشن ایکٹ ہوسب میں ہی ذہن کام کرتا رہا یہاں چاہے جس پارٹی کی حکومت رہی ہو ذہنی طور پر ہر پالیسی ساز اداروں میں آر۔ ایس۔ ایس کی سلمان دشمنی کی پالیسی برقرار رہتی ہے یہ سنگل پائنٹ ریفرنس یہ سیاست سے مذہب کو الگ کرنے والا بل بظاہر اسے فرقہ پرستوں اور ان کی جماعتوں کے خلاف سمجھا جا رہا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ اگر یہ پاس ہو گیا تو نہ صرف ہمارے خلاف استعمال ہو گا بلکہ ہم مسجدوں میں نماز کے بعد یا جمعہ کے دن ملت کے مسائل کے بارے میں اپنی رائے کا جو اظہار کرتے ہیں اس پر بھی پابندی عائد کر دی جائے گی یہ ہمارے وزیراعظم صاحب نے ائمہ مساجد پر جو کرم کی بارش شروع کی ہے وہ اسی کا پیش خیمہ ہے علامہ اقبال نے بہت پہلے کہا تھا کہ

قوم کی چیز ہے قوموں کی امامت کیلئے : اس کو کیا جانیں یہ دو رکعت کے امام اگر ان دو رکعت کے اماموں کے اندر واقعی امامت کی عظمت کا احساس پیدا ہو جاتا تو وزیراعظم کی بلائی مجلس میں شمع محفل بننے اور ان کی باتوں پر تالیاں بجانے کے بجائے وہ آنسو بہاتے اور یہ کہہ کر ان کی پیش کش کو ٹھکرا دیتے کہ

برو دیں دام ہر مرغے دیگر نہ کہ عنقار بلند است آشیانہ

یعنی یہ جال تم کسی دوسرے کو پھنسانے کے لئے ڈالو عنقا کا مقام اس دامِ ہم رنگ زین سے بہت اونچا ہے خانہ خدا کی نسبت سے ان کا مقام تو عالم لاہوت ہے اس ناسوتی خزن ریزوں کو تو حقارت سے یہ کہہ کر ٹھکرا دینا ان کا منصب تھا کہ

اے طائر لاہوتی اس زندق سے موت چھی نہ جس زندق سے آتی ہو پرورد میں کوتاہی ابھی وقف کے سلسلے میں جو بل پارلیا منٹ میں آئی ہے وہ بھی اسی سازش کا ایک



ابھی حال ہی میں دیوبند میں دانشوروں کا ایک اجتماع ہوا تھا جس میں یہ بات زور دیکر کہی گئی کہ مسلمان بابرہی مسجد کو بھول جائیں اور اپنی تعلیمی اور اقتصادی ترقی میں لگ جائیں جہاں تک تعلیمی و معاشی ترقی کی بات ہے اس کی اہمیت سے کسی کو انکار نہیں ہے اور محمد اللہ اس وقت مسلمانوں کی تمام جماعتیں اور اوسے اس پر توجہ بھی دے رہے ہیں مگر اس مصرعہ طرح پر جو یہ گرہ لگا دی گئی ہے "کہ مسلمان بابرہی مسجد کو بھول جائیں" اس سے ذہن میں بہت سے شبہات پیدا ہوتے ہیں۔

ہم دانشوران قوم سے یہ پوچھنا چاہتے ہیں کہ مسلمان کس کس چیز کو بھول جائے؟ مسلمان مسلم پرسنل لاء میں مداخلت کو بھول جائے، اردو زبان کو بھول جائے؟ اسلامی تہذیب و اقیانازات کو مٹانے کو بھول جائے، ۴۴ برس سے ہونو اے جانی و مالی اعتراف و تبرکے نقصانات کو بھول جائے، تاریخ کو نسخ کرنے اور نصاب تعلیم میں ہندو مت کا لوجی کے داخل کئے جانے کی کوششوں کو بھول جائے بابرہی مسجد کو بھول جائے کاشی اور متھرا کی مسجدوں کو بھول جائے، آپ بتائیں وہ کیا کیا بھول جائے۔

۲۴ دسمبر ۱۹۷۷ء کو بابرہی مسجد کی شہادت کے بعد پورے ہندوستان میں مجروح دل مسلمان نوجوان سڑکوں پر نکل آئے تو جو گولیاں کاریو کو لڑ چلی چاہے تھیں وہ ان کے سینوں پر چلیں پھر اس سے بھی تسکین نہیں ہوئی تو ان کے جان و مال اور عزت و آبرو سے اس طرح کھیل گیا کہ انسان تو انسان جانور بھی پناہ مانگ جائے جس کا سلسلہ یہی وغیرہ میں آج بھی جاری ہے ان فوجیوں کا واقعات کے بارے میں دانشور حضرات کی کوئی کانفرنس نہیں ہوئی اور مذہن مظلوموں کے لئے ان میں سے کسی نے اظہارِ افسوس ہی کیا مگر آج وہی حضرات بابرہی مسجد کو بھول جانے کا مشورہ دے رہے ہیں۔

بابرہی مسجد کے شہادت کی صرف اتنی ہی اہمیت نہیں ہے کہ ایک اسلامی شعار اور مسلمانوں کے دھار کو دن دھارے پا مال کر دیا گیا بلکہ اس کے ذریعہ ہندوستان کے دستور کی اہمیت، جمہوریت کی عزت، پارلیمان کی بالادستی، اور عدلیہ کی عظمت کو بھی اس کے ساتھ

دفن کر دیا گیا یہ دانشور حضرات کم از کم اسی حیثیت سے اس واقعہ کی پرزور مذمت کر دیتے تو بھی فہمت تھا مگر اس مصیبت کی گہری میں بھی یہ حضرات اپنے ڈرائنگ روموں سے باہر نہیں آئے اور آج ان کے دل میں مسلمانوں کی تعلیمی و معاشی ترقی کا درد اٹھ رہا ہے اور طرفہ تماشہ یہ کہ ان کے پاس نہ اس کا کوئی پروگرام ہے اور نہ اس کے لئے ان کے پاس کوئی بڑی منصوبہ بندی ہے۔

ہماری مرکزی حکومت اس وقت اپنی سیاسی مصلحت کے تحت اس مسئلہ کی طرف سے مسلمانوں کی توجہ ہٹانے کیلئے جس کوشش اور سازش میں لگی ہوئی ہے اس کی طرف ہم اوپر اشارہ کر چکے ہیں اگر اسے ہدگانی نہ کہا جائے تو ہم کہیں گے کہ اس وقت اس طرح کی کافر نسلیں بھی اسی سازش کا ایک حصہ ہیں اس لئے کہ یہ حضرات نہ تو وقف زمین کے سلسلہ میں حکومت کی غیر قانونی اور غیر اخلاقی پالیسی کے سلسلہ میں ایک لفظ زبان سے نہ نکال سکے اور نہ سنگل پائمنٹ ریفرنس کی غیر معقولیت پر زبان کھول سکے۔

ہمیں بیشک تعلیمی و اقتصادی ترقی کی ضرورت ہے اور ہم اس کے لئے بے چین بھی ہیں اور اس خلا کو پر کرنے کی کوشش بھی کر رہے ہیں مگر یہ بات بھی ذہنوں میں اچھی طرح بٹھالینے کی ضرورت ہے کہ برادر وطن کے سامنے تعلیم کے سلسلہ میں ایک مسئلہ ہے کہ نئے نئے اعلیٰ تعلیم حاصل کر کے اپنی روٹی روزی کا انتظام کریں چاہے وہ کسی طرح کے نصاب تعلیم کیوں نہ ہو مگر مسلمانوں کے سامنے تعلیم سے جڑا ہوا ایک دوسرا مسئلہ بھی ہے وہ یہ کہ ہر مسلمان کی یہ خواہش ہے کہ ان کے بچے اعلیٰ سے اعلیٰ تعلیم حاصل کریں اور وہ بھی اچھے سے اچھے ڈاکٹر، انجینئر، سائنٹسٹ، اور فکینیشن بنیں مگر اسی کے ساتھ کم از کم ۵ فیصد مسلمان والدین کی یہ بھی خواہش ہو تب کہ ان کا بچہ اپنے عقیدہ و فکر میں مسلمان بھی باقی رہے اس لئے ہم کم از کم ابتدائی مرحلہ میں کسی ایسے نظام تعلیم کو قبول نہیں کر سکتے جس میں ہمارے بچے کو اس کا موقع میسر نہ ہو اسی لئے یہ مسلمان قوم اپنی غربت کے باوجود اپنے زمری اسکولوں، کتبوں اور مدرسوں پر کروڑوں روپے سالانہ خرچ کرتی ہے اس لئے تعلیم کے مسئلہ پر غور کرتے وقت ہم کی ضرورت میں اس پہلو کو نظر انداز نہیں کر سکتے تنہا سے جو تیس برس پہلے دی تعلیمی کونسل کا قیام اسی مقصد سے

کوشش ہے اور بعد ازاں ان کے لئے کوشش کر رہے ہیں۔  
 ہر مسلمان کو یہ حق حاصل ہے کہ اس کے بچے کو اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کا موقع ملے۔  
 ہر مسلمان کو یہ حق حاصل ہے کہ اس کے بچے کو اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کا موقع ملے۔  
 ہر مسلمان کو یہ حق حاصل ہے کہ اس کے بچے کو اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کا موقع ملے۔



آخری قسط

# موجودہ بینکنگ اور اسلامی بینکاری

ڈاکٹر محمود الحسن عارف منٹا لاہور

## ۵۔ شیخ محمود احمد کی تجاویز

اسلامی نظریاتی کونسل کی مذکورہ بالا کمیٹی میں شیخ محمود احمد بھی شامل تھے۔ انہوں نے کمیٹی کی سفارشات پر جو بعد میں ”بلا سود بینکاری رپورٹ“ کے نام سے شائع ہوئیں، مختلف اعتراضات کئے اور بعض مثبت تجاویز بھی پیش کیں۔ مگر کونسل نے اکثریت کے رپورٹ بعض ترمیموں کے ساتھ منظور کر لی اور شیخ صاحب کا اختلافی ”نوٹ“ منظور نہ کیا اور نہ ہی اپنی رپورٹ میں اسے اہمیت دی۔

شیخ صاحب نے اپنا یہ اختلافی نوٹ ”سود کی متبادل اساس“ ادارہ ثقافت اسلامیہ سے ۱۹۸۶ء میں شائع کر دیا ہے۔ اس کتاب میں شیخ صاحب نے اسلامی نظریاتی کونسل کی سفارشات پر مفضل اور مدلل بحث کی ہے۔

اسی کتاب میں سود کی متبادل اساس کے طور پر حسب ذیل صورتوں کی بھرپور بحث کی گئی ہے:-

۱۔ پہلی مجوزہ اساس: سروس چارج | اس کا مفہوم یہ ہے کہ بینک اپنے  
لکھاتہ داروں سے ان کی امانتوں کی

حفاظت کے لئے ”مصارف“ وصول کرے۔ یہ مصارف بہت معمولی نوعیت کے ہونگے۔  
اسلامک ڈویلپمنٹ بینک اور ایران اس اساس کو قبول کر چکے ہیں مگر مجموعی طور پر یہ  
اساس قبول کرنا ممکن نہیں ہے۔

۲۔ دوسری مجوزہ اساس: قرضوں اور بچتوں کا انڈیکس | ایسی سکے کی قیمت  
جتنی گرے اس سے

اعتبار سے قرضوں اور بچتوں میں اضافہ کر دیا جائے۔ تاہم رپورٹ کے مطابق مختلف تعمیراتی  
سمتوں میں منافع ایک جیسا نہیں ہے۔

۳۔ تیسری مجوزہ اساس: کرایہ کاری | تیسری یہ ہے کہ صنعت کاروں کو  
قرض دینے کے بجائے ایسے کارخانے

یا مشینیں خرید کر دے دی جائیں جن کو وہ اپنی صنعتوں میں استعمال کرنا چاہتے ہوں۔ یہ  
مشینیں کرایہ پر دی جائیں گی۔ اور کرایہ کا تعین کرتے ہوئے گھسائی کے علاوہ منافع کا عنصر  
شامل کر لیا جائے گا۔ شیخ صاحب نے اس اساس کی مخالفت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ  
اس تجویز میں رپورٹ کے مرتبین نے قرض کی رقم کو مشین کی شکل دے دی ہے جو سودی کا  
بدلی ہوئی صورت ہے۔ پھر اسلام نے جن اشیاء کے کرائے کو لینا جائز قرار دیا ہے مشینیں  
اس میں شامل نہیں ہیں۔

۴۔ چوتھی مجوزہ اساس: سرمایہ کی نیلامی | اسلامی نظریاتی کونسل کی  
رپورٹ میں اس اساس کو بطور

اودر میانی مدت کے قرضوں کے لئے استعمال کرنے کی تجویز پیش کی گئی ہے جس کا طریقہ یہ

۱۔ سود کی متبادل اساس، ص ۵۹-۶۲۔ ۲۔ ایضاً: ۶۲

۳۔ ایضاً: ۶۲-۶۸۔ ۴۔ متبادل اساس-۶۸-۷۰

ہوگا۔ کہ تمام بینک ایک مشترک ارادہ بنالیں گے۔ اور سرمایہ کاری کی کوئی سیکم چھٹت کارلائیں یا بینک خود ایسی سیکم بنائے۔ اسے نیلام کر دیں گے۔ نیلامی سے قبل اس کی کم از کم قیمت مقرر کر دی جائے گی، جس میں بینک کے مصارف کے علاوہ اس کے مفید منافع بھی شامل ہوں گے۔ اس نیلامی کے نتیجے میں بینک کو وہ قیمت مل جائے گی جو وہ چاہتا ہے۔ لیکن شیخ صاحب کے بقول یہ بھی ”سود“ ہی کی ایک بدلی ہوئی صورت ہے اور پھر اس سے مہنگائی کم ہونے کا وہ مقصد بھی حاصل نہیں ہوتا۔ جو اسلامی معیشت میں ہر جگہ کارفرما نظر آتا ہے۔

اسلامی نظریاتی کونسل نے غیر منقولہ سرمایہ

۵۔ پانچویں مجوزہ اساس : مراجمہ | کاری، متوسط اور چھوٹے پیمانے پر ایسی فرموں کے لئے جو باقاعدہ حساب نہیں رکھ سکتیں، بڑے زمینداروں کے لئے چھوٹی مدت کے قرضے پر وغیرہ پر ”بیع مراجمہ“ کی متبادل تجویز پیش کی ہے، جس مراد یہ ہے کہ بینک کوئی شے خرید کر اپنے ایجنٹ کی معرفت، اسے ایک مناسب گراں قیمت پر آگے کسان کو فروخت کر دے۔ مثال کے طور پر وہ کھاد کی ایک پوری اپنے ایجنٹ کی معرفت ۵۰ روپے پر خرید کر، آگے ۵۵ روپے پر فروخت کر دے۔ جس کی اسلام نے اجازت دی ہے، لیکن کیا بیع مراجمہ ادھار پر ہو سکتی ہے؟ شیخ صاحب کے خیال میں یہ بھی سود ہی کی ایک شکل ہے اور یہ بھی اصل مسئلے کا حل نہیں ہے بلکہ تاہم ہمارے خیال میں شیخ صاحب کی یہ رائے محل نظر ہے۔

۶۔ چھٹی مجوزہ اساس : قسطوں میں خریداری | اس تجویز کی رو سے بینک کو یہ اختیار حاصل ہوگا

کہ وہ اس کی خرید کر دی ہوئی شے کی جب تک پوری قیمت قسطوں میں وصول نہیں کر لیتا اس وقت وہ اس شے کا کرایہ بھی وصول کرتا رہے گا۔ یہ تجویز صنعت و حرفت کی پائیدار

اشیا کی حتمی ضروریات اور دیگر مطلوبہ اشیاء کی خریداری وغیرہ کے لئے پیش کی گئی ہے۔ بقول شیخ صاحب یہ تجویز بھی سود ہی کی بدلی ہوئی شکل ہے۔

۷۔ ساتویں مجوزہ اساس: نفع و نقصان  
میں اوسط منافع کے سطح پر شرکت

”منفعت“ کا تصور غالب تھا، اس لئے انہوں نے ہر مسئلے میں ممکنہ نفع کو پیش نظر رکھا ہے۔ چنانچہ زیر نظر تجویز کا ماحصل یہ ہے کہ حکومت ایک ایسا ادارہ قائم کرے جو ہر صنعت اور کاروبار پر اوسط شرح منافع تخمینہ مقرر کرے، اور تمام تجارتی بینک اسی تجویز کے مطابق لوگوں اور صنعت کاروں کو قرض دیں۔ لیکن ارباب بصیرت پر ایہ بات مخفی نہیں ہے کہ ”معین منافع“ سود ہی کی ایک بدلی ہوئی صورت ہے۔ لہذا یہ تجویز اسلام کے قانون عدل کے مطابق نہیں ہے۔

۸۔ آٹھویں مجوزہ اساس: متبادل قرض کا تصور  
صاحب کے نزدیک

مذکورہ بالا تمام تجویزوں سے بہتر اور مناسب ہے، انہوں نے اس کے حق میں بہت سے دلائل پیش کئے ہیں۔

اس تجویز کا ماحصل یہ ہے کہ ہر قرض کے مقابل مقروض سے ایک متبادل قرض جو قرض کی رقم کی ایک کسر ہو، لے لیا جائے۔ اور کسر کی کمی وقت کے مضامف سے بوری کی جائے، اس تجویز کے پس منظر میں یہ نقطہ ہے کہ مثلاً درج ذیل سب قرض برابر قدر قیمت رکھتے ہیں:

ایک سال کے لئے ۱۰۰۰ روپے

۵۔ متبادل اساس ۵۱-۸۱

۳۔ ایضاً ۸۱-۳۳

دو سال کے لئے ۵۰۰ روپے

چار سال کے لئے ۲۵۰ روپے

پانچ سال کے لئے ۲۰۰ روپے

دس سال کے لئے ۱۰۰ روپے

گویا اگر ایک قرض خواہ ایک ہزار روپیہ ایک سال کے لئے مانگتا ہو تو اس کی حیثیت اور ملک کی بینکاری کی پالیسی کے مطابق قرض کیجئے، اس سے متبادل قرض پانچ سال کے لئے دو سو روپیہ لیا جائے، تو قرض کی اساس فراہم ہو گئی۔ کیونکہ جو ایک فزق نے لیا ہے۔ اسی کے برابر دوسرے فزق کو فراہم کر دیا ہے، اس طرح ترازو کے دونوں بازو برابر ہے۔ مقرض ایک سال کے بعد بینک کو ایک ہزار روپیہ واپس لوٹا دے گا۔ اور اس میں کوئی اضافہ شامل نہیں کرے گا، اسی طرح بینک پانچ سال کے بعد مقرض کے دو سو روپیہ اسے یا اس کے وارثوں کو لوٹا دے گا۔ اور وہ کسی قسم کی بڑھوتری ادا نہیں کرے گا۔

شرعی نقطہ نظر سے اس تجویز پر پہلا اعتراض یہ ہے کہ ”قرض“ کے عوض شرعی قرض ہے اور مؤطا امام مالک کی روایت کی رو سے جس دن کے عوض بیع سے منع فرمایا گیا ہے۔ ممنوع ہے؛ تاہم بقول شیخ صاحب زیر نظر صورت اس مماثلت کی زد میں اس لئے نہیں آتی کہ اس میں ربو یعنی سود کا معاملہ نہیں ہے۔ اور کتب فقہ کی رو سے مذکورہ ممانعت ربائی صورت میں ہے۔ جب قرض خواہ قرض دہندہ سے یہ کہے کہ ”مجھے اتنی مہلت اور دے دو اور قرض کی اتنی رقم اور بڑھا لو“

تاہم اگر انصاف کی نظر سے دیکھا جائے، تو شیخ صاحب کا جواب مذکورہ ”اعتراض“ کو ختم نہیں کرتا، اس لئے کہ انہوں نے فقہ کے جس جزیئے کا حوالہ دیا ہے، وہ مختلف ہے اور اگر قرض لینے کے لئے قرض دینے کو شرط ٹھہرا دیا جائے، تو اس صورت میں یہ معاملہ مذکورہ حدیث کے تحت داخل ہوگا۔

۲۔ اس اساس پر دوسرا اعتراض یہ نقل کیا گیا ہے۔ کہ یہ ”کل قرض جز منفقہ“ فقہ رباعی (قرض سے جو نفع حاصل ہو، وہ رباعی دسویں کی روشنی میں رباعی کی ایک شکل ہے۔ شیخ صاحب نے اگرچہ مولانا ملاح حسن گیلانی اور مولانا مودودی کے حوالے سے لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ لیکن مسئلہ حدیث کے کمزور یا ضعیف ہونے کا نہیں ہے بلکہ ”ربو“ ”سود“ کی تعریف کا ہے اور یہ امر واقعہ ہے کہ اکثر محدثین مفسرین فقہاء اور محققین نے اس حدیث کو یا ”اثر“ ”کوربو“ ”سود“ کی تعریف کے طور پر قبول کیا ہے، اس لیے شرط قرار دینے کی صورت میں بہر حال یہ ایک ”ربو“ ہی کی ایک شکل ہے۔ بایں ہمہ ہمارے خیال میں شیخ صاحب کی مذکورہ تجویز جو اگرچہ شک و شبہ سے بالائے تر نہیں ہے۔ مگر اسے محدود سطح پر اپنایا اور اس سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے

**اختتام** اسلامی بینک کاری کے عنوان پر سطور بالا میں اسلامی نظریاتی کونسل اور شیخ محمود احمد صاحب کے حوالے سے بہت سی تجاویز پر بحث لائی گئی ہیں، ان میں سے ہر ایک تجویز تفصیل طلب ہے اور غور کی متقاضی ہے۔

ہمارے خیال کے مطابق ”اسلامی بینک کاری“ کے لئے مؤخر الذکر سمیت کسی ایک تجویز کو بھی متبادل اساس کے طور پر قبول کرنا ممکن نہیں ہے۔ اس کے بجائے، اسلامی بینک کاری بیک وقت ایک سے زائد تجاویز پر عمل کر کے ہی شروع کی جاسکتی ہے اس لئے موجودہ بینکوں کی طرح اگر اسلامی بینک میں بھی مختلف کھاتے کھولے جائیں تو عین مناسب ہوگا۔ ان کھاتوں کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ کرنٹ اکاؤنٹ: یا رواں کھاتہ یہ کھاتہ ایسے لوگوں کے لئے ہوگا، جو بینک میں لمبی مدت کے لئے

اپنی رقم جمع نہیں کرنا چاہتے اور وہ بینک سے اپنی رقم کی حفاظت کے متقاضی ہیں

۲۔ اس تجویز پر مزید بحث و تمحیص کی ضرورت ہے۔ اہل علم کو اس تجویز پر بحث کے لئے پیش قدمی کرنا چاہئے۔ کیونکہ اسی طرح کسی شے کے حسن و قبح کا پتہ چل سکتا ہے۔

یسے لوگوں کے ساتھ بینک پہلی تجوزہ اساس سروس چارج کے مطابق معاملہ کرے جیسا کہ اس وقت بھی اگر "کرنٹ اکاؤنٹ" میں کم رقم ہونے کی صورت میں اکاؤنٹ ہولڈر کو ادا کرنا پڑے۔ لیکن تمام نظام کیلئے اس کو اساس بنانا ممکن نہیں ہے۔

**ب۔ نہ نفع نہ نقصان کی بنیاد پر بچت کھاتے** | لیکن اگر کچھ لوگ بینک کو بینک چارجز ادا نہ

کرنا چاہیں اور وہ اپنی رقم کی حفاظت بھی چاہیں تو ان کے لئے بینک "نفع نہ نقصان" کی بنیاد پر ایسے کھاتے جاری کر سکتا ہے، جس کے حامل (BEARER) کو اپنی رقم کی حفاظت بھی حاصل ہو سکے، اور اسے اپنی رقم کی حفاظت کے لئے مزید رقم بھی ادا نہ کرنا پڑے۔

بینک ایسی رقم کو "قرض منہ" کے فنڈ میں ڈال سکتا ہے، اور اس رقم سے "متبادل قرض" کی اساس پر متبادل قرض حاصل کر سکتا ہے، تاکہ اس رقم کی حفاظت سے بینک کو بھی نقصان نہ ہو اور اس کی حفاظت کے لئے ایک بنیاد بھی مہیا ہو سکے۔

**ج۔ بچت کھاتے (SAVING ACCOUNT)** | اس کے ساتھ بینک بچت کھاتے بھی کھولے

گا جس میں ایسے لوگوں کی رقم رکھی جائیں گی۔ جو اپنی رقم کسی نفع بخش کاروبار میں لگا کر نفع کیلنا چاہتے ہوں۔ اس مقصد کے لئے بینک اسلام کے قانون مضاربت اور قانون شریک سے بھرپور فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ ان ذرائع سے بینک کو جو نفع ہو، وہ یکساں شرح کے ساتھ کھاتہ داروں میں تقسیم کر دے۔

مضاد بہ اور شریک کی ایک صورت یہ ہے کہ کھاتہ دار کو ایک دوکان یا فیکٹری میں کل طور پر بینک کی وساطت سے سرمایہ کاری کرے۔ مقصد یہ ہو کہ اسے بینک کی طرف سے نگرانی اور اوقات کی وہ تمام سہولتیں حاصل ہو جائیں، تو تنہا اسے حاصل ہونا ممکن نہیں ہیں۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ چھوٹے چھوٹے کھاتہ داروں کے گروپ قائم کر کے ان کے مجموعی سرمایہ سے بینک کاروبار کرے اور مدت گزارنے

کے بعد، بینک ضروری اخراجات نکال کر، منافع ان کے مابین تقسیم کر دے۔

ایران میں اسلامک بینک کاری کو مکمل طور پر اسلام کے ”قانون مضابرت“ پر مبنی کیا گیا ہے، جو بینک کاری کے مستقبل کے لئے ایک عمدہ مثال ہے۔

۵۔ بینک کے کاروبار | آخر میں اس سوال کا جواب بھی ہمیں تلاش کرنا ہوگا کہ ”اسلامی بینک“ متبادل کرنسی، اساس پر کام کریگا۔

اس ضمن میں مختلف مدات سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ اس کے لئے اسلامی نظریاتی کونسل نے جو تجاویز دی ہیں، انہیں ”اساس“ بنایا جاسکتا ہے۔ مثال کے طور پر اسلامی نظریاتی کونسل نے بڑی صنعتوں کے لیے:

۱۔ کرایہ کاری | کی تجویز پیش کی ہے، جس سے مراد یہ ہے، کارخانہ دار، جب ان مشینوں کی ”اصلی قیمت“ اقساط میں ادا کر دیں، اس وقت ان سے ایک

مقررہ شرح سے اس ”مشین“ کا کرایہ وصول کیا جائے۔ یہ تجویز اگرچہ پوری طرح اعتراضات سے مبرا نہیں ہے اور شیخ محمود احمد صاحب نے اسے ”سود“ ہی کی دوسری صورت قرار دیا ہے، لیکن سود کو ختم کرنے کے لئے آخر کسی نہ کسی صورت کو متبادل اساس بنانا ہوگا۔ اور اگر ماہرین فقہ اسلامی ”کرایہ کاری“ کی تجویز کو بحث و تمحیص کے بعد جائز قرار دیں تو ایسی صورت میں، اس کو اپنانے میں کوئی حرج نہیں۔

یہاں کہنا کہ مشینوں کو کرائے پر لینا مختلف خیمہ ہے۔ درست نہیں ہے، اس لئے کہ شریعت کے عام قواعد کی رو سے کبھی بھی شے کو کرایہ پر دیا جاسکتا ہے۔ حتیٰ کہ بعض ایسی اشیاء کو کرایہ پر دیت اور لینا جائز ہے۔ جن کی خرید و فروخت نہیں ہے۔ مثلاً کسی ”آزاد شخص“ کو کچھ مدت کے لئے یا کسی کام کے لئے ”اجارہ“ پر حاصل کیا جاسکتا ہے۔ جسے عرف عام میں ملازمت یا صفت و حرمت کہا جاتا ہے۔ البتہ چونکہ یہاں بیع اور اجارہ دونوں صورتیں یکجا ہو رہی ہیں۔ جو قواعد شرع کی رو سے ناجائز ہیں۔ اس لئے ماہرین فقہ اسلامی کو یہاں اجتہاد یا غور و خوض کی ضرورت ہوگی اگر وہ اس کو جائز قرار دیں، تو فقہاء و نہ اس تجویز کو رد کیا جاسکتا ہے۔



## ۲۔ مراجعہ:

اسی طرح بیع مراجعہ۔ دلی تجویز: ۱

بیع مراجعہ کی صورت یہ ہے۔ کہ کوئی شئی مثلاً دس روپے پر خرید کر، ۵۵ روپے میں فروخت کر دی جائے اور قیمت ادا صار وصول کی جائے۔ یہ بیع تمام فقہاء کے نزدیک جائز ہے۔ البتہ اس کے لئے ضروری ہے کہ دو میں سے ایک شئی مجلس ہی میں وصول کر لی جائے، اور قیمت کی دلی کے لئے وقت کی تعیین کر لی جائے، تاکہ یہ بیع مسلم کے تحت جائز قرار پا سکے۔

کاشت کاروں اور چھوٹے دکانداروں کے لئے اس اصول پر معاملہ کیا جاسکتا ہے۔ بشرطیکہ بینک اپنے ایجنٹ کی معرفت ان سے معاہدہ کرے اور اسی کی وسط سے انہیں اشیاء بصورت انہیان، ہیا کرے اور انہیں اس کی خرید کے لیے رقم نہ دے۔ بیع مراجعہ کی تفصیلات کتب فقہ میں موجود ہیں۔ اس مقصد کے لیے انکی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

### ۳۔ اس نفع و نقصان میں حقیقی شرکت: یا مضاربہ | بنکنگ کے نظام کو

کے لئے بینک کو اسلام کے قانون شرکت اور قانون مضاربہ سے بیع بنیادوں پر کام کرنا ہوگا۔ اس لئے کہ ان دونوں اساسات میں بنکنگ کو مضبوط بنیادوں پر استوار کرنے کی پوری گنجائش موجود ہے۔ بشرطیکہ صدق دل اور خلوص نیت سے ایسا کیا جائے۔

بینک کے موجودہ نظام میں نفع و نقصان میں برائے نام شرکت کا لیبل منور لگا دیا گیا ہے۔ مگر اس سے آگے کوئی پیش رفت نہیں ہوئی ہے، ضرورت اس امر کی ہے کہ ان بنیادوں پر وسیع تر کام کی بنیاد رکھی جائے اور اسلام کے ان قوانین سے بھرپور استفادہ کیا جائے۔

اوپر ذکر آچکا ہے۔ کہ ایران میں بینک کاری کے لئے قانون مضاربہ کو اس سے قرار دیا گیا ہے اور ایران کے موجودہ بینک اسی اساس پر کام کر رہے ہیں۔

لہذا اس میدان میں ایران کے تجربات سے بھی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ ہمارے برادر ملک "سعودی عرب" اور ہمارے ہمسایہ ملک "چین" میں بھی بینکنگ کا اندرونی نظام غیر سودی بنیادوں پر استوار ہے۔ اس مقصد کے لئے انہی ممالک کے تجربات بھی ہمارے لئے رہنمائی کا کام دے سکتے ہیں۔

**خلاصہ بحث** | اوپر صفحات میں اس عنوان پر جو کچھ لکھا گیا ہے۔ اس کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

۱۔ بینکنگ کا نظام مکمل طور پر اصلاح طلب ہے اور اس میں انقلابی تبدیلیوں کی ضرورت ہے۔

۲۔ "اسلامی بینک کاری" پر نظریاتی اور فکری طور پر بہت سا مواد تیار ہو چکا ہے، ضرورت اس امر کی ہے کہ اس کو اپنا کر، عملی تجربے کی شکل دی جائے۔

۳۔ "اسلامی نظریاتی کونسل" نے غیر سودی بینکاری رپورٹ کے نام سے جو رپورٹ تیار کی ہے، تو اس کی بہت باتیں تنقید طلب ہیں۔ اگر حکومت وقت واقعی اس مسئلے میں مخلص ہے، تو اس مسئلے پر دوبارہ کوئی کمیشن بٹھائے جو مکمل غور و خوض کے بعد اس مسئلے پر دوبارہ رپورٹ پیش کرے۔

۴۔ وفاقی شرعی عدالت نے موجودہ بینکنگ کے خلاف جو فیصلہ دیا ہے، حکومت اس فیصلے کے مضمرات سے بچنے کے بجائے اس پر عمل کرنے کے لئے ماہرین کی ایک کمیٹی تیار کرے، جو اس فیصلے کی روشنی میں آئندہ کالائڈ عمل تیار کرے۔

۵۔ "اسلامی بینک کاری" کے موضوع پر، اور اس کی جزئیات پر لکھنے کے لئے اہل قلم اور اہل فکر کو دعوت دی جائے، جو اس کے مختلف پہلوؤں پر اظہار کریں۔ اسی طرح اس پر منصوبہ بندی کرنے کے لئے کسی محکمہ کے ذریعہ حوام علماء، قانون دانوں اور ماہرین سے مشاورت بھی طلب کی جاسکتی ہے اس طرح اس موضوع پر کام کرنے کے لئے ایک وسیع بنیاد قائم ہو جائے گی۔

۶۔ اسلامی بینک کاری پر اجتہاد کی بھی ضرورت ہے تاکہ نئے مسائل کا اسلامی تعلیمات کی روشنی میں حل تلاش کیا جاسکے۔

# عشر فقہ حنفی میں

مولانا عبدالرشید صاحب ستانفہ جامعہ مدینہ لاہور

**زمین اور پیداوار کی زکوٰۃ** جس طرح شریعت نے مال تجارت، سونے چاندی نقد رقم اور ساتھ جانوروں پر زکوٰۃ کی ادائیگی فرض قرار دی ہے اسی طرح زمین کی پیداوار پر بھی زکوٰۃ عائد کی ہے زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ ہی کو عشر کہا جاتا ہے۔ **وجہ تسمیہ** ”عشر“ کا معنی ہے ”دسواں حصہ“ چونکہ زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ کی مقدار عام حالات میں کل پیداوار کا دسواں حصہ ہے اس لئے پیداوار کی زکوٰۃ کا نام ”عشر“ رکھ دیا گیا۔ اگرچہ بعض مخصوص حالات میں پیداوار کا بیسواں حصہ (نصف عشر) ادا کیا جاتا ہے لیکن اصطلاح فقہاریں اسے بھی عشر ہی کہا جاتا ہے۔

**زکوٰۃ اور عشر کا فرق** عام احوال کی زکوٰۃ خالص عبادت۔ اس میں حیثیت عبادت کے علاوہ اور کوئی حیثیت نہیں ہے جبکہ زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ یعنی عشر میں حیثیت عبادت کے ساتھ ساتھ معنی طور پر ٹیکس کی حیثیت بھی ملحوظ رکھی گئی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عشر نابالغ اور مجنون کی زمین کی پیداوار پر بھی عائد ہوتا ہے بلکہ موقوفہ زمین کی پیداوار پر بھی عشر واجب ہے جب کہ ان پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

نیز اسی لئے صاحب زکوٰۃ اگر زکوٰۃ ادا کے بغیر انتقال کر جائے تو اس کے مال میں سے زکوٰۃ نہیں نکالی جائے گی لیکن اس کے برعکس اگر صاحب عشر عشر ادا کرے بغیر انتقال کر جائے اور وہ پیداوار موجود ہو تو اس میں سے عشر وھول کیا جائے گا۔

**وجوب عشر کی شرائط** پہلی شرط مسلمان ہونا، لہذا ابتداءً عشر صرف مسلمان پر ہی عائد ہوگا۔ البتہ اگر کسی مسلمان سے کسی کافر نے وہ

عشری زمین خرید لی اور اس کافر نے اس پر قبضہ کر لیا تو وہ کافر حسب سابق عشر ادا کرے گا یا خراج؟ اس میں اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ کافر خراج ادا کریگا

عشر نہیں۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ کا فرد بل عشر یعنی خمس (۱/۵ حصہ) اور ایک امام محمد کے نزدیک حسب سابق عشر ہی ادا کرے گا۔ اگرچہ ان دونوں ائمہ کے نزدیک یہ نام کا عشر مصارف خراج میں صرف کیا جائے گا مصارف عشر میں نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ سے ایک روایت مصارف عشر میں خرچ کرنے کی بھی ہے۔

**دوسری شرط** | وجوب عشر کی دوسری شرط دارالاسلام میں ہونا دارالحرب میں ہونے والے کسی مسلمان کو اگر فریضت عشر کا علم نہیں تو اس پر ادائیگی عشر بھی فرض نہیں ہے۔  
**تیسری شرط** | وجوب عشر کی تیسری شرط پیداوار کا وجود ہے لہذا عشری زمین میں اگر پیداوار نہیں ہوئی تو ایسی زمین پر عشر لاگو نہیں ہوگا۔ اگرچہ پیداوار نہ ہونے کا سبب کوئی قدرتی سبب نہ ہو بلکہ مالک کی اپنی لاپرواہی اور غفلت ہی اس کا باعث ہو مثلاً اس نے کاشت ہی نہیں کی یا کاشت کے بعد اس کی نگرانی اور حفاظت نہیں کی۔

**چوتھی شرط** | وہ پیداوار ایسی ہو کہ عادیہ اس کو پیدا کرنے اور اگانے کا رواج ہو اور اسے کاشت کر کے اس سے نفع اٹھایا جاتا ہو۔ لہذا بے کار اور خودرو قسم کی گھاس اور درخت وغیرہ میں عشر نہیں ہے۔ ہاں البتہ اگر قصداً گھاس اور بانس وغیرہ اگائے جائیں تو ان میں عشر ہوگا۔

**پانچویں شرط** | وجوب عشر کی پانچویں شرط یہ ہے کہ زمین عشری ہو۔ خراجی زمین میں خراج ہی واجب ہوتا ہے عشر نہیں۔ کیونکہ کسی ایک زمین پر عشر خراج دونوں اکٹھے لاگو نہیں ہوتے۔

**عشری زمینیں** | (۱) عرب کی ساری زمینیں عشری ہے عرب کی زمین غریب سے مکہ تک اور عدن سے منتہائے بحر تک کہلاتی ہے جس میں تہامہ، حجاز، مکہ، یمن، طائف، عمان اور بحرین شامل ہیں۔ (۲) جو علاقے بطور صلح فتح ہوئے اور وہاں کے باشندے مسلمان ہو گئے تو ان مسلمانوں کی زمینیں بدستوران کی ملکیت میں رہیں گی اور ان پر عشر واجب ہوگا۔ (۳) وہ علاقے جو بروز شمشیر فتح ہوئے اور

ان کی زمینوں کو مال غنیمت قرار دے کر مشرعی اصول کے مطابق مسلمان مجاہدین میں تقسیم کر دیا گیا ہو۔ ایسی تمام زمینیں عشری قرار پائیں گی۔ (۴) مسلمان کارہائشی مکان جب وہ اسے اگر اکر قابل کاشت بنا ڈالے، اگر صرف عشری پانی سے سیراب کیا جائے تو اسے بھی عشری زمین قرار دیا جائے گا۔ (۵) وہ منجر ہے آباد غیر ملوکہ زمینیں جنہیں کسی مسلمان نے باقاعدہ اسلامی حکومت کی اجازت سے آباد کیا ہے، ان کی حیثیت کے تعین میں اختلاف ہے، امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر ان کو عشری پانی سے سیراب کیا جاتا ہے تو ایسی زمینیں عشری کہلائیں گی اور اگر خراجی پانی سے سیراب کیا جاتا ہے تو خراجی۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ایسی زمینوں کے عشری یا خراجی ہونے کا دار و مدار قرب و جوار کی زمینوں پر ہے۔ اگر مگر دونوں کی زمینیں عشری ہیں تو یہ آباد کردہ زمینیں بھی عشری قرار دی جائیں گی اور اگر گروہ نواح کی زمینیں خراجی ہیں تو ان کو بھی خراجی ہی سمجھا جائے گا۔ اور اگر عشری و خراجی زمینوں کے بالکل بیچ میں ہو تو بھی وہ زمین عشری ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ ہے۔

**عشری پانی** | بارش کا پانی، کنودوں کا پانی، قدرتی چشموں کا پانی اور ان بڑے بڑے دریاؤں ندیوں کا پانی جو قدرتی طور پر جاری ہیں اور ان کو جاری کرنے میں لوگوں کے عمل کو دخل نہیں ہے اور نہ عادیہ کسی کی ملکیت میں ہوتے ہیں مثلاً سیحون، جھون، دجلہ، فرات۔ دریائے نیل، گنگا و جمنہ اور پنجاب کے بڑے دریا وغیرہ۔

**خراجی پانی** | ان چھوٹی نہروں اور چشموں وغیرہ کا پانی جنہیں کسی جماعت یا فرد نے اپنی محنت اور خرچ کے ذریعہ نکالا ہے خواہ ایسی نہریں اور چشمے وغیرہ فتح اسلامی سے پیشتر کے ہوں یا فتح اسلامی کے بعد بیت المال کے خرچ سے نکلے گئے ہوں۔ ان کا پانی خراجی ہوگا۔

**تنبیہ** | یاد رہے کہ عشری اور خراجی پانی کا اعتبار صرف نمبر ۵ میں ذکر کی گئی زمینوں میں ہی ہوگا۔ زمینوں کی پہلی تین قسمیں بہر حال عشری ہی ہیں۔

**نصاب کے شرط ہونے میں اختلاف** | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہب عشر کے لئے کوئی نصاب شرط نہیں

لہذا پیداوار کتنی ہی قلیل کیوں نہ ہو عشر اس میں بہر حال واجب ہوگا۔ البتہ امام محمد اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک نصاب شرط ہے۔ اس نصاب میں قدرے تفصیل کی گئی ہے۔ ۱۔ کیلی اشیاء یعنی وہ چیزیں جنہیں ناپ کر بیچا اور خریدا جاتا ہے، کا نصاب پانچ وسق یعنی تین سو صاع ہے جس کا اندازہ تول کے موجودہ پیمانوں کے ذریعہ ۴۸ کلو گرام کیا گیا ہے۔ ۲۔ غیر کیلی اشیاء جیسے روٹی اور زعفران وغیرہ کا نصاب امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ۱۰۰ وسق ہے۔ اس کی قیمت کیلی اشیاء میں سب سے کم قیمت چیز کے پانچ وسق کی قیمت کے برابر ہو جائے۔ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ایسی اشیاء کا نصاب یہ ہے کہ ان چیزوں کا اندازہ کرنے کے لئے جو سب سے بڑا معیار ہے وہ جب پانچ کی تعداد تک پہنچ جائے تو اس پر عشر ادا کرنا واجب ہو جائے گا اس سے کم میں نہیں۔

شہد بھی چونکہ غیر کیلی اشیاء میں شامل ہے اس لئے اس کا نصاب امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ان کے اصول کے مطابق یہ ہے کہ شہد کی قیمت کیلی اشیاء کی سب سے کم قیمت چیز کے پانچ وسق کی قیمت کے برابر ہو جائے۔ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ان کے اصول کے مطابق شہد کے اندازہ کرنے کے لئے چونکہ سب سے بڑا پیمانہ ”فرق“ ہے اس لئے پانچ ”فرق“ شہد کا نصاب ہے۔ ایک ”فرق“ ۳۶ رطل کا ہوتا ہے۔ فقہ فتویٰ امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے قول پر ہے لہذا پیداوار تھوڑی ہو یا زیادہ عشر بہر حال نکالنا واجب ہے۔

**پیداوار کے ایک سال تک باقی رہنے کی شرط میں اختلاف**

امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک وجوب عشر کے لئے پیداوار کے ایک سال تک باقی رہنے کی شرط نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے نزدیک سبزوں، لکڑیوں، کھیروں، پیاز، لہسن وغیرہ ہر قسم کی پیداوار بدعشر واجب ہے۔ لیکن امام ابو یوسف رحمہما اللہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک وجوب عشر کے لئے یہ شرط ہے کہ پیداوار بلا کسی زیادہ تکلف کے ایک سال تک باقی رہ سکے۔ اسی

بنا پر عام سمبڑوں وغیرہ میں ان کے نزدیک عشر نہیں ہے۔ انکو چونکہ کشمش کی صورت میں پوسے سال باقی رکھا جاتا ہے اس لئے اس میں عشر واجب ہوگا۔ اسی طرح زیرہ، دھنیا، رائی، گنا، بادام، اخروٹ، پستہ وغیرہ جنہیں خشک صورت میں باقی رکھنے کا عام دستور ہے، ایسی تمام چیزوں میں امام محمد اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک بھی بالاتفاق عشر ہے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ان تمام پھلوں میں عشر ہے جنہیں خشک کر کے باقی رکھا جاسکتا ہو اور خشک ہونے کے بعد وہ نصاب کو پہنچ جاتے ہوں جیسے انجیر، انو بھلا، امرود، شقائق، سیب، کشمش، بنق، توت، کیلا وغیرہ لیکن امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک چونکہ ان اشیاء کو عام طور پر خشک وغیرہ کر کے باقی رکھنے کی عادت نہیں اودھام طور پر ایسا کیا نہیں جاتا اس لئے ان پر عشر نہیں ہوگا امام محمد رحمہ اللہ سے یہ روایت بھی ہے کہ پیاز چونکہ پوسے سال باقی رہتا ہے لہذا اس میں عشر ہے۔

### تکمیل نصاب

- ۱۔ کسی شخص کی دو یا دو سے زائد علاقوں اور دیہاتوں میں زمینیں ہیں۔ اور کسی بھی زمین کی پیداوار نصاب کو نہیں پہنچتی۔ تو کیا ان مختلف زمینوں کی پیداوار ملا کر نصاب مکمل کیا جائے گا یا نہیں؟
- ۲۔ ایک ہی زمین میں مختلف قسم کی پیداوار ہوئی اور ان میں سے کوئی بھی نصاب عشر کو نہیں پہنچتی، تو کیا تکمیل نصاب کی خاطر مختلف پیداواروں کو ملایا جائے گا یا نہیں؟ پہلی صورت میں مختلف زمینوں کی پیداوار کو ملا کر نصاب مکمل کیا جائے گا اور ادا کرنا ضروری۔ البتہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک حکومت کی طرف سے وصولی عشر کے لئے مقرر کردہ عامل اگر ان مختلف زمینوں کا ایک ہی ہے تو اسے مطالبہ عشر کا بھی حق حاصل ہے اور اگر عامل مختلف ہیں اور ہر ایک کے زیر اختیار آنے والی زمین کی پیداوار نصاب عشر کو نہیں پہنچتی تو ایسی صورت میں عامل کو مطالبہ عشر کا حق حاصل نہیں ہوگا لیکن چونکہ آپس میں صم کر دینے کے باعث مالک کی ملک

میں بقدر نصاب پیدا اور جمع ہو چکی ہے اس لئے مالک پر از خود عشر ادا کرنا واجب ہو گا۔ رہی یہ بات کہ پیداوار کی مختلف جنسوں کو بھی تکمیل نصاب کی خاطر آپس میں منہم کیا جائے گا یا نہیں؟ اس کا جواب ابھی دوسری صورت کے ذیل میں آ رہا ہے۔

دوسری صورت میں مختلف قسم کی پیداوار کو تکمیل نصاب کی خاطر آپس میں منہم کرنے کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ایک جنس کو دوسری جنس کے ساتھ تکمیل نصاب کے لئے نہیں ملایا جائے گا امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اگر اس مختلف پیداوار کا اختلاف ایسا ہے کہ جس کے باعث اس کو آپس میں کمی زیادتی کے ساتھ پہچانا جائز ہے تو ایسی مختلف پیداوار کو تکمیل نصاب کے لئے آپس میں منہم کیا جائیگا مثلاً سفید گندم اور سرخ گندم اور اگر ایسا اختلاف ہے کہ ان کو آپس میں کمی زیادتی کے ساتھ پہچانا جائز ہے تو ایسی مختلف پیداوار کو تکمیل نصاب کے لئے آپس میں منہم نہیں کیا جائے گا بلکہ ہر جنس علیحدہ علیحدہ دیکھی جائے گی اگر نصاب کو پہنچے تو عشر واجب ورنہ نہیں۔

**عاقل بالغ ہونا شرط نہیں** | وجوب عشر کے لئے عاقل بالغ ہونا شرط نہیں ہے بلکہ وہی وجہ ہے کہ نابالغ اور مجنون کی زمینوں پر بھی عشر

واجب ہے۔

**زمین کی ملکیت بھی شرط نہیں** | وجوب عشر کے لئے پیداوار کی ملکیت کافی ہے زمین کی ملکیت شرط نہیں اس لئے وقف

شدہ زمینوں کی پیداوار پر بھی عشر ہو گا۔ اسی طرح اگر کسی مسلمان نے زمین عاریت لے لی اور اس میں کاشت کی تو اس کا عشر عاریت پر لینے والا شخص (مستعیر) پیداوار کا مالک ہو نیکی بنا پر ادا کرے گا۔ عاریت پر دینے والے شخص (معیر) کے ذمہ اس کا عشر نہیں ہے اگرچہ وہ زمین کا مالک ہے۔

اسی طرح اگر زمین بٹائی پر دی یعنی پیداوار کا ایک معین حصہ مالک اور دوسرا معین کاشتکار کا تو مالک و کاشتکار میں سے ہر شخص اپنے حصہ کا عشر ادا کرے گا۔

اسی طرح اگر زمین کرایہ پر دیدی اور کرایہ پر لینے والے (مستاجر) نے اس میں زراعت



کی تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر کو یہ پردینے والے شخص (مؤجر) نے اجرت اتنی لی ہے کہ مستاجر کے پاس بہت کم بچا ہے تو ایسی صورت میں مستاجر کے ذمہ ہوگا۔ ..... اور اگر مؤجر اجرت کم لے تو مستاجر کے ذمہ ہوگا۔ چونکہ ہمارے علاقوں میں اجرت کم لی جاتی ہے اس لئے اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے کہ مستاجر کے ذمہ ہے شیعہ

**سال گذرنا بھی شرط نہیں** | زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہونے کے لئے جس طرح مال زکوٰۃ پر سال گذرنا شرط ہے اس طرح وجوب

عشر کے لئے عشری پیداوار پر سال گذرنا شرط نہیں ہے۔ اسی لئے پیداوار ہوتے ہی ... عشر واجب ہوگا اور سال میں جتنی بار فصل ہوگی ہر بار عشر ادا کرنا واجب ہوگا۔

**کھیتی کاٹنے اور بھیل اتارنے سے پہلے عشر ادا کرنا** | ازراعت یعنی بیج ڈالنے اور درختوں کو بھیل

لگنے سے پہلے عشر ادا کرنا صحیح نہیں۔ لہذا اگر کسی شخص نے ایسا کیا تو اسے دوبارہ عشر ادا کرنا پڑیگا۔ اور اگر کھیتی کے اُگ جانے کے بعد اور بھیل اچھلنے کے بعد عشر ادا کیا تو عشر ادا ہو جائیگا۔ اور اگر بیج ڈالنے کے بعد اور اگنے سے پہلے عشر ادا کیا تو اس میں اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ناجائز ہے۔

**عشر کی مقدار** | جن زمینوں کی سیرابی میں محنت یا خرچ کرنا پڑتا ہو مثل چاہی زمینیں یا وہ نہری زمینیں جن کے پانی کی قیمت ادا کرنی پڑتی ہے یا دور دراز جگہوں سے اونٹوں وغیرہ پانی لاکر زمین کو سیراب کیا جائے تو ایسی صورت میں پیداوار کا ایک حصہ یعنی نصف عشر ادا کرنا ہوگا۔

بارانی زمینیں جنہیں بلا قیمت و بلا محنت پانی میسر آجاتا ہو، ان کی پیداوار کا ایک حصہ یعنی پورا عشر ادا کرنا ہوگا۔

جن زمینوں کو دونوں طرح کے پانیوں سے سیراب کیا گیا ہو تو اکثر کا اعتبار ہوگا یعنی اگر اس فصل میں بارش کا پانی زیادہ استعمال ہوا ہے تو ایک حصہ یعنی عشر ادا کرنا ہوگا۔ اور اگر نہری پانی زیادہ استعمال ہوا ہے تو ایک حصہ یعنی نصف عشر ادا کرنا ہوگا۔

اور اگر کسی زمین کو دونوں طرح کے پانیوں سے سیراب کیا گیا ہو اور دونوں طرح کے پانیوں کا استعمال برابر ہو تو اگرچہ ایک قول کے مطابق نصف عشر یعنی ۱۲ حصہ ادا کرنا ہوگا لیکن دوسرے قول کے مطابق عتا طریقیہ یہ ہے کہ آدمی پیداوار کا عشر یعنی ۱۰ حصہ اور آدمی پیداوار کا نصف عشر یعنی ۱۲ حصہ ادا کرے۔ گویا عشر کا پتہ ۱۲ حصہ ادا کرے۔

اگر عشری زمین "تغلی" عیسائی کے پاس ہو تو اس سے عشر کا دو گنا یعنی ۲۴ حصہ لیا جائے گا۔ خواہ وہ "تغلی" عیسائی مرد ہو یا عورت، بالغ ہو یا بچہ۔ نیز "تغلی" عیسائی سے اگر غیر "تغلی" ذی نے وہ زمین خرید لی تو غیر "تغلی" ذی کو بھی عشر کا دو گنا یعنی ۲۴ حصہ ادا کرنا ہوگا۔

"تغلی" اگر مسلمان ہو جائے یا کوئی مسلمان اس سے زمین خرید لے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک حسب سابق یہ لوگ عشر کا دو گنا ادا کریں گے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اب یہ لوگ عشر ادا کریں گے۔ . . . . اور عشر کا دو گنا ادا کرنے کا حکم اب ساقط ہو جائے گا۔

"تغلی" نے اگر عشری زمین کسی مسلمان سے خریدی تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک "تغلی" عشر کا دو گنا ادا کرے گا۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک بدستور سابق عشری ادا کرے گا۔

**قرض اور خرچ منہا نہیں کیا جائیگا** | اگر مالک پیداوار مقررہ ہو تو قرض کو پیداوار سے منہا نہیں کیا جائے گا

عنه "بنو تغلب" عرب عیسائیوں کا ایک قبیلہ تھا جو روم کی سرحد کے قریب آباد تھا۔ جب حضرت عمرؓ نے ان پر جزیہ مقرر کرنا چاہا تو انہوں نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ ہم عرب قوم ہیں، اور جزیہ کو ناپسند کرتے ہیں اور اگر آپ نے ہم پر جزیہ لگایا تو ہم آپ کے دشمن رومیوں سے جا ملیں گے۔ اور اگر آپ ہم سے وہی وصول کریں جو مسلمانوں سے وصول کرتے ہیں (عشر وغیرہ) تو ہم آپ کو مسلمانوں سے دو گنا دیدیں گے۔ چنانچہ اسی پر

ان سے معاہدہ ہو گیا۔ (شرح زیادات الزیادات للسرخی والعلانی ص ۱۱۲)

بلکہ پوری پیداوار کا عشر ادا کیا جائیگا۔ اسی طرح کھیتی کے اخراجات اور بیج وغیرہ بھی منہا نہیں کئے جائیں گے بلکہ پوری پیداوار کا عشر ادا کرنا ہوگا۔<sup>۳۲</sup>

**دوب عسکر کا وقت** | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کھیتی کے زمین سے نکلنے اور درختوں پر پھل کے ظاہر ہوجانے اور قابل انتفاع ہوجانے کا وقت ہی دوب عسکر کا وقت ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک کھیتی اور پھلوں کے پوری طرح تیار ہوجانے کے وقت عشر واجب ہوتا ہے۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک کھیتی کو صاف اور بھوسے وغیرہ سے علیحدہ کر لینے اور پھلوں کو توڑ لینے کے وقت عشر واجب ہوتا ہے۔

لہذا اگر کھیتی کاٹے جانے اور پھول توڑنے جانے کے قابل ہونے سے پہلے شخص نے ضائع کر دیئے تو مالک اس شخص سے تاوان وصول کرے اس میں سے امام ابو حنیفہ کے نزدیک عشر ادا کرے گا اور اگر کھیتی یا پھلوں میں سے کچھ حصہ تلف ہونے سے بچ جائے تو اس کا عشر اسی میں سے ادا کرے لیکن چونکہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ابھی دوب عسکر کا وقت ہی نہیں ہوا تھا اس لئے ان کے نزدیک ایسی تلف کردہ پیداوار کا عشر واجب نہیں ہوگا۔ نیز ان کے نزدیک باقی ماندہ کھیتی اور پھلوں کے نصاب کی تکمیل میں اس پیداوار کا اعتبار نہیں کیا جائے گا جو دوب عسکر کا وقت آنے سے پہلے ہلاک ہو چکی ہے۔ لہذا اگر باقی ماندہ پیداوار بذات خود نصاب کو پہنچ جائے تو عشر ادا کر دیا جائے۔ ورنہ نہیں۔

امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جو وقت وجوب ہے اگر اس کے بعد کھیتی یا پھل از خود قدرتی طور پر ضائع ہو گئے تو ہلاک شدہ کا اگرچہ عشر ادا نہیں کیا جائے گا لیکن باقی ماندہ پیداوار اگر نصاب کو نہیں پہنچتی تو تکمیل نصاب کی خاطر ہلاک شدہ پیداوار کا اعتبار کیا جائے گا۔ اسی طرح اگر نصاب مکمل ہو جائے تو عشر ادا کرنا واجب ہوگا ورنہ نہیں۔

اور اگر وقت وجوب کے بعد کھیتی یا پھل کو مالک نے خود ضائع کیا ہے تو اس کا عشر

مالک کے ذمہ واجب الادا ہو گا۔ اور اگر مالک کے علاوہ کسی اور شخص نے اس کی پیداوار کو وقت  
 وجوب کے بعد ضائع کیا ہے تو مالک اس سے تاوان لے کر اس کا عشر ادا کرے۔ اور اگر پیداوار  
 کا کچھ حصہ ضائع کرنے والے کی دستبرد سے بچ گیا ہے تو اس کا عشر باقی ماندہ حصے سے ادا کرے۔  
**عشر کارکن "تملیک"** | ادائیگی عشر کے لئے "تملیک" یعنی کسی مستحق کو مالک بنانا  
 ضروری ہے۔ لہذا ان تمام صورتوں میں عشر ادا نہیں ہو گا۔

جن میں کسی مستحق کو مالک نہ بنایا گیا ہو مثلاً مسجد و سرائے وغیرہ کی تعمیر اور دیگر فہامہ عامہ کے  
 کاموں میں خرچ کرنا۔ کسی مردے کے کفن و دفن میں خرچ کرنا، کسی فقیریت کا قرض ادا کرنا، کسی  
 زندہ فقیر کا قرض از خود اس حکم کیلئے بغیر ادا کر دینا وغیرہ۔

حاکم یا اس شخص کو عشر ادا کرنا جسے مولیٰ عشر کے لئے حکومت کی طرف سے مقرر کیا گیا  
 ہے، بالکل درست اور صحیح ہے کیونکہ ان کا وصول کرنا فقر و مستحقین کے نمائندہ اور وکیل  
 ہونے کی حیثیت سے ہوتا ہے۔ لہذا ان کا قبضہ مستحق کا قبضہ قرار پائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی  
 شخص کسی نابالغ فقیر بچے یا فقیر مجنون کو عشر ادا کر لے اور ان کی طرف سے ان کا باپ  
 دادایا ان کا ولی یا وصی قبضہ کر لیتا ہے تو بھی عشر ادا ہو جائے گا اس لئے کہ ان کے نمائندہ ہونے  
 کی حیثیت سے ان کا قبضہ بعینہ فقیر بچے یا فقیر مجنون کا قبضہ سمجھا جائے گا۔

اپنے امول و فروع یعنی باپ دادا اور اپنی اولاد یا اولاد کی اولاد کو عشر ادا نہیں کیے  
 جاسکتا۔ اسی طرح شوہر اپنی بیوی کو عشر ادا نہیں کر سکتا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے  
 مطابق بیوی اپنے شوہر کو بھی عشر نہیں ادا کر سکتی، البتہ امام ابو یوسفؒ اور امام محمد رحمہما اللہ  
 نزدیک بیوی اپنے شوہر کو ادا کر سکتی ہے لیکن فتویٰ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک پر ہے  
 اپنے امول و فروع کو ادا کرنے اور زوجین کے ایک دوسرے کو ادا کرنے کی صورت میں  
 اگرچہ تملیک تو ہو جاتی ہے لیکن چونکہ ان میں بالعموم ایک دوسرے کی ملکیت سے فائدہ  
 بکثرت اٹھایا جاتا ہے اس لئے یہ تملیک تملیک مطلق نہیں ہوتی لہذا ان کو ادائیگی عشر  
 نہیں ہے۔ اسی طرح آب و گھانا کھلا دینے سے عشر ادا نہیں ہو گا۔

**نیت** | جو نذر عشر میں عبادت کی حیثیت بھی ملحوظ ہے اس لئے دیگر عبادت کی طرح ادائیگی عشر میں بھی نیت شرط ہے۔ لہذا اگر کسی شخص سے جبراً عشر لے لیا گیا اور وہ بذات خود ادائیگی عشر پر فرماند نہیں تھا تو ایسے شخص کو وہ اجر و ثواب نہیں ملے گا جو ادائیگی عشر پر بحیثیت عبادت ملتا ہے اگرچہ اس صورت میں بھی عشر اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گی کیونکہ اس میں ٹیکس کی حیثیت بھی موجود ہے۔

یہ نیت یا تو ادائیگی کے وقت ہونی چاہئے یا پھر اس وقت جبکہ کل پیداوار سے عشر کا حصہ علیحدہ کیا جائے اگرچہ بعد میں علیحدہ کردہ حصہ عشر کو ادا کرتے وقت نیت مستحضر نہ رہے۔

یزنیت میں صاحب عشر کی نیت کا اعتبار ہوگا لہذا اگر کسی شخص نے عشر کا حصہ کسی مستحق تک پہنچانے کا حکم کسی کو دیا۔ لیکن پہنچانے پر مامور شخص کو مستحق کے حوالہ کرتے وقت نیت مستحضر نہیں رہی تو بھی عشر ادا ہو جائیگا کیونکہ اسی صورت میں امر کی نیت کا اعتبار ہوگا نہ کہ مامور کی نیت کا۔

**حصہ عشر کی جگہ دوسری چیز کی ادائیگی** | پیداوار کے حصہ عشر کی جگہ اس کی قیمت بھی ادا کی جاسکتی ہے۔ نیز حصہ عشر کی جگہ اگر کوئی دوسری جنس ادا کرنا چاہے تو بھی کر سکتا ہے۔ بشرطیکہ اس دوسری جنس کی قیمت حصہ عشر کی قیمت کے برابر ہو۔ البتہ اگر حصہ عشر کی جگہ اسی جنس کی دوسری چیز ادا کرنا چاہے تو اس کی دو صورتیں ہیں:

۱۔ اموال ربویہ میں سے ہے۔

۲۔ اموال ربویہ کے علاوہ ہے۔

اگر دوسری صورت ہے تو اس میں حصہ عشر کی جگہ اسی جنس کی دوسری چیز ادا کی جاسکتی ہے بشرطیکہ اس کی قیمت حصہ عشر کی قیمت کے برابر ہو۔

پہلی صورت میں جبکہ حصہ عشر اموال ربویہ میں سے ہو اور اس کی جگہ اسی کی جنس سے دوسری چیز ادا کرنی ہو تو اس میں تین قول ہیں:

• امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک مقدار میں یکساں اور برابر ہونا ضروری ہے۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک قیمت برابر ہونا ضروری ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں جو فقراء کے لئے زیادہ نفع ہو اس کا اعتبار ہوگا۔ مثلاً کسی شخص کے کمیت میں اعلیٰ قسم کی ایک ہزار سو گندم پیدا ہوئی جس کا عشر دہی اعلیٰ قسم کے سو من گندم ہے۔ اب اگر کسی وجہ سے یہ شخص عشر ادا نہ کر سکا اور یہ گندم اس کے پاس ختم ہو گئی۔ اب یہ شخص گھٹیا قسم کی سو من گندم بطور عشر ادا کرتا ہے جس کی قیمت چھ ہزار روپیہ بنتی ہے جب کہ اس اعلیٰ قسم کی سو من گندم کی قیمت نو ہزار روپیہ تھی۔ اس صورت میں امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک عشر ادا ہو جائے گا کیونکہ یہ حضرات ایسی حالت میں مقدار میں برابر کی کافی سمجھتے ہیں۔ لیکن امام زفر اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک عشر ادا نہیں ہوگا۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک تو اس لئے کہ اس ادا کردہ گندم کی قیمت اس واجب الادا گندم کی قیمت کے برابر نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس لئے کہ اس صورت میں قیمت کا اعتبار کرنا فقراء کے لئے زیادہ نفع ہے کیونکہ اس طرح فقراء کو یہ گھٹیا گندم ڈیڑھ سو من مل جائے گی۔

اگر معاملہ اس کے برعکس ہو یعنی واجب الادا حصہ عشر سو من گھٹیا گندم ہو جس کی قیمت چھ ہزار روپیہ بنتی ہے لیکن یہ شخص اس کی جگہ ۵ من اعلیٰ گندم بطور عشر ادا کرتا ہے جس کی قیمت واجب الادا سو من گھٹیا گندم کی قیمت کے برابر ہے۔ اس صورت میں امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک عشر ادا ہو جائے گا اس لئے کہ ادا کردہ ۵ من گندم کی قیمت واجب الادا سو من گندم کی قیمت کے برابر ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک عشر ادا نہیں ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک تو اس لیے کہ یہ ادا کردہ گندم واجب الادا گندم کی مقدار کے برابر نہیں۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس لئے کہ اس صورت میں مقدار کا اعتبار کرنا فقراء کے لئے زیادہ نفع ہے کیوں کہ اس طرح فقراء کو سو من گندم مل جائے گی۔

**شرائط استحقاق عشر** مستحق عشر ہونے کے لئے وہی شرائط ہیں جو مستحق زکوٰۃ بننے کے لئے ہیں یہ شرائط پانچ ہیں۔

۱۔ محتاج ہونا۔ محتاج ہونے کی متعدد صورتیں ہیں۔

ا۔ فقیر ہونا۔ فقیر ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کے پاس اپنی حاجاتِ اصلہ اور قرض سے بچا ہوا مال نصاب کو نہ پہنچے۔

ب۔ مسکین ہونا؛ مسکین ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کے پاس کچھ بھی مال نہ ہو۔  
ج۔ عاملین صدقات، حکومت کی طرف سے جو لوگ زکوٰۃ و عشر وغیرہ کی وصولی کے لئے مقرر کئے گئے ہوں وہ سب عاملین صدقات کہلاتے ہیں۔ البتہ یہ لوگ غنی ہونے کی صورت میں بھی وصولی صدقات کے عمل کی اجرت کے طور پر زکوٰۃ و عشر میں سے وصول کر سکتے ہیں۔

د۔ مقروض ہونا؛ اس سے وہ مقروض مراد ہے کہ جس کے پاس قرض سہا کرنے کے بعد حاجاتِ اصلہ سے زائد اتنا مال نہ بچتا ہو جو نصاب کو پہنچتا ہو۔

ه۔ تمام وہ لوگ جو دینی خدمات اور دیگر امور غیر میں مشغول رہتے ہوں اور ضرورت مند ہوں۔

و۔ وہ مسافر جو سفر میں کسی وجہ سے محتاج ہو گیا ہو۔ اگرچہ بقدر نصاب مال اس کے وطن میں اس کے پاس ہو۔

۲۔ مسلمان ہونا، لہذا زکوٰۃ و عشر کی رقم کسی کافر کو نہیں دی جاسکتی اگرچہ وہ کتنا ہی محتاج اور فقیر کیوں نہ ہو۔

۳۔ بنی ہاشم میں سے ہونا؛ زکوٰۃ و عشر کی ادائیگی کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ جسے زکوٰۃ و عشر کا مال دیا جا رہا ہے وہ بنو ہاشم میں سے نہ ہو۔ بنو ہاشم سے مراد حضرت علیؑ، حضرت عباسؑ، حضرت جعفرؑ، حضرت عقیلؑ اور حضرت حارث بن عبد المطلب کی اولاد ہے۔

۴۔ بنو ہاشم کے آزاد کردہ غلاموں میں نہ ہو۔

۵۔ زکوٰۃ وعشرا داکرنے والے شخص اور جس کو زکوٰۃ وعشر کا مال دیا جا رہا ہے، ان کے منافع املاک آپس میں متصل نہ ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ کوئی شخص زکوٰۃ وعشر کا مال اپنے والدین اور والدین کے آباؤ اجداد نیز اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد کو نہیں دے سکتا کیوں کہ عاودۃً ان رشتوں میں منافع املاک آپس میں متصل ہوتے ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ میاں بیوی آپس میں ایک دوسرے کو زکوٰۃ وعشر کا مال نہیں دے سکتے۔

کسی شخص کی حالت کی تحقیق کے بغیر اسکو عشرا داکرنا اگر کسی شخص نے کسی کو عشرا داکر دیا اور

اسے تحقیقی طور پر یہ معلوم نہ تھا کہ یہ شخص مستحق ہے یا نہیں تو اس کی تین صورتیں ہیں :  
۱۔ زکوٰۃ وعشر ادا کرتے وقت اگر اپنے اعتماد کی حد تک پورا یقین دا اعتماد تھا کہ یہ شخص مستحق ہے اور اس وقت اس کے غیر مستحق ہونے کا کوئی شبہ بھی قلب میں نہ تھا تو اس صورت میں یہ ادا ایلی صحیح ہے اور جب تک بالیقین یہ نہ معلوم ہو جائے کہ وہ شخص غیر مستحق تھا وہ ادا کی صحیح اور درست ہی قرار دی جائے گی۔ ہاں البتہ اگر بعد میں پورے وثوق کے ساتھ یہ معلوم ہو گیا کہ وہ شخص غیر مستحق تھا تو اب دوبارہ ادا کرنا واجب ہوگا۔ بعد میں محض شک و شبہ پیدا ہو جانا ادا ایلی سابق کو باطل نہیں کرے گا۔

۲۔ زکوٰۃ وعشر ادا کرتے وقت ہی اگر اس کو شک و شبہ تھا کہ شاید یہ شخص مستحق نہیں ہے لیکن اس شخص نے تحقیق و تعین اور اعتماد پیدا کئے بغیر اس کو زکوٰۃ وعشر کا مال دے دیا تو یہ ادا ایلی صحیح نہیں ہے، دوبارہ ادا کرنا پڑے گا البتہ اگر بعد میں پورے وثوق و اعتماد کے ساتھ معلوم ہو گیا کہ وہ شخص مستحق تھا اور میرا اس کے بارے میں شک و شبہ غلط تھا یا کم از کم ظن غالب ہی حاصل ہو گیا تو وہ ادا ایلی درست قرار پائے گی۔

۳۔ جس شخص کو زکوٰۃ وعشر ادا کیا ہے اس کے مستحق ہونے کے بارے میں شک و شبہ تھا لیکن قرآن و آثار خارجہ کے ذریعہ یا کسی شخص سے اس کے بارے میں تحقیق کرنے کے بعد وہ شک و شبہ جاتا رہا پھر اس کو زکوٰۃ وعشر کا مال ادا کر دیا تو ایسی



صوت میں اگر بعد میں اس کے مستحق ہونے یا مستحق نہ ہونے کے بارے میں کوئی اور بات معلوم نہ ہوئی یا اگر کچھ معلوم ہوا تو ایسی ہی کہ وہ شخص مستحق تھا تو بالاجماع یہ ادائیگی صحیح و درست ہے۔ اگر بعد میں بہ تحقیق یہ معلوم ہو کہ وہ شخص مستحق نہیں تھا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک یہ ادائیگی صحیح و درست ہے، اعادہ کی حاجت نہیں لیکن امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ ادائیگی صحیح نہیں ہوئی، دوبارہ ادا کرنا ضروری ہے۔

**دُجوبِ عشر کے بعد اس کا سقوط** | دُجوبِ عشر کے ساقط ہونے کی تین صورتیں ہیں :

۱۔ مالک کی تعدی و کوتاہی کے بغیر پیداوار کا ہلاک ہو جانا۔ اگر کل پیداوار ہلاک ہو گئی تو کل کا عشر ساقط ہو گیا۔ باقی ماندہ تھوڑا ہو یا زیادہ اس کا عشر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ادا کرنا ہو گا۔ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اگر باقی ماندہ حصہ نصاب کو پہنچتا ہو یا ہلاک شدہ حصے کو ملا کر نصاب پورا ہو جاتا ہو تو باقی ماندہ حصے کا عشر ادا کرنا ہو گا ورنہ نہیں۔

۲۔ مرتد ہو جانا دارالعیاذ باللہ، جو مکہ عشر میں عبادت کا معنی پایا جاتا ہے اور مرد عبادت کا اہل نہیں ہے لہذا عشر ساقط ہو جائے گا۔

۳۔ پیداوار کے موجود نہ ہونے کی صورت میں مالک کا بلا وصیت مر جانا۔ البتہ اگر پیداوار موجود ہو تو اس میں سے عشر نکالا جائے گا یا اگرچہ پیداوار موجود نہیں ہے لیکن مالک مرتے وقت ادائیگی عشر کی وصیت کر گیا ہے تو اجراء وصیت کے قواعد کے مطابق ایک تہائی مال میں سے عشر ادا کیا جائے گا۔



# عالم اسلام کی صورتحال کیسے تبدیل ہو

از ڈاکٹر نجم الدین اربکان

عزیز میرے جاوید احمد غلامی جسے کو جامعہ الرشاد سے شرف تلمذ حاصل ہے وہ ابکل ۲۰۱۰ء میں پورے مشہور عربیہ سالار المجمع کے ایک عربیہ مضمون کا ترجمہ بھیجا جس کا قلموتے عالم اسلام ہے یہ مضمون ایک تنازعہ عالم ڈاکٹر نجم الدین اربکان کا ہے جس سے عالم اسلام کی صورت حال کی سے پوری عکاسی ہوتی ہے۔ (مترجم)

ہم بیسویں صدی میں زندگی بسر کر رہے ہیں جس میں عالم اسلام میں بیداری کی ایک لہر دوڑ گئی ہے اور وہ نیند سے بیدار ہو کر کر دہیں بدل رہا ہے ہم اس صدی کو چار حصوں یا چار وقفوں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔

پہلا دور :- یہ جنگ و جدال کا زمانہ ہے جو پچیس سالوں پر پھیل چکا ہے اس میں ہم دیکھتے ہیں کہ بیسویں صدی کے آغاز میں جب سلطان عبدالحمید نے تجاویز یوے کی تعمیر کو پایہ تکمیل تک پہنچایا تو ہم دیکھتے ہیں کہ یورپی ملکوں نے ایک وفد بھیجا تاکہ یہ مشاہدہ کر سکے کہ کیا اس ریوے لائن کی تعمیر کا کام ہمارے انجینئرز کر رہے ہیں یا ان کے علاوہ دوسرے لوگ ہیں اور صرف ان کو اس میدان میں ہم مسلمانوں کی کامیابیوں کا پتہ چل جانے کے بعد انہوں نے ہمیں ذرہ بھر بھی مہلت نہ دی کہ ہم مزید بڑے کارہائے نمایاں سرانجام دے سکیں اور انہوں نے عثمانی مملکت پر حملے کے منصوبے بنالیے اور انگریز سب سے پہلے ۱۹۰۴ء میں عکا کی بندرگاہ پر اپنے تمام لشکروں اور بحری بیڑوں کے ساتھ لشکر انداز ہو گئے ان کی اس فوجی یلغار کا اصل مقصد یہ تھا کہ وہ اسرائیل کے نام ایک نئے ملک کو قائم کر سکیں تاکہ عالم اسلام کے امن کو تباہ کیا جاسکے اور اس کی ترقی اور سر بلندی کی راہ میں روڑے آسکے جاسکیں لیکن انگریزوں کا یہ حملہ ناکام ہو گیا کیونکہ عثمانی لشکر جس کی قیادت محمد پاشا کر رہے تھے نے انگریزی فوجوں کو واپس

سمند میں ڈھکیل دیا۔

اس فوجی ناکامی کے بعد انگریزوں نے اپنی حکمت عملی کو تبدیل کر دیا کیونکہ ان کے دونوں پر عثمانی سلطنت کی دھاک بیٹھ چکی تھی انہوں نے سلطنت عثمانیہ کو اندر سے کھوکھلا کرنے کی حکمت عملی کو اپنالیا ان کی اس پالیسی کے مطابق پہلی ترقی پسند کانفرنس کا انعقاد ۱۹۰۵ء میں سلاویک میں ہوا اور ایک طرف تو اتحاد اور ترقی نامی پارٹی کی بنیاد رکھی گئی اور دوسری طرف جیش الحمر کہ معنی ترقی پسند فوج کو تیار کیا گیا اور سب جلتے ہیں کہ اتحاد و ترقی نامی پارٹی نے سلطنت عثمانیہ کے دور میں اس وقت اقتدار کو اپنے ہاتھ میں لے لیا جب جیش الحمر نے سلطان عبدالحمید کو بے بس کر دیا یہ کھیل جو سلطنت عثمانیہ کے اندر کھیلایا گیا اور جس کے پیچھے بیرونی سازشیں کارفرما تھیں اور وہ اس کی پشت پناہی کر رہی تھیں اس کا یہ نتیجہ نکلا کہ وہ سلطنت عثمانیہ جو سات صدیوں تک سر بلند رہی تھی صرف سات سال سے بھی قلیل عرصے میں بکھر کر چھوٹے چھوٹے اجزاء میں تبدیل ہو گئی۔

پھر اس کے بعد کیا ہوا جو پارٹی برسر اقتدار آئی تھی اس کی قیادت یورپ کی ذہنی غلامی میں مبتلا تھی اور اس نے تو اپنا نام اتحاد رکھا ہوا تھا لیکن لیکن اس کو اقتدار ملتے ہی اس نے طرابلس اور لیبیا کو اٹلی والوں کے لئے ایک مرغوب لقمے اور تحفے کے طور پر پیش کر دیا اور صرف یہی نہیں بلکہ اس پارٹی نے بلقانی شہریوں کو جو سلطنت عثمانیہ میں عیسائی عناصر کی نمائندگی کرتے تھے اس بات کی ترغیب دی کہ وہ بھی آزادی حاصل کر لیں۔ اور اس کے ساتھ ہی سلطنت عثمانیہ کی وحدت ارضی پاش پاش ہو گئی اور بلقان کی جنگ شروع ہو گئی جس کے بعد طرابلس کی جنگ شروع ہو گئی اور پھر اس کے بعد خود ہماری قوم کو مجبوری دے کسی کی حالت میں آزادی کی جنگ لڑنا پڑی اور جب ۱۹۲۳ء کا سال آیا تو اس صدی کی پہلی چوتھائی ختم ہونے کو تھی جو تمام کی تمام جنگ و جدال سے بھر پور تھی۔

اگر ہم ۱۹۲۳ء سے لیکر ۱۹۲۵ء کے دنیا کے نقشے کو اپنے سامنے رکھیں تو ہم دیکھیں گے کہ پوری اسلامی دنیا میں سے کسی کو بھی آزادی حاصل نہیں تھی سوائے تین

ممالک کے جنہیں ترکی افغانستان، اور سعودی عرب شامل ہیں جہاں تک باقی سے اسلامی ملکوں کا تعلق ہے تو وہ سب کے سب بیرونی استعمار کے زیر تسلط آچکے تھے۔  
 دوسرا دور :- یہ زمانہ اس صدی کے پچیسویں سال سے شروع ہوتا ہے اور یہ زمانہ اس بیرونی تسلط کے سامنے خود سپردگی اور کسمپرسی کا زمانہ ہے جو کہ کئی ایک غیر ممالک نے اسلامی ممالک پر قائم کر لیا تھا اس زمانے میں بیرونی طاقتوں نے آزاد اسلامی ممالک کے عوام کو اسلام سے برگشتہ کر نیکے لئے تو زیادہ کچھ نہ کیا لیکن انہیں بیرونی طاقتوں نے اپنے زیر دست اسلامی ممالک کے عوام کو پوری طرح اسلام سے دور کر دینے کی کوششیں کیں لیکن اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس زمانے میں ہی اسلامی امت نے دوسری جنگ عظیم کے بعد یکے بعد دیگرے آزادی حاصل کرنا شروع کر دی۔

تیسرا دور :- یہ اس صدی کی تیسری چوتھائی ہے اور یہ آزادی حاصل کرنے کا زمانہ ہے دنیائے اسلام کے لئے ہم دوسری جنگ عظیم کے خاتمے کے بعد کے پچیس سال کو اس کے متعدد ممالک کے آزادی کا دور شمار کر سکتے ہیں اور دنیائے اسلام کا ایک ایک ملک آزادی حاصل کرتا گیا تا آنکہ آج دنیا پر تقریباً پچاس آزاد اسلامی ممالک معرض وجود میں آچکے ہیں لیکن اب تک تقریباً پندرہ اسلامی علاقے تسلط و استعمار کے قابو میں ہیں۔

چوتھا دور :- یہ دور اس صدی کی چوتھی چوتھائی ہے اور اس دور کو ہم انہوت و تعاون کا دور کہہ سکتے ہیں۔

## اسلامی ممالک کو اقوام متحدہ کی طرز پر ایک عالمی فورم خود تشکیل دینا ہوگی

اور یہ وہ دور ہے جس سے ہم ابھی تک گزر رہے ہیں۔ اب ہم بیسویں صدی کے آخری پچیس سالوں کے دور میں ہیں اور اس دور کا تاریخی اقدام وہ ہے جو سعودی عرب کے فرماں روا شاہ فیصلؒ نے ۱۹۶۹ء میں دنیائے اسلام کو ایک وحدت کی شکل

دینے کے لئے رابطہ عالم اسلامی کے قیام کی صورت میں اٹھایا اور جس نے آزادی کے بعد لاہور میں موتمر القممۃ الاسلامیہ کا انعقاد کیا اور جیسا کہ ہر ایک پر واضح ہے کہ اس صدی کے ان آخری پچیس سالوں کے دور میں اسلامی ممالک بڑی گرم جوشی سے اپنے تعلقات استوار کر رہے ہیں اور تمام میدانوں میں ایک دوسرے سے تعاون کر رہے ہیں۔ اس ضمن میں ہم دیکھتے ہیں کہ ترکی نے بھی تمام اسلامی ممالک سے بھائی چارے کے تعلقات قائم کر رکھے ہیں اور ان کے ساتھ اپنے تعلقات کو ہمیشہ مضبوط کر رہا ہے اور اللہ کا شکر ہے کہ یہ تدبیر بھی تاجی علیٰ غلّٰی و اگر پر رواں دواں ہے۔ اگرچہ حکومتیں تبدیل ہوتی رہتی ہیں اور خواہ کوئی حکومت اس میں دلچسپی لے یا نہ لے یہ عمل جاری و ساری ہے اور تعلقات میں ترقی کے اس عمل سے بالفعل ثمرات حاصل ہونگے اور اس طرح آج عالم اسلامی نے اس سے پہلے ادوار کی نسبت زیادہ وضاحت سے اسلام کی حقیقت کو پہچان لیا ہے اور دوسری طرف ہم دیکھتے ہیں کہ دنیائے اسلام کے تمام ممالک (باستثنائے چند) آپس میں تعلقات کی بہتری کے لئے سرگرم ہیں اور یقین ہے کہ اس نئے دور میں دنیائے اسلام کو چار بنیادی اقدامات سے بہت زیادہ فوائد ہونگے ان چار اقدامات کو ہم مختصر یہاں بیان کر رہے ہیں۔

**اسلامی ممالک کی اپنی اقوام متحدہ کا قیام** | موجودہ طور پر قائم شدہ اقوام متحدہ کی سب سے پہلی قرارداد دودہ

تھی جس کے مطابق اسرائیل قائم ہو گیا۔ یہ وہ اقوام متحدہ ہے جس نے اپنے کانگرافٹ میں لاکھوں مسلمان فلسطینیوں کو انکے گھروں اور انکے کھیتوں سے محروم کر دیا اور انہیں بے گھر بنا کر ان کی جگہ مختلف مقلات سے لاکر بیرونی لوگوں کو آباد کر دیا اور ان اجنبی کو عین عالم اسلام کے درمیان میں فلسطینیوں کی جگہ لاکر اس طرح بسایا کہ وہ پورے عالم اسلامی کے لئے اضطراب و بے چینی کا سبب بن گئے۔

اس اقوام متحدہ نے گزشتہ ۷۳ سال میں ہمیشہ دنیائے اسلام کے مسائل کے حل کے خلاف مہمونی منصوبوں کا ساتھ دیا ہے۔ اسی پر ایں نہیں کیا بلکہ اس نے

فلسطینیوں کے خود ارادیت پسندانہ جدوجہد کے لیے ایک مرتبہ بھی بحث نہیں کیا۔

اگر اسرائیل کا کوئی بھی معادہ ہو اگرچہ وہ تھوڑا ہی ہو پھر بھی سلامتی کونسل جیسے ادارے اپنے اجلاس منعقد کرنے میں ذرہ برابر بھی پس و پیش نہیں کرتے خواہ آدمی رات کا وقت ہی کیوں نہ ہو۔ موجودہ اقوام متحدہ میں پانچ ایسی غیر مسلم حکومتیں شامل ہیں جنکے پاس ”دیو“ کا حق توجہ ہے اور اس کی وجہ سے وہ بے شمار مرتبہ ظلم اور عدم مساوات کا مظاہرہ کرتے رہے ہیں اور آج تک اقوام متحدہ جس پالیسی پر کاربند رہی ہے یہ عالمی صیہونی فوہشل کے من مطابق ہے اور اسلامی ممالک کے لئے یہاں صرف دو ٹنگ کے علاوہ اور کچھ بھی نہیں ہے اس لئے دنیائے اسلام کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے لئے ایک خصوصی اقوام متحدہ تشکیل دے۔

اسلامی ممالک کو چاہئے کہ وہ اپنے باہمی معاملات اور عالمی معاملات کو تعاون و اخوت کی نفسائیں پر رکھیں تاکہ بین الاقوامی مسائل میں بھی حق و صداقت کا بول بالا ہو۔ تمام اسلامی ممالک کو چاہئے کہ وہ اس طرح یکجان ہو کر قدم آگے بڑھائیں جس طرح ایک جسم میں ایک دل دھڑک رہا ہوتا ہے۔

## اسلامی مشترکہ منڈی کا قیام اور اسلامی دنیا میں لین دین

دنیا کے بیشتر ملک ڈالر کو اپنی کرنسی کے لین دین کے لئے استعمال کرتے ہیں اور ایک ڈالر ایک کاغذ پر چھاپ کر ۶۰۰ چھ سو ملین کی تعداد میں امریکہ سے باہر بیچ دیا جاتا ہے اور ریاست ہائے متحدہ امریکہ کو کاغذ کے ان پرزوں (ڈالروں) کے عوض پٹرول اور دوسرا خام مال حاصل ہوتا ہے امریکہ کو یہ فائدہ اس کے خون پسینے کی کمی نہیں ہے بلکہ یہ دوسرے ملکوں کی رقوم کے بدلے میں ہوتا ہے ”دوسری طرف امریکہ بازار میں پھیلانے ہوئے ان ڈالروں کو دوبارہ مختلف قسم کے حصص یا سندات کے بدلے میں واپس حاصل کر لیتا ہے تاکہ اس رقم کو دوبارہ استعمال میں لاسکے اور یہ سلسلہ اسی طرح چلتا رہتا ہے اور ایک اندازے کے مطابق دنیا کے غریب ممالک ہر سال امریکہ

کو ان غیر محسوس طریقوں سے تین سو ملین ڈالر کی رقم ادا مہیا کرتے ہیں چونکہ امریکہ پٹرول بھی اپنے ڈالر کے عوض حاصل کرتا ہے اس لئے پٹرول کی وہ مقدار جس کی قیمت اٹھارہ ڈالر ہو اس کے لئے امریکہ نہایت سہولت و آسانی سے پینتیس ڈالر ادا کر سکتا ہے۔ لیکن اس طرح وہ دوسرے ممالک جو اپنے گاڑے خون پسینے کی کمائی ہوئی دولت میں سے مجبوراً پینتیس ڈالر ادا کر کے تیل خریدتے ہیں ان کو اس کے لئے بہت زیادہ تنگ و دو کر رہی ہوئی ہے اور خود مغربی دنیا نے بھی ان ممکنہ مشکلات کے بارے میں کچھ نہیں سوچا تھا اور اب جیسا کہ سب کو معلوم ہے کہ یورپی مشترکہ برادری کے رکن ممالک بھی مشترکہ نئے کرنسی یونٹ پر کسی دوسری کرنسی کو تفوق حاصل نہ ہو لیکن جہاں تک اسلامی ممالک میں اس تفوق کا تعلق ہے تو ان ممالک میں تو یہ بالفعل زیادہ شدت سے موجود ہے۔ اور ان حالات میں جب کہ مغربی ممالک بھی اس تجربے کو ہواشت نہیں کر سکتے تو مسلمان ملکوں کے لئے بھی اسی میں مصلحت و فائدہ ہے کہ وہ اس صورت حال کو تبدیل کر دیں جو دنیائے اسلام کی ترقی کی راہ میں بڑی رکاوٹ بنی ہوئی ہے۔

اس ضمن میں ممالک اسلامیہ کو چاہئے کہ وہ اپنے درمیان مشترکہ کرنسی یونٹ کو پہنچانے میں جلدی کریں اور جب یہ کرنسی تمام اسلامی ممالک کے درمیان مشترک ہوگی تو اس کی قیمت کو برقرار رکھنے کے لئے باہمی کچھتی کو بھی لازماً فائدہ پہونچے گا۔ اور اگر یہ چاہئے تو پھر ہمارے حاجیوں کو حجاز مقدس میں قیام کے دوران یا سفر پر کے دوران کسی دوسری غیر ملکی کرنسی میں نہ رہنا حاصل کرنیکی ضرورت نہیں رہے گی اور اس سے اتنے زیادہ فائدہ حاصل ہوئے جو شمار نہیں کئے جاسکتے ہمیں کرنسی کی اہمیت سے صرف نظر نہیں کرنا چاہئے کیونکہ یہ بھی حق کے پیمانوں میں سے ایک پیمانہ ہے اور اگر ہم حق کو ثابت کرنا چاہتے ہوں تو ضروری ہے کہ ہمارے پاس صحیح کرنسی ہو اور کھوٹے سکے نہ ہوں۔

## اسلامی ممالک کی مشترکہ دفاعی تنظیم کا قیام

مغربی ممالک نے اپنے مشترکہ دفاع کی غرض سے دو مشترکہ تنظیمیں قائم کر رکھی

مغربی ممالک نے اپنے مشترکہ دفاع کی غرض سے دو مشترکہ تنظیمیں قائم کر رکھی



ہیں وہ معاہدہ شمالی اوقیانوس، ناٹو اور دارمساپیکٹ کے نام سے مشہور ہیں۔ آج مغربی ممالک اپنی مشینی مصنوعات کی قیمتوں میں بہت تھوڑے تھوڑے وقفوں سے بہت زیادہ اضافہ کرتے رہتے ہیں تاکہ اپنے ملکوں کے عوام کی فلاح و بہبود کر سکیں اور اگر اسلامی ممالک بھی ان جیسی کسی تنظیم کی بنیاد رکھ کر اور اس مہلے میں کسی قسم کے اپنے ذاتی دفاع کیلئے بیڑوں کی قیمتوں میں اضافہ کرنے کا ارادہ ظاہر کریں تو اگرچہ یہ اسے ممالک کا حق ہے تب بھی بہت جلد کھل کر سامنے آجائے گا کہ ان اسلامی ملکوں کو یورپی ممالک سے کتنی بڑی مخالفت کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔

۱۹۸۳ء میں یہ خبر آئی تھی کہ امریکہ نے ایک فوج تیار کی ہے جس میں ایک لاکھ افراد شامل ہیں اور جن کا کام یہ ہے کہ جب امریکہ اس بات کی ضرورت محسوس کرے تو وہ اسلامی ملکوں میں داخل ہو جائیں اور وہ فوجی خلیج کی جنگ میں داخل بھی ہو گئے اس وقت کویت میں پچاس ہزار امریکی فوج ڈیرہ چلے ہوئے ہے اور اس کا خرچ کویت برداشت کر رہا ہے جب کہ وہ فوج کویت کی حفاظت نہیں بلکہ اسرائیل کی حفاظت کے لئے تیار پذیر ہے اور انکو اگر امریکہ کی طرف سے ذرا بھی اشارہ ملا تو وہ اسلامی ممالک میں ہیں قتل عام شروع کر دیں گے جیسا کہ بوسنیا میں سرب کر رہے ہیں اور اقوام متحدہ کے قانون پر جو انہیں رہنمائی اور تھوڑی سی مدد جس میں خنزیر کا گوشت بھی شامل ہوتا ہے جب فائروں سے مظلوم بوسنیائیوں کے لئے گرایا جاتا ہے تو وہ سربوں کے علاقے میں گرتے ہیں اتفاق ہے یا بھوک سے تڑپ کر مرنے کے لئے چھوڑ دینا۔

اب اگر بوسنیا کی طرح اسلامی ممالک پر بھی بیک وقت یلغار کر دی جائے تو کیا اسلامی ممالک صرف قماشانی بن کر کھڑے رہیں گے؟ کیا ان ممالک کو کسی حملے کی صورت میں اپنے حفاظت اور دفاع کی ضرورت نہیں ہے؟ کیا بوسنیا کے مسلمانوں کی فوجی مدد ضروری نہیں ہے؟

اس لئے اسلامی ممالک کے لئے ضروری ہے کہ وہ جلد از جلد اپنے درمیان ایک مشترکہ دفاعی تنظیم قائم کر لیں۔

رابطہ و تعاون کا قیام | اسلامی یونیورسٹیاں وقت کے ساتھ ساتھ ترقی کر رہی ہیں اور ترقی کے مختلف میدانوں میں اپنی سرگرمیوں کو نمایاں

کر رہی ہیں ان یونیورسٹیوں کے پاس اپنے تجربہ کار اور ماہرین علوم موجود ہیں جن کی تعداد دن بدن زیادہ ہو رہی ہے ضرورت اس بات کی ہے کہ اس تمام تر تحقیق اور وسائل کو اس رخ پر ڈالا جائے جہاں سے دنیائے اسلام کے تمام افراد بہرہ مند ہو سکیں۔ اس لئے ضرورت ہے کہ ایک مستقل تنظیم کے ذریعے جس کے ذمہ صرف یہ کام لگایا جائے عالم اسلام کے مختلف حصوں میں موجود یونیورسٹیوں کے درمیان رابطہ و تعاون پیدا کیا جائے۔

ہم خدائے بزرگ و برتر سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہماری قوم، تمام امت اسلامیہ اور تمام بنی نوع انسان کو راہ حق و صداقت کی پہچان کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور ہمیں اپنے فضل و کرم سے سیدھی راہ پر چلنے کی توفیق دے۔ آمین۔

حضرت اس پر آشوب وقت میں آپ کی اور برادر ڈاکٹر عبداللہ عمار کی سرگرمیاں ناقابل فراموش ہیں اللہ تعالیٰ آپ لوگوں کو اور بھی دین کی خدمت کے مواقع فراہم کرے۔ آپ کی سب سے بڑی محنت کا پھل جامعہ الرشاد کی شکل میں شہرہ آفاق پر رونق افروز ہے جہاں قرآن و حدیث، فقہ و منطق کے ایسے درس دیئے جاتے ہیں کہ ہندوستان کے چند مدارس کو چھوڑ کر اس کا مقابلہ ناممکن ہے۔

حضرت میری آپ سے ایک شخص دوست تھی کہ جامعہ میں اگر ایک دو چیزوں کا اضافہ کر دیا جائے تو جامعہ اپنی شہرت کا محتاج نہیں پھر بھی ایک اور میدان کے مجاہد تیار ہو سکتے ہیں۔

آج ہر جگہ انگریزی سائنس اور کمپیوٹر کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔ کمپیوٹر کی افات کی طرح اور تادم کر کے انگریزی کا ایک بہترین نصاب اور سائنس بھی نصاب میں داخل کر لیتے تو سونے پہ سہاگہ ہو جاتا اور میں اس مضمون کو اس امید پر ارسال خدمت کر رہا ہوں کہ آپ اہل علم حضرات کو اس پر دعوت فکر و عمل دیں گے اور اگر کہیں کوئی کام

میرے ذمہ ہو گیا تو انشاء اللہ حسب استطاعت انجام دیں گی کوئی تاہم یہی نہیں کرونگا۔ اللہ ہمارا حامی و مددگار ہو۔

# اسلامی فقہ کے بارے میں

## حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام حیدر مدظلہ کی راجی

فقہ اسلامی کا مسلمانوں کی زندگی کے ساتھ چول دامن جیسا تعلق ہے مہد سے لحتک پیدائش سے موت تک عبادات سے معاملات تک خاندانی زندگی سے بین الاقوامی تعلقات تک کون سا ایسا گوشہ ہے جو فقہ اسلامی کی رہنمائی کا محتاج نہ ہو شادی بیاہ ازدواجی تعلقات بچہ جو مال کے بیٹ میں ہے بچہ جو مال کی گود میں ہے بچہ جو مدرسوں اور اسکولوں میں ہے جوانی رعنا جو شباب کے مرحلہ سے گذر رہا ہے وہ دھیرے دھیرے عمر شخص جو گھر اور باہر خاندان اور محلہ اور اپنے سماج اور ملک کا ذمہ دار شہری ہے بازار میں کاروبار منصف کا ہوں میں دست کاری میں مزدوروں کو مالک کو ان سب کو شریعت کی رہنمائی کی ضرورت ہے اپنے رب کے سامنے سر بسجود ہونے والا بندہ عاجز نمازی نفس کی ظہارت کے لئے روزہ رکھنے والا روزہ دار مال کی پاکیزگی کے لئے زکوٰۃ ادا کرنے والا مسلمان جذبہ عشق سے سر مست خانہ خدا کا زائر یہ سبھی خدائی رضا کے طالب بلوچتے ہیں کہ ان سب کاموں کو انجام دینے کے لئے اللہ نے کیا قانون و ضابطے مقرر کئے ہیں؟ اور اس کے حقوق و اختیارات کیا ہیں اور کس کے کیا فرائض و حقوق ہیں؟ ان سب کا جواب فقہ اسلامی فراہم کرتی ہے۔

فقہ کے موضوع پر بہت سے مختصر اور طویل کتابیں لکھی گئیں عام بھی اور خاص بھی ایسی کتابیں بھی جو کہ موضوع چند خاص فقہی ابواب ہے مثلاً محض عبادات یا پھر معاملات بعض کتابیں تمام ابواب فقہ پر لکھی گئیں لیکن زیادہ تر یہ کتابیں عربی زبان میں لکھی گئیں پھر جب فارسی کا رواج ہوا تو کچھ کتابیں یا تو عربی سے فارسی میں ترجمہ کی گئیں یا براہ راست فارسی میں لکھی گئیں متاخرین کے زمانہ میں قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ علیہ کی کتاب ”مالا بد مذہب“ عبادات کے موضوع پر مفید اور مستند کتاب کی حیثیت سے آج بھی

معروف ہے اور مدارس میں داخل نصاب ہے جب علماء نے محسوس کیا کہ فارسی کا رواج عوام میں کم ہوتا جا رہا ہے تو اپنے اپنے زمانے میں انہوں نے اردو میں بھی فقہ کے موضوعات پر کتابیں لکھیں مثلاً مولانا کرامت علی جوہروری رحمہ اللہ علیہ کی مفتاح الجنۃ اور مولانا سخاوت علی جرالد کی راہ نجات وغیرہ ایک زمانہ میں گھر گھر پڑھی جاتی تھیں۔ کچھ رسالے بچوں کو تعلیم دینے کے لئے لکھے گئے جیسے مفتی کفایت اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”تعلیم الاسلام“ اور سب سے جامع ترین کتاب حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی ”ہشتی زیور“ ہر مسلمان کے گھر تک پہنچی اور اس طرح لکھی گئی کہ خواتین بھی اس سے استفادہ کر سکیں اور مستند ایسی کہ علماء کو اگر کسی مسئلہ کی تحقیق مطلوب ہو اور دیہاتوں میں کوئی فقہی کتاب میسر نہ ہو تو ہشتی زیور مکمل مدلل منکوا کر مسئلہ کی تحقیق کر کے اطمینان قلب کے ساتھ پوچھنے والے کو شرعی مسئلہ بتا سکتے ہیں ان کے علاوہ اور بہت سے علماء نے مختصر اور مطبوع کتابیں لکھی ہیں مثلاً بہار شریعت وغیرہ ۵۶-۱۹۵۵ء میں مجھے حضرت مولانا عبدالشکور لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”علم الفقہ“ پڑھنے کا موقع ملا تو اس کتاب کی افادیت کا قائل ہوا اور ساتھ ہی ساتھ اس کی ضرورت کا شدید احساس ہوا کہ فقہ کے تمام ابواب پر ایک جامع کتاب ایسی آسان اردو زبان میں لکھی جائے جسے ہر شخص سمجھ سکے اور جو حد درجہ مستند اور بڑی حد تک جزئیات پر حاوی ہو جو ایک ضابطہ عمل کی حیثیت سے ہر مسلمان کے گھر میں موجود ہو۔

میں اپنی خوشی اور مسرت کے اظہار کے لئے الفاظ نہیں پاتا کہ یہ اہم کام اللہ تعالیٰ نے ہمارے بزرگ حضرت مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب سے لیا مولانا محترم اپنے وقت کے ذہین طلبہ میں رہے ہیں اور فراغت کے بعد انہیں علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ جیسی شخصیت کی فیض رسان محبت ملی جس نے انہیں علم و تحقیق کا ذوق دیا اور فقہ سے مناسبت کے لئے یہ کافی تھا کہ انہیں اپنے وقت کے بڑے فقیہ مولانا شبلی نقیہ سے شرف تلمذ حاصل ہوا ہی وجہ تھی کہ سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ دلائل المصنوعین سے متعلق تین شبلی رہے ہیں ایک علامہ شبلی نعمانی دوسرے مولانا شبلی محکم تیسرے فقیہ ملندہ سے متعلق تین شبلی رہے ہیں ایک علامہ شبلی نعمانی دوسرے مولانا شبلی محکم تیسرے فقیہ

بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ

کے دوران قیام مولانا سے فتویٰ کا کام بھی لیتے تھے۔

علامہ مناظر حسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں مولانا عبد الباقی اندوئی نے کہیں لکھا ہے کہ مولانا گیلانی نے تعلیم تو دیوبند میں پائی ہے مگر مزاج انکا ندوی تھا میں جب محرم مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب کو دیکھتا ہوں تو محسوس کرتا ہوں کہ انہوں نے تعلیم تو ندوہ میں پائی ہے مگر ذہن اور فقیہی معاملات میں انکا تعلق ان کی نسبت دیوبند سے جوڑتا ہے جس پر اسلامی فقہ کے علاوہ ان کی متعلقہ دوسری تحقیقی کتابیں شاہد ہیں مثلاً فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل، اجتہاد و تبدیلی احکام، فتاویٰ عالمگیر اور اس کے مومنین وغیرہ اہل علم سے فراج تحسین وصول کر چکی ہیں۔

بہر حال مولانا کی کتاب ”اسلامی فقہ“ جس کے ایک خاص حصہ کا میں نے خود مطالعہ کیا ہے میرے نزدیک اردو زبان میں فقہ اسلامی کی ایسی کتاب ہے جو انسانی زندگی کے تقریباً تمام احکام پر حاوی ہے۔ دوسری طرف ایسی آسان تعبیر اور خوبصورت ترتیب کے ساتھ سامنے آتی ہے جسے ہم مسلمانوں کے لئے ایک قیمتی تحفہ قرار دے سکتے ہیں ابتداء میں ایمان و عقیدہ کے بیان کا اضافہ بھی ایک خاصے کی چیز ہے۔ توحید، آخرت اور رسالت کے اثبات میں جو طرز تعبیر اور طریقہ اسد لال اور ٹرانس لیز طرز بیان موصوف نے اختیار کیا ہے وہ بجاے خود ایک مستقل رسالہ کی انا دیت رکھتا ہے۔

یہ کتاب عام لوگوں کے لئے بڑے نیکے جدید تعلیم یافتہ طبقہ کے لئے خود طلبہ اور علماء کیلئے بھی انتہائی مفید ہے اسے ہر کتب خانہ ہی میں نہیں بلکہ ہر گھر میں رکھنے اور ہر مدرسہ میں داخل نصاب کرنے کی سفارش کی جانی چاہئے۔

میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مصنف کو اس عمل کا اجر جزیل عطا فرمائے اور مستفیدین کو اس سے زیادہ سے زیادہ فائدہ پہنچائے۔ (آمین)

پچھلے صفر کا ماحشر

مولانا شبلی جبرائیل جو فقیہ عصر حضرت مولانا عبدالحی فرنگی علی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے اس تحریر میں انوالد کرشبلی فقیہ کا ذکر ہے۔

# الرشاد کی ڈال

موسم مولانا مجید اللہ نقوی صاحب اسلام علیکم

قرآن مجید اور غیر عربی رسم الخط | ایک ضرورت سے آپ کا ایک پرانا شمارہ ہاتھ میں لیا تو عنوان بالا پر اس میں محترم نیاز قومی

صاحب کا ایک اہم مضمون نظر آیا جسے مکرر غور سے پڑھا میں نے نندکار اور سخی صاحب کا شائع کردہ قرآن شریف ہندی "قواب تک" کو دیکھا ہے لیکن چند باتیں نیاز قومی صاحب سے عرض کرنے کو جی چاہتا ہے، مناسب ہو تو چھاپ دیں۔

(۱) وہ مضمون کے صفحہ (۳۹) پر تحریر فرماتے ہیں کہ "البتہ محمد مارمدوک پکتھال کے انگریزی ترجمہ قرآن میں اس امر کا لحاظ رکھا گیا ہے" کہ انگریزی اور عربی دونوں متنوں کے ایک ساتھ ہونے کے باوجود صفحے دائیں سے بائیں چلتے ہیں، یہاں تفصیل نہیں ہے کہ آیا یہ حیدر آباد کن کے اڈیشن میں ہے یا کسی اور میں؟ اور تاریخ بھی نہیں ہے۔

(۲) یہ بیان مفید ہو گا کہ محمد عبد الحلیم الیاسی صاحب نے ۱۹۵۹ء میں حیدر آباد کن میں پکتھال مرحوم ہی کے ترجمہ قرآن مجید کے ساتھ اصل عربی متن کو لاطینی خط میں لکھ کر شائع کیا ہے یہ چند اوراق بطور نمونہ چھپے تھے۔ پھر سارا قرآن مجید اسی طرح چھپ چکا گو دامیر کھام میں ۱۹۷۸ء اور مکرر ۱۹۸۳ء میں چھپوایا ہے کہ اصل اور ترجمہ دونوں لاطینی خط میں ہیں۔

(۳) یہ بھی عرض کرتا چلوں کہ میرا پنا فرانسیسی ترجمہ قرآن مجید جو پہلی بار اکتوبر ۱۹۵۹ء میں اور دوسری بار اسی سال نومبر ۱۹۵۹ء میں چھپا وہ ایک لسانی تھا۔ دو لسانی اشاعت ۱۹۶۳ء میں ایک مسلمان دوست نے کی مگر حسب "مغول" صفحہ بائیں سے دائیں چلتے ہیں ایک صفحہ پر ترجمہ اور مقابل کے صفحہ پر عربی متن۔ مگر جب ۱۹۸۵ء میں اس کا تیسرا واد اڈیشن ایک امیر کی دوست نے چھپوایا تو میں نے صفحہ دائیں سے بائیں چلانے یعنی عربی متن ہی نہیں، فرانسیسی ترجمہ بھی دائیں سے بائیں چلتا رہا۔ اب ۱۹۹۳ء میں الحمد للہ ترجمے کا بیسواں اڈیشن مطبع میں ہے اور دائیں سے بائیں ہی چل رہا ہے اور میں عربی کو لاطینی خط میں لکھنے کا مخالف ہوں اس لئے عربی متن عربی خط ہی میں ہے۔

(۴) یہاں ایک مسلمان فرانسیسی ہیں جس نے کچھ عربی بھی سیکھ لی ہے، میرے کہنے سے انہوں نے ایک رسالہ شائع کیا ہے جس میں ”عورت“ کے متعلق چالیس احادیث نبویہ کو شائع کیا ہے۔ اس میں عربی متن ہی نہیں، فرانسیسی ترجمہ بھی عربی خط میں لکھ کر شامل کیا ہے میرے پاس وسائل نہیں درمیان میں پورا قرآن مجید پورے فرانسیسی ترجمے کے ساتھ اس طرح شائع کروں کہ فرانسیسی زبان بھی عربی خط میں رہے (جیسا مذکورہ عورت کے متعلق اربعین حدیث میں ترجمہ فرانسیسی بھی عربی خط میں ہے) اس کا نام ہے ”کارنت حدیث اد سوئے دلا فام“ یہ شمالی افریقہ کے مسلمانوں کے لئے کارآمد ہوگا۔ انشاء اللہ۔ فقط  
(محمد ڈاکٹر) (محمد حمید اللہ صاحب مدظلہ)  
(پیرس)

مقرم المقام جناب حضرت مولانا نجیب اللہ صاحب ندوی مدظلہ العالی

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

کل ایک صاحب کے یہاں اپریل کا شمارہ ارشاد ملا اور گھسے بگاھے ان کے یہاں مل جاتا ہے بہر حال اس میں آپ کا اداریہ (جو درحقیقت ایک تاریخی ٹکڑے) پڑھا اور پھر آپ ملت اسلامیہ کے لئے جو کام کر رہے ہیں اور ملی کونسل کے ذریعہ ملت کے شیرازہ کو متحد کر کے جو حفاظت دین کی طرف قدم بڑھا رہے ہیں آپ کی اس عمر میں اس سعی پر دل سے دعاؤں نکلیں اللہ پاک آپ کو جملہ اوقات عنایت فرمائے اس وقت کرنے کا کام یہی ہے اور علاوہ ازیں آپ نے چند لوگوں کو جو مشورہ دیا ہے کہ وہ بجا تنقید سے اپنے کو دور رکھیں یہ ایک مفید مشورہ ہے وہ بروقت ہے کاش وہ حضرات اس کی طرف توجہ کر سکیں ”دوسرے کچھ توجہ کر سکتے ہیں لیکن خاں صاحب اور انجم صاحب کے گلے میں شاید نہ اترے

عبد الغفار عفرہ چوڑی والا ان جامع مسجد دہلی - ۶

قبلہ مخترم جناب نجیب اللہ صاحب ندوی

اسلام علیکم

عرض یہ ہے کہ میں آپ کا سالہ الرشاہد قریب ۴ سال سے پڑھتا ہوں اور سالہ خیر باد ہوں اور اپنے طے والوں کو بھی خریدار بنایا آپ کے سفیر جوتے ہیں انکے سامنے خریدار بنوئے تھے۔ میں آپ سے بے حد متاثر ہوں آپ جیسا بے باک نڈر عالم میری نظر میں اس وقت کوئی بھی نہیں ہے میں آپ کا ادارہ پڑھ کر بہت سکون ہوتا ہے اور اپنی دوکان پر تمام لوگوں کو سنا تا ہوں اور کہتا ہوں کہ صرف ۱۰ عالم پورے ہندوستان میں نکل کر آجائیں تو بہت کچھ ہو سکتا ہے جو اللہ پاک نے ہر کو قرآن پاک میں بتایا ہے کہ نظام کفر میں مسلمان نہیں رہ سکتا ہے۔ باقی عرض یہ ہے کہ میں سلائی کی دوکان چلاتا ہوں بہت کم صرف درجہ پانچمک پڑھا ہوں اس لئے معافی چاہتا ہوں کہ لکھنے میں کوئی کمی رہ گئی ہو تو آپ معاف کریں۔

میں نے قرآن پاک کو خاص کر ان آیتوں کو خوب پڑھا ہے مگر کہیں سے نہیں کہ تین بار طلاق۔ طلاق طلاق کہہ دینے سے طلاق ہو جائے گی۔ اللہ پاک سے دعا کرتا ہوں کہ ایک بار آپ کی زیارت نصیب ہو جائے تو مجھے سکون مل جائے۔ میں بہت پریشان رہتا ہوں کہ ہمارے بچے جو اس ملک میں جوان ہو رہے ہیں ان کا کیا ہوگا آپ ایسے لوگ اب نہیں نظر آتے ہیں۔ آنے والی نسل کا کیا ہوگا۔ اللہ پاک آپ کو لمبی عمر عطا فرمائے۔

فقط آپ کا غلام

نیشنل ٹیلرس محمد اسماعیل ٹیلر مولانا حسرت موہانی روڈ کانپور

ذی احتشام حضرت مولانا مجیب اللہ صاحب زیدت حسناکم۔

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

بعد از تحیہ مسنونہ

عرصہ دراز سے آپ کا سالہ الرشاہد، بنام مدرسہ رحمانیہ شیرکوٹہ جاری ہے سفر و حضر میں مطالعہ کر لیتا ہوں مضامین میں ششگلی، حجرات مندی ہو شمندی زیر کی ورد ملت کی عکاسی معنی خیزی لائقِ مد تحسین ہے۔ ع خدا کرے زود قلم اور زیادہ۔

مدرسہ ہذا کے اہتمام پر اور خوردا الحانج مولوی محمد محفوظ الرحمن تھے۔ ان کا اس سال حج بیت اللہ



سے واپس میں بمبئی ریلوے اسٹیشن پر مورخہ ۲۰ رزی الحجہ ۱۴۱۳ھ ۱۲ جون ۱۹۹۳ء بروز جمعہ  
حرکت قلب بند ہو جانے کی وجہ سے انتقال ہو گیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون مرحوم مدفون نے  
پسماندگان میں ایک عمر ضعیفہ والدہ اور ۳ لڑکے ۳ لڑکیاں ایک بیوہ اور ۳ بھائی چھوٹے  
ہیں آپ سے مرحوم کے لئے دعا و مغفرت کی درخواست ہے۔

نوٹ:۔ افسوس ہے کہ مولانا مرحوم کے بارے میں مولانا شریف الحسن صاحب کے تاثرات  
کو ہم شائع نہیں کر پا رہے ہیں انشاء اللہ اس خط سے اس کی کچھ تلافی ہو جائے گی،  
مولانا کی خدمات دینی کو اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ ہم بصدق دل ان کے لئے دعا کرتے ہیں۔  
فقط والسلام \_\_\_\_\_ مولانا شریف الحسن غفرلہ

مخدوم مکرم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

”اہل دل کی باتیں“ نظر نوار ہوئی۔ تو ”صحبتے یا اہل دل“ کی یاد دلا گئی۔  
کتاب باذوق قارئین کے لئے دوا بے درد دل کا کام کرے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔  
کتاب میں اصلاحات غالب کے عنوان سے ایک شعر  
ہم آہ بھی کرتے ہیں تو ہو جاتے ہیں بدنام۔۔۔ وہ قتل بھی کرتے ہیں تو چرچا نہیں ہوتا  
غالب کے اشعار کے ضمن میں آگیا ہے۔ حالانکہ اس کے شاعر اکبر الہ آبادی ہیں۔  
اگلے ایڈیشن میں اس کی تصحیح فرمادیں۔ کیا ہی اچھا ہوتا اگر کتاب میں ایک باب  
حضرت مولانا مرحوم کی مختصر سوانح حیات ہوتا۔  
اگر ممکن ہو تو اس کا بھی اضافہ فرمادیں۔ ویسے کتاب کا نام ”اہل دل کی باتیں“ اس کے  
اختصار کے لئے کافی ہے۔

امید ہے کہ مزاج گرامی بخیر ہوں گے۔ والسلام

آذاذ ضمیر گلہری

# نئی کتابیں

**مسائل سود** | از مولانا عبداللہ شاہ فریدی صفات ۲۰۰ کتابت و طباعت قیامت  
درج نہیں ملنے کا پتہ دارالعلوم علیہ جدا شاہی ضلع بستی

جیسا کہ نام سے ظاہر ہے اس میں سود کے مختلف پہلوؤں پر قرآن پاک حدیث نبوی اور فقہائے کرام کے اقوال کے ساتھ زیادہ تر حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے فتاویٰ رضویہ کی روشنی میں گفتگو کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ کتاب کو چھ ابواب میں تقسیم کیا گیا ہے پہلے باب میں مرتب نے سود کی حرمت کے چار ادوار قائم کر کے قیامت قرآنی کی روشنی میں ان کی تفصیل کی ہے۔

دوسرے باب میں ان احادیث کو نقل کیا ہے جن سے سود کی حرمت یا مذمت ثابت ہوتی ہے۔ تیسرے باب میں ربو کی لغوی اور شرعی تعریف اور اس کے اقسام خاص طور پر ربو النسیہ اور ربو الفضل پر تفصیل سے بحث کی ہے۔ چوتھے باب میں بیہ کاری پر بحث ہے۔ پانچویں باب میں یوع فاسدہ کا بیان ہے، چھٹے باب میں سود و صدقہ کے مختلف مسائل کا ذکر ہے۔

ابتدائی دو تین ابواب کے بعد مصنف نے جو کچھ لکھا ہے اس کا ماخذ زیادہ تر فتاویٰ رضویہ ہے اس کے پڑھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب سود و قمار کی کسی بھی صورت کو جائز نہیں سمجھتے تھے معنف کو جہاں اچھے فتاوے میں کچھ تضاد محسوس ہوتا ہے انہوں نے اس کی توجیہ و تطبیق کی کوشش کی ہے خاص طور پر ربو النسیہ اور ربو الفضل پر اچھی تحقیقی بحث کی ہے۔ مگر محسوس ہے کہ بعض علماء ہندوستان کو شاید دلالت قمار دیکر سود و قمار کی بہت سی صورتوں کو جائز قرار دینے لگے ہیں۔

مصنف کی کوشش ہر طرح قابل ستائش ہے مگر سود کے مضموع پر اس سے پہلے متعدد تحقیقی کتابیں شائع ہو چکی ہیں جنہیں کافی فکری مواد ملتا ہے۔ اگر اس کا مطالعہ بھی مصنف نے کر لیا

ہوتا تو فکری حیثیت سے اس کی افادیت میں مزید اضافہ ہو جاتا موجودہ دور میں سود و قمار کی جو نئی نئی صورتیں پیدا ہو گئی ہیں ان کے سمجھنے اور ان کے احکام معلوم کرنے میں یقیناً یہ کتاب مفید ثابت ہوگی۔ اور اس سلسلہ کے بہت سے مسائل بھی ذہن میں تازہ ہو جائیں گے۔

**راستے کی تلاش** مولانا عتیق الرحمن سنبھلی صفحات ۲۱۲ کتابت و طباعت اعلیٰ ناشر: الفرقان بک ڈپو ۱۱۲ نظیر آباد لکھنؤ قیمت ۳۵ روپے۔

مولانا عتیق الرحمن سنبھلی ایک مدت تک الفرقان کی ادارت کے ذمہ دار رہے ہیں اس مدت میں انہوں نے ہندوستان اور دنیا کے مسلمانوں کے مسائل پر بے شمار فکر انگیز ادارے لکھے تھے اس مجموعہ میں انہیں میں سے منتخب کر کے ۲۰-۲۱ اداریوں کو اس مجموعہ میں شامل کیا ہے ان اداریوں سے حالات کی عکاسی اور ان کا تجزیہ بھی ملتا ہے اور ان حالات سے نبرد آزما ہونے کی ہلکی پھلکی تدبیروں کا بھی ذکر ہے۔ بہر حال ان کے پڑھنے سے آزادی کے بعد یعنی ۱۹۴۷ء سے ۱۹۷۱ء تک کی مسلمانوں کی خونچکاں تاریخ کا نقشہ آنکھوں کے سامنے آ جاتا ہے نہ جانے کیوں مصنف نے اداریوں کے حوالے کے لئے صرف الفرقان کی جلد نمبروں اور شمارہ نمبروں کا ذکر کافی سمجھا ہے درمیان میں بھی ہر جگہ مہینہ کا ذکر کیا ہے مگر سن کا نہیں۔ یہ ایک تاریخی دستاویز ہے اس لئے اس میں ہر ادارے کے ساتھ مہینے اور سال کا ذکر بہت ضروری ہے۔

خدا کرے ہم اسے ایک داستان غم کے طور پر نہیں بلکہ ان میں جن جن اپنی داخلی کمیوں کی نشاندہی کی گئی ہے اسے ہم صدق دل سے قبول کرتے ہوئے انہیں دور رسنگی بخش کریں۔

۱۔ گرانی اتنی تیزی سے بچھا کر رہی کہ مجبوراً ہم کو ارشاد کا سالانہ نہ تعاون بچاؤ کے بجائے ساتھ کو بلڈرز ہائے ناظرین سے گزارش ہے کہ وہ اسے ضرور قبول کر لیں گے۔  
۱۲۔ ارشاد کے جلد نمبر اور شمارہ نمبریں کئی سال سے غلطی چلی آرہی تھی اب درست کر دی گئی ہے ناظرین اپنی جلدوں میں بھی درست کر لیں۔

۱۳۔ براہ کرم آپ حضرات ارشاد کے نمائندے کے پیچھے کا انتظار نہ کریں اپنا چندہ مئی آرڈر سے روانہ کر دیں۔ (۵) خط لکھتے وقت فرخیداری کا ذکر ضرور کریں۔

# محترم مرب الشاد ظہ کی وہ قابل قد علمی دینی تصانیف

جو دارالتالیف والترجمہ جامعہ الرشاد یادو کے مکتبوں سے شائع ہوئی ہیں

## ۱۔ اسلامی فقہ اول دوم

محترم مولانا نجیب اللہ ندوی کی تصنیف کردہ اسلامی فقہ کو مجدد اللہ ملک میں قبول عام حاصل ہے اس کی مقبولیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اب تک اس کے سات ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں۔ مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے خاص طور پر معاشرتی و معاشی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً خون چڑھانا، پوسٹ مارٹم، سبندی اور تلکی زادہ انسانی اعضا کی پیوند کاری وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا مبالغہ نہ ہوگا اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے اب اس کی ضخامت صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے اس لئے دو حصوں میں کر دی گئی ہے یہ کتاب نہ صرف عام پڑھنے لکھنے لوگوں کے لئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کے لئے بھی ایک نادر تحفہ ہے۔ یہ کتاب ہر گھر ہر لائبریری اور ہر مدرسہ میں رکھے جانے کے قابل ہے۔ قیمت حصہ اول ۶۵ حصہ دوم ۷۵

## ۲۔ اسلامی فقہ کا سرفہ

اسلامی فقہ پہلے مکتبہ الحیات سے شائع ہوئی تھی اس کے موجودہ مالک فہیم صاحب کی بدعالت کی وجہ سے انہیں شائع کرنے سے روک دیا گیا، اس انتقام میں انہوں نے اصل کتاب میں تھوڑی سی عبارت کی تبدیلی کر کے اسے ایک غیر معروف آدمی کے نام سے شائع کر دیا مگر انشاء اللہ وہ اصل اسلامی فقہ کی جگہ نہ لے سکے گی لیکن یہ انہیں ضرور میکہ اقامت دین کے داعی لوگ اس کی تائید کر رہے ہیں اور اپنے مکتبوں میں بیچ رہے ہیں۔

### ۳۔ قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت کو بڑے موثر انداز میں پیش

کیا گیا ہے اور ساری مثالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے دی گئی ہیں جس سے تلاوت قرآن اور اس کے سمجھنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے قیمت ۲۵

### ۴۔ اہل دل کی باتیں | حضرت مولانا محمد احمد صاحب ہر تاپ گدھی رحمۃ اللہ علیہ کے ملفوظات کا مجموعہ ہے جس کے پڑھنے سے ایمان میں تازگی، آخرت

کی یلدا اور اہل دل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اس کا نیا ایڈیشن کچھ اضافہ کیساتھ چھپ گیا ہے۔ قیمت ۲۵

### ۵۔ خطبہ نکاح | جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست معاشرتی ہدایت ہے مصنف نے اس کی بڑی موثر تشریح کی ہے ہر نکاح کے وقت

تقسیم کرنے کے قابل ہے۔ قیمت ۱۵ / ہے

### ۶۔ مسئلہ کفارت | شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری دین و تقویٰ میں ہونی چاہئے مسلمانوں میں جو پیشہ کے اعتبار سے مستقل طور پر برادریا

قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے بلکہ یہ ہندو تہذیب کے اثر سے ہے اس مسئلہ پر مصنف نے سیر حاصل بحث کی ہے۔ قیمت ۱۵ / ہے

### ۷۔ جہیز کی شرعی حیثیت | اس وقت شادی بیاہ میں جہیز کے مطالبہ نے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی عام آدمی کے لئے ایک مصیبت

بنی گئی ہے اس پر ایک عالم نے بہت تحقیقی بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے قلم سے ایک دیباچہ بھی ہے قیمت ۱۵ / ہے

یتیموں، کنائیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

### ۸۔ دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں | اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریوں کو بڑے پُر اثر اور پر سوز انداز میں بیان کیا گیا ہے اس کے بعض مضامین

کو شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ نے کئی سو کے مجمع میں پڑھ کر سنوایا اور فرمایا کہ اس کو ہر استاد اور طالب علم کو پڑھنا چاہیئے۔ قیمت صرف ۱۵ روپے

### ۹۔ عبادت و خدمت | اس میں خدمت خلق پر اس نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے کہ خدمت خلق بھی عبادت ہے اس کا انگریزی اور عربی ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔ قیمت ۱۵ روپے

۱۰۔ سرمد اور انکی رباعیاں | اس میں سرمد کے حالات زندگی اور انکی رباعی گوئی اور ان کے قتل کے اسباب پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور آخر میں ان کی رباعیاں ترجیح کیساتھ شامل کر دی گئی ہیں اس سے پہلے کسی نے اتنی تفصیل سے اس موضوع پر کوئی چیز نہیں لکھی ہے یہ کتاب اردو اکیڈمی یوپی کی مدد سے شائع ہو گئی ہے۔

۱۱۔ خواجہ میر درد اور ان کی شاعری | عام طور پر خواجہ میر درد کو ایک شاعر سمجھا جاتا ہے لیکن شاعری میں ایک بلند مقام رکھتے ہوئے یہ انکی قانونی حیثیت

ہے وہ ایک زبردست عالم اور صاحب سلسلہ شیخ اور صاحب دل بزرگ تھے مصنف نے ان کی کتابوں کی روشنی میں انکی زندگی اور شاعری کی والہانہ انداز میں تفصیل کہے کتاب پر قریب ہے اسکا کچھ حصہ الرشاد میں شائع ہو چکا ہے

۱۲۔ ریاض الحریث | یہ احادیث، نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر مجموعہ ہے جس میں ایمان و عقیدہ اور عبادات سے زیادہ معاملات معاشرت اور اخلاق سے متعلق حدیثیں جمع کر دی گئی ہیں اور محترم

مرتب مدظلہ نے حدیث کی مختصر گمر جامع اور دلنشین تشریح کر دی ہے جس سے اس کی افادیت میں مزید اضافہ ہو گیا ہے مشغول سے مشغول آدمی بھی اس سے سفر و حضر ہر جگہ فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ قیمت بیس روپے

۱۳۔ وقت ایک دولت ہے | وقت اللہ کی عطا کی ہوئی کتنی قیمتی نعمت ہے اس کی اہمیت کو اس میں بڑے مؤثر انداز میں بیان کیا گیا ہے یہ بقامت کہتر اور بقیمت بہتر کا

مصدق ہے لے ہر مسلمان کو نہ صرف پڑھنا چاہیے بلکہ ہر وقت اپنے پاس رکھنا چاہیے۔ قیمت ۵۰ روپے

۱۴۔ اسلامی قانون اجرت | اس کتاب میں مزدوروں کے مسائل پر اسلامی نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے اسکا مہیا لم میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے اس کا پہلا ایڈیشن لاہور سے شائع ہوا ہے اب یہ کتاب تاج کینی دلی سے بھی شائع ہو گئی ہے۔

۱۵۔ تبع تابعین | اس کتاب میں انتہائیں اکابر تبع تابعین اور اکابر امت کے علم و فضل کا مفصل ذکر ہے جس میں امام ابو یوسف، امام محمد اور عبداللہ بن مبارک، امام ظفر عینیل

بن عیاض، سفیان ثوری وغیرہ جیسے اکابر امت شامل ہیں۔ قیمت ۷۵ روپے

۱۶۔ اہل کتاب صحابہ و تابعین | اس کتاب میں ان ترالوے صحابہ صحابیات اور تابعین کا ذکر ہے جو اسلام سے پہلے یہودی یا نصرانی تھے اور پھر مسلمان ہوئے

دنیا کی کسی زبان میں اس موضوع پر کوئی کتاب نہیں۔ قیمت ۷۵ روپے

۱۷۔ اجتہاد اور تبدیلی احکام | اس کتاب میں ان نئے مجتہدین کا مدلل اور مفصل جواب دیا گیا

ہے جو کہتے ہیں کہ قرآن و سنت کے فروع احکام کو بھی اجتہاد کے ذریعہ بدلا جاسکتا ہے۔ قیمت ۱۲ روپے

۱۸۔ فتاویٰ عالمگیری اور اسکے مولفین | عالم گیر رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے فتاویٰ عالمگیری کو علماء کی ایک پوری جماعت نے مرتب کیا تھا اب تک اس کے

مصنفین کے نام سے لوگ ناواقف تھے مصنف نے بڑی تلاش جستجو سے انکے حالات جمع کر دیئے ہیں اور اس میں فقہ کی جن کتابوں سے مدلی گئی ہے اسکی تفصیل بھی کر دی ہے۔ قیمت مرعد ۳۵

۱۹۔ اسلام کے بین الاقوامی اصول و تصورات | اسلام نے بین الاقوامی تعلقات کے سلسلہ میں جو اصول دیئے ہیں ان پر اس میں مفصل بحث

کی گئی ہے یہ مقالہ تھا جو ۱۹۵۷ء میں مسلم یونیورسٹی علیگڑھ میں پڑھا گیا تھا اب اضافہ کر کے اسے کتابی شکل دے دی گئی ہے یہ تینوں کتابیں دیال ملگھ ٹرسٹ لائبریری نسبت روڈ لاہور سے شائع ہوئی ہیں ہندوستان میں بھی اس کے چھاپنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ قیمت مرعد ۶۷ روپے

۲۰۔ فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل | ان میں ان بنیادی اصولوں کا تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے کہ جن کی بنیاد پر نئے پیش آمدہ مسائل میں ایک

مفتی غور کر کے ان کے جوابات دے سکتے ہے یہ کتاب مکتبہ جامعہ نئی دہلی سے شائع ہوئی تھی اب دوبارہ یہ کتاب دارالتالیف والترجمہ سے شائع ہوئی ہے۔

اسلامی تعلیم حصہ اول، دوم، سوم، چہارم | اس میں اسلامی مسائل کو بڑے سلیس اور دلچسپ انداز میں پچوں کے ذہن نشین کرانے کی کوشش کی

گئی ہے یہ سینکڑوں مکاتبات اسلامیہ کے نصاب میں داخل ہے پورے سیٹ کی قیمت ۲۰ روپے ہے۔

۲۱۔ ان کتابوں کے علاوہ ابھی مصنف مدظلہ کے درجنوں حنفیین الرشاد کے قیمتی ادارے ہیں جن کو کتابی شکل دینے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ مثلاً خدمت حدیث میں عورتوں کا حصہ، قرآن پاک میں بزم، نماز اور خشوع، تواضع و خاکساری مسلمان بادشاہوں کی لٹھائیں ذرائع آمدنی اور تقسیم ملکیت کا مسئلہ وغیرہ،

مکتبہ الرشاد | دارالتالیف والترجمہ کے علاوہ دوسرے مکتبوں سے شائع شدہ اردو عربی کتابیں بھی مکتبہ سے مناسب قیمت پر دستیاب ہیں۔

پتہ :

مہتمم مکتبہ الرشاد۔ رشاد نگر۔ اعظم گڑھ

سالانہ چندہ ہندوستان سے 50% خصوصی معاون 100% قیمت فی پرچہ 5/0	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان ماہنامہ الرشاد جامعۃ	سالانہ چندہ غیر مالک سے پندرہ ڈالر امریکی 5/0 15
--	---	---

جلد نمبر ۲۷	اکتوبر ۱۹۹۳ء مطابقت ربيع الثاني ۱۴۱۴ھ	شمارہ ۱۵۳۷
-------------	---------------------------------------	------------

## فہرست مضامین

۱	رسالت	۲	مرتب
۲	عشرفۃ مالکی و شافعی ہیں	۷	✓ مولانا عبد الرشید صاحب
۳	تاریخ عشر	۱۹	✓ مولانا ریاض الحسن ندوی
۴	سزلتِ قید قرآن و منت کی روشنی میں	۳۶	✓ ڈاکٹر محمد عبداللہ قاضی
۵	الرشاد کی ڈاک	۳۲	مرتب
۶	نئی کتابیں	۳۵	مولانا فتحی الاسلام ندوی
۷	کتابیں	۳۸	اہتم مکتبہ الرشاد

## مجلسِ ادارت

مجیب اللہ ندوی (مرتب)	ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی
ڈاکٹر رضی الاسلام ندوی (علیگ)	مقیم ابو ظہبی

یلمجر توسیع و اشاعت	عبد الرحمن اعظمی
مولوی عقیل احمد صاحب ناٹدوی	

مجیب اللہ ندوی پرنٹر بمبئی ڈیسٹریکٹ نے اشاعت و اشاعت پس ناٹدوی صاحب کے عہدہ دار جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا



## رَشَحات

پی ایل او۔ اور اسرائیل میں فلسطینیوں کی خود مختاری کے سلسلہ میں جو معاہدہ ہوا ہے اس پر دو چار ملکوں کو چھوڑ کر عام طور پر مسلمان ملکوں میں خوشی کا اظہار کیا جا رہا ہے مگر اس معاہدہ کو فلسطینیوں کی کامیابی کہنا کئی وجوہ سے صحیح نہیں ہے بلکہ یہ نہ صرف یا سرعرات کے اور پی ایل او کی شکست خوردگی کو ظاہر کرتا ہے بلکہ بہت سے مسلمان ملکوں پر اس کے دور میں اثرات پڑیں گے۔

فلسطینیوں کو جان و مال کی زہدست قربانی کے بعد اس سے کیا ملاوا انہوں نے اس کے ذریعہ کیا کھوپیاں بات تو یہی جگہ پر اہم ہے ہی مگر اقم الحروف کے نزدیک سب سے نیاہ اہم بات یہ ہے کہ ایک فاضل حکومت کی طرف سے ایک چھوٹے سے خطے کی بھیک اس قوم کو دی گئی ہے جو اس کی اصل مالک تھی مگر اس وقت دنیا میں ظلم اور دہشت گردی بھو ماحول امریکہ اور مغربی ملکوں نے پیدا کر رکھا ہے اس میں سب کچھ ممکن ہے۔ مگر افسوس تو یہ ہے کہ عرب اور مسلمان ممالک امریکہ کی اس ظالمانہ پالیسی کے نہ صرف پشت پناہ بلکہ اٹکا بنے ہوئے ہیں الجزائر میں کیوزم نواز فوجی ٹولہ دینی طبقہ کے ساتھ جو کچھ کر رہا ہے مصر سوڈان کے مقابل میں امریکہ کا جو آلہ کار بنا ہوا ہے عدن کے شاہ حسین الاحوان المسلمین کے سرفرشوں کے ساتھ جو طرز عمل اختیار کئے ہوئے ہیں یو سینیال اور عراق میں جس بربریت کا مظاہرہ ہو رہا ہے وہ اس کی نندہ مثالیں ہیں اس وقت دو چار ملکوں کو چھوڑ کر سلسلے مسلمان ممالک اسی کا سالیسی میں لگے ہوئے ہیں نہ تو خدا ان کو اپنی قوت کا احساس ہے اور نہ اس احساس کو پر شور بنانے کا کئی جذبہ ان کے اندر دکھائی دیتا ہے۔ اسی صورت میں ہی کہنا پڑتا ہے۔

من از بیگانگان ہرگز نہ تالم  
کہ با من آنچه کرد آں آشنا کرد

پی ایل او اور یا سرعرات میں برس سے ایک فاضل سیکولر پالیسی پر گامزن ہے حماس کی تحریک انتفاضہ میں نے فلسطینیوں کی تحریک میں ایک ایسی نئی زندگی پیدا کر دی تھی

جو جو دیں آتے ہی دفاعی تحریک سے زیادہ اقدامی تحریک بن گئی جس کی وجہ سے اسرائیل اور اس کا پشت پناہ امریکہ دو سبب سے مل کر مصالحت پر آمادہ ہو گئے ایک یہ کہ اس کی وجہ سے ان پر جو معاشی دباؤ بڑھ رہا تھا وہ ان کے لئے ناقابل برداشت ہو رہا تھا دوسرے وہ سوچتے تھے کہ اگر فلسطینیوں کی قبولت حماس کے ہاتھوں میں چلی گئی تو فلسطین میں ان کی سیکولر پالیسی بار آور نہ ہو سکے گی اور اس پر ایک اسلامی مزاج رکھنے والی قوت مسلط ہو جائے گی جو ان کے لئے سب سے زیادہ ناپسندیدہ چیز ہے۔ ایل۔ او کے معاہدہ کو ہم اس وقت علامہ اقبال کے اس مصرعہ کا مصداق سمجھتے ہیں۔

یہ ظالم گر پڑے سجدے میں جب وقت قیام آیا (ع)

یاسر عرفات نے غزہ ٹی اور انجمن کے جن دو حصوں میں اپنی محدود خود مختاری کا معاہدہ کیا ہے ان دونوں کے درمیان براہ راست کوئی راستہ نہیں ہے گویا مغربی اور مشرقی پاکستان جیسی تقسیم ہوئی۔

پھر سب سے بڑھ کر انہوں نے ایک طرح سے یروشلم اور بیت المقدس سے دست برداری لکھ دی جس سے پوری دنیا کے مسلمانوں کے سر جھک گئے اور ان کے جذبات شدید طور پر مجروح ہوئے۔

اس سے پہلے مسلم دنیا کے وقار کو ایک زخم مصر کے سابق صدراعظم انوار السادات کے گھیب ڈپلٹ معاہدہ سے لگا تھا پھر شام کی دوزی حکومت بھائیوں کا خون بہانے میں تو بڑی تیز دست ثابت ہوئی مگر اسرائیل کے مقابلہ میں بھیگی ملی بن گئی۔ ادب یاسر عرفات نے اس تابوت میں آخری کیل ٹھونک دی دینی شخص سے دود، ملی حیت سے خالی مغربی تہذیب کے ملحدانوں سے ہم اس سے زیادہ امید بھی کیا رکھ سکتے ہیں؟ مگر افسوس تو ان مسلمانوں کے ملکوں پر ہے جو توحید کے طبقہ راہد اسلامی حکومت کے دھندلے رہیں وہ بھی علماء مسلمانوں کے مسئلہ میں ملی غیرت کا کوئی عالمی مظاہرہ نہ کر سکے اسی طرح ان کی شکست خوردگی اور ہر انداز میں ان مسلمان ملکوں کی دینی و سیاسی حیثیت کو بھی مجروح کر دیا ہے جو ان حالات میں بھی اسلامی حیت کا کچھ نہ کچھ مظاہرہ کرتے ہیں اور سیاسی سطح پر کچھ دم دکھانے کی کوشش

کرتے ہیں اسی طرح مختلف ملکوں میں جو دینی تحریکیں چل رہی ہیں ان کو بھی اس سے مدد چھوٹے گئے۔

ہندوستان میں اسی وقت چار ریاستوں میں الگشن کا ہنگامہ کھڑا ہے اور مسلمان اپنے فکر و عمل کے انتشار کے ساتھ مختلف جماعتوں میں شریک ہونے اور ان کی جھولی ڈھونے اور ان میں اپنا وزن ڈالنے کی تیاری کر رہا ہے کچھ لوگوں کا تو ان پارٹیوں کے ساتھ کچھ نہ کچھ ملوی سیاسی مفاد و وابستہ ہے مگر عوام جن کو پچھلے الگشنوں کی طرح اس الگشن سے بھی کچھ ملنے والا نہیں ہے وہ انکی ریلیوں، جیل بھرو تحریکوں اور سیاسی نعروں میں پورے جوش و خروش کے ساتھ شریک ہو رہے ہیں، ایک طرف جس مسلمان سے بات کیجئے ملت کی زبوں حالی، بے وزنی اور بے وقتی اور ایسی انتشار کی شکایت کرتا نظر آئے گا مگر جب اس سے ملت کے اتحاد اس کی بے وقتی اور بے وزنی کے دور کرنے کے ذرائع و اسباب کو تلاش کرنے اور سوچنے کی دعوت دی جاتی ہے تو اس کے جذبات بہاؤس پڑ جاتی ہے وہ سیاسی پارٹیوں کی ریلیوں اور تحریکوں میں تو اپنا وقت اور پیسہ خرچ کر کے ذوق و شوق سے دوڑتا نظر آئے گا مگر ملت کے اہم سے اہم کاموں کے لئے اس کے پاس نہ تو پیسہ ہوتا ہے اور نہ وقت اور نہ طاقت۔ اس بات سے یہ نہ سمجھا جائے کہ ہم سیاست میں حصہ لینے اور اپنا وزن استعمال کرنے کی مخالفت کر رہے ہیں بلکہ کہنے کا مقصد یہ ہے کہ چالیس برس سے ہم اپنا وزن کسی کسی سیاسی پارٹی کی جھولی میں ڈالتے رہے ہیں مگر ہمیں کچھ نہیں ملا اس لئے ہم کو غور کرنا چاہئے کہ ہمارے طرز عمل میں کیا کمی اور کیا خامی ہے جس کی وجہ سے ہم دوسروں کو تو بلوزن بناتے رہتے ہیں مگر ہمارا خود کوئی وزن نہیں پیدا ہو سکا۔

راقم الموصوف کے نزدیک اس کا صرف اور صرف ایک سبب ہے کہ ہم نے خود اپنی کوئی متحدہ طاقت نہیں پیدا کی اگر تاج ہم اپنی داخلی صف بندی کو مضبوط کر لیتے اور ہم اپنی حیثیت ایک پریشر گروپ کی بنا لیتے تو ہماری سیاسی بے وزنی بھی کم ہو جاتی اور سیاسی سطح پر ہماری اہمیت محض وقتی طور پر محسوس نہ کی جاتی اور ہم کو دوسروں کے دروازوں کی درپوزہ مگر نہ کرنی



مثلاً زیادہ سے زیادہ رفاہی اداروں کے قیام اور خدمتِ خلق کے ذریعہ عام ہندوگانِ خدا کے لئے اسے مفید بنانا چاہتے ہیں ہم اتحادِ ملت ان سے کچھ لینے کے لئے نہیں بلکہ ملک و ملت کو کچھ دینے کے لئے پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ انتشار و اختلاف کی وجہ سے ہماری جانی و مالی قدریں جو منفی کاموں میں صرف ہوتی ہیں اسے ہم اس اتحاد کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ مثبت اور تعمیری رخ دینا چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ لگانے والوں کے لئے سکھ دے۔  
(آمین)

## فرقانیہ اکیڈمی بنگلور میں دارالشرعیہ کا قیام

مولانا شہاب الدین ندوی ہندوستان کے معروف علمائے دین ہیں جو ایک دہائی سے زیادہ کٹلاؤں کے مصنف اور مرتب ہیں انہی کی کوششوں سے فرقانیہ اکیڈمی کا قیام عمل میں آیا ہے۔ یہ بنگلور سے کچھ فاصلہ پر تھی اب محمد الشاس کی نئی عمارت بن گئی ہے اور اکیڈمی کے سارے شعبے اسی میں منتقل ہو گئے ہیں۔

اسی کے وقت دارالشرعیہ کا قیام بھی عمل میں آیا ہے جو ایک تحقیقی ادارہ بھی ہے اور دارالافتاء بھی ہے، خدا کرے اس سے ملت کو زیادہ سے زیادہ فائدہ پہنچے۔

اس سلسلہ میں ہمدرد مولانا شہاب الدین ندوی سے گزارش ہے کہ حضرت الاستاذ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ کی یہ نصیحت فرمادیں کہ ”آپ تحقیق اور نکتہ آفرینی جتنی چاہیں کریں مگر جہور امت کی رائے سے کبھی ہٹیں نہیں ورنہ اسے قبول عام نہ ہوگا۔“

# عشر فقہ مالکی و شافعی میں

مولانا عبدالرشید صاحب

فقہ مالکی کی سب سے بنیادی کتاب المدونۃ المکسویٰ ہے جسے امام مالک کے مشہور شاگرد امام سخون نے مرتب کیا ہے ان میں مسائل کا ذکر عموماً سوال جواب کی صورت میں ہوتا ہے اس لئے اس میں وہ ترتیب نہیں ملے گی جو فقہ حنفی میں ملتی ہے گو بعد کے مالکی فقہاء نے فقہ حنفی کی روشنی میں اپنی کتابوں کو اسی ہیج سے مرتب کر دیا ہے مفعول نگار نے براہ راست المدونۃ سے استفادہ کیا ہے۔ (مرتب)

## کھجور اور پھلوں کی زکوٰۃ

**فقہ مالکی** میں امام سخون بن سعید التنوخی نے امام عبدالرحمن بن القاسم العسقلانی سے پوچھا کھجور اور دیگر پھلوں سے کیسے صدقہ (عشر) وصول کیا جائے گا؟ انہوں نے فرمایا: جب ان کے درخت پھل لائیں اور وہ خشک ہو جائیں تو اگر انہیں سیلاب یا بولشہل کے پانی سے سیंचا گیا تھا تو صدقہ (صدقہ و عشر وصول کرنے والا) دسواں حصہ لے گا ورنہ اگر انہیں کنویں کا یا جانوروں پر لاد کر پانی دیا گیا تو ان میں بیسواں حصہ ہے۔ میں نے دریافت کیا کیا امام مالکؒ کا یہی قول ہے؟ فرمایا: ہاں!

میں نے عرض کیا انگوروں میں سے کیا چیز صدقہ میں لی جائے گی؟ فرمایا: خشک انگور (اندازہ لگا کر) میں نے عرض کیا خشک انگوروں کا اندازہ کیسے لگایا جائے گا؟

فرمایا: امام مالکؒ نے بتایا کہ اندازہ تو کچے انگوروں کا ہی لگایا جائے گا۔ خشک ہونے تک وہ نقصان ہوگا اس کا منہا کر لیا جائے گا۔ خشک انگوروں کا اندازہ اگر پانچ و ستر تک ہے تو ان سے عشر وصول کیا جائے گا۔

فرمایا یہی طریقہ کھجور کے اندازہ لگانے میں استعمال ہوگا یعنی اندازہ قواس وقت لگایا جائے گا جب کھجور ابھی تازہ ہوگی مگر مدد قمر (خشک کھجور) سے وصول کیا جائے گا بشرطیکہ اس کی مقدار پانچ دس تو تک پہنچ جائے۔

میں نے دریافت کیا: اگر کھجور قمر (خشک کھجور) ہونے تک اور انگور زہیب (خشک انگور) ہونے تک نہ پہنچ جائے تو پھر؟

فرمایا: کچی کھجور اور کچے انگوروں کا یہی اندازہ لگایا جائے گا۔ اگر ان کی مقدار پانچ دس تو تک پہنچ جائے تو ان سے مشروط وصول کیا جائے گا اگرچہ ان کی قیمت اس رقم تک نہ پہنچے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ اور اگر پانچ دس تو سے کم ہوئے ہیں تو اس پر عشر نہیں اگرچہ قیمت اس رقم سے زیادہ ہو جائے جن پر زکوٰۃ لاگو ہوتی ہے البتہ جب اس رقم پر پورا سال گزر جائیگا قواس پر زکوٰۃ لاگو ہوگی۔

میں نے دریافت کیا: انگوروں کا اندازہ کب لگایا جائے؟

فرمایا: جب میٹھے ہو جائیں اور ان کی فروخت جائز ہو جائے

میں نے پوچھا کیا امام مالک کا یہی مسلک ہے؟

فرمایا: ہاں

میں نے پوچھا: کھجور کا اندازہ کس وقت لگایا جائے گا؟

فرمایا: جب زردی مائل اور میٹھی ہو جائے۔ زرد ہونے سے قبل اس کا اندازہ نہ لگایا

جائے۔

میں نے سوال کیا: کھجور کے درختوں پر کھڑی کھجوریں اگر پانچ دس تو نہ پہنچتی ہوں تو؟

فرمایا: انگل سے انکا اندازہ نہ کیا جائے۔

میں نے دریافت کیا: کیا اندازہ لگانے والا حامل مالکوں کیلئے کوئی چیز چھوڑ دینے

کا مجاز ہے؟

فرمایا: کوئی چیز نہیں چھوڑے گا اگرچہ کل آمدنی صرف پانچ وسق ہی ہو۔  
میں نے پوچھا: اگر خالص (اندازہ لگانے والا) چار وسق کا اندازہ لگائے اور مالک  
کو پانچ وسق موصول ہوں تو؟

فرمایا: میرے نزدیک پسندیدہ امر یہ ہے کہ اس کی زکوٰۃ یعنی عشر ادا کرے کیونکہ آج  
کل کے خراس عموماً صحیح انداز تک نہیں پہنچتے۔ فرمایا انگوروں کا بھی ہم معاملہ ہے۔  
ابن وہب بواسطہ بن یزید ابن شہاب زہری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول  
مقبول صلی اللہ علیہ وسلم عبداللہ بن رواحہؓ کو (کھجور، انگور وغیرہ کا) اندازہ لگانے کے لئے بھیجا  
کرتے تھے۔ وہ کھجور کا اندازہ اس وقت لگاتے جب میٹھی ہو جاتی اور ابھی اس میں سے کچھ  
کھایا نہ گیا ہوتا۔

فرمایا زیتون کا (سرکاری طور پر) اندازہ نہیں کیا جائے گا بلکہ مالک زیتون کی ڈیٹداری  
اور اعتماد پر چھوڑ دیا جائے گا۔ اگر بقول مالک زیتون کی آمدنی پانچ وسق تک پہنچ جائے تو اس  
میں سے زیت (تیل) ہی بطور عشر وصول کیا جائے گا۔

فرمایا: اگر درخت زیتون اس قسم کا ہے کہ نہ اس کے اندر تیل ہے اور نہ ہی اس کی لکڑی  
وغیرہ سے تیل بخلے جیسے کہ زیتون مصر مشہور ہے تو اس کی قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ کا  
اطلاق ہوگا۔

میں نے عرض کیا: جس زیتون میں تیل ہو اور اس کو بھرنے سے قبل ہی فروخت کر دیا جائے تو؟  
فرمایا: اس آدمی سے اتنا تیل بطور عشر وصول کیا جائے جتنا کہ اگر بچوڑا تو بیٹا۔ یہی  
حکم اس کھجور کا ہے جسے ”رطب“ (کھجور تازہ) کی حالت میں فروخت کر دیا جائے اور اس انگور  
کا ہے جسے خشک ہونے سے قبل فروخت کر دیا جائے۔

### پھلوں، فصلوں، اور سونے میں شریک کی زکوٰۃ

امام مالکؒ نے فرمایا: کسی فصل، کھجور کے باغ، انگور، زیتون، سونا، چاندی یا مویشی میں

سہ امام مالک المدونۃ البکری، ۱: ۳۴۲: ۳، طبع بیروت۔



امام مالکؒ نے فرمایا: ہر قسم کی کھجور عمدہ اور دی زکوٰۃ میں جمع کر دی جائے گی اور اسی طرح ہر طرح کے انگوروں کو بھی ملا دیا جائے گا اور اوسط درجہ کے انگور سے زکوٰۃ وصول کی جائے گی اسی طرح انگوروں کی بیلے مختلف شہروں میں ہوں تو بھی ان کی آمدنی کو ملا دیا جائے گا۔ یہی طریق کار کریوں، مویشیوں اور دیگر دانوں میں ہوگا۔

تم نے دریافت کیا اگر خارجی زمین اجرت (ٹھیکہ) پر لی جائے تو کیا اجیر (ٹھیکیدار) پر عشر لازم ہوگا؟

فرمایا: امام مالکؒ کا یہی قول ہے کہ اس قسم کی کاشت کرنے والے کو زینی پیداوار پر عشر ہوگا۔  
فرمایا: امام مالکؒ نے کہہ دے کہ جس شخص کی زمین خرابی ہو یا ایسی زمین میں فصل ہوئے  
جو مصلٰ خرابی ہو تو اس کی پیداوار پر خراج کے علاوہ زکوٰۃ عشر ہوگی۔ خراج اس زکوٰۃ کو ساقط  
نہیں کرتا۔

امام مالکؒ نے فرمایا: جس شخص نے کرایہ پر کوئی زمین لی اور اس میں فصل کاشت کی تو زمینی پیداوار سے واجب الادا رزقۃ (عشر) کاشت کرنے والے پر ہوگی نہ مالک زمین پر۔ میں نے دریافت کیا: اس شخص کے بارے میں کیا رائے ہے جسے کثیر غلہ برآمد ہوا اس پر رزقۃ واجب تھی مگر اس نے تمام کا تمام غلہ بغیر رزقۃ ادا کیے فروخت کر دیا۔ اور بعد میں مصدق (صدقہ وصول کرنے والا) آیا۔ کیا مصدق مشتری (مشتري غلہ خریدنے والا) سے کوئی چیز لے سکتا ہے یا نہیں؟

فرمایا: خریدنے والے سے نہیں البتہ بائع (مالک غلہ) سے دسواں یا بیسواں حصہ حسب زمین وصول کیا جائے گا۔

ابن القاسم نے فرمایا: اگر بائع کے پاس کچھ بھی نہ بچا ہو (غلہ نہ رقم) اور مصدق بعینہ غلہ مشتری کے پاس پائے تو مصدق مشتری مقدار کا غلہ مشتری سے وصول کرے اور مشتری اس کی قیمت کے لئے بائع کی طرف رجوع کرے۔

سمنون نے کہا: بعض مالکیہ کا قول یہ بھی ہے کہ مشتری سے کوئی چیز وصول نہیں کیا جائیگی کیونکہ اس کی بیع (مسودا) جائز تھی سمنون کہتے ہیں کہ میرے نزدیک بھی زیادہ قریب انصاف یہی بات ہے۔

میں نے دریافت کیا: ایک شخص نے فصل سمیت اپنی زمین کو فروخت کر دیا اور اس فصل کی آمدن نصاب زکوٰۃ یعنی پانچ دسویں کو پہنچتی ہے تو زکوٰۃ (عشر) کس پر ہے؟ یعنی بائع پر یا مشتری پر؟

فرمایا: بائع پر۔ امام مالکؒ کا یہی قول ہے۔

میں نے دریافت کیا: ایک شخص نے اپنی زمین بح فصل فروخت کی جس میں فصل ابھی ہری تھی۔ مشتری نے حامی بھر لی کہ وہ اس کی زکوٰۃ ادا کرے گا تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟ فرمایا مشتری پر زکوٰۃ ہوگی۔

میں نے دریافت کیا: اگر میں اپنی زمین کسی ذمی کو کرایہ پر یا ہدیہ دے دوں اور وہ ذمی اس میں کاشت کرے تو کیا مالک کے نزدیک مجھ پر عشر لازم ہوگا؟ فرمایا: نہیں کیونکہ عشر زکوٰۃ کی ایک قسم ہے اور یہ زکوٰۃ اسی شخص پر لاگو ہوتی ہے جو خود فصل کاشت کرے۔ اگر آپ اپنے پاس رکھتے ہوئے بھی کاشت نہ کرتے تو آپ پر زکوٰۃ تھی چھ جائے کہ آپ نے ذمی کو دیدی۔

میں نے دریافت کیا: اگر میں اپنی زمین اپنے غلام کو ہدیہ یا کرایہ پر دے دوں وہ غلام اس میں کاشت کرے۔ تو اب عشر غلام پر ہوگا یا مجھ پر؟ فرمایا: نہ آپ پر نہ غلام پر۔

میں نے دریافت کیا، اگر نابالغ ہدیثہ حاصل شدہ زمین یا اپنی ملکیتی زمین میں کاشت کرے تو کیا نابالغ پر عشر ہوگا؟

فرمایا ہاں، کیونکہ صغیر (نابالغ) کے مال میں زکوٰۃ واجب ہے۔

ابن وہبؒ نے متعدد اہل علم کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جس شخص نے ایسی زمین لی جس پر جزیہ لگتا تھا۔ تو اس قسم کی زمین عشر میں مانع نہ ہوگی۔ زمینی پیداوار پر نصاب زکوٰۃ میں عشر بہر حال ہوگا۔ جزیہ اپنی جگہ پر رہے گا۔

ابن وہبؒ نے کہا، فصل کی زکوٰۃ اسی شخص پر ہے جو کاشت کرے چاہے اس نے وہ نہ میں کسی ذمی سے کرایہ پر لی ہو۔ ابن وہب ابن شہاب کے حوالہ سے کہتے ہیں کہ مسلمان ہمیشہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک اور بعد کے ادوار میں زمین کرایہ پر لے کر ان میں کاشت کرتے تھے اور زکوٰۃ (عشر) ادا کرتے تھے جزیہ کی زمین کا بھی یہی حکم ہے۔

### دانے اور دیگر پھلی دار فصلوں کو ایک دوسرے میں ملانا

امام مالکؒ نے فرمایا، گندم جو بلا پوست جو، ان تینوں کو ایک دوسرے میں ملایا جاسکتا ہے۔ یعنی تینوں کو ملانے سے پانچ دست بن جائیں تو اس میں عشر ہوگا۔ مکئی، چاول، اور چنایا باجرہ کو نہ ہی گندم کے ساتھ اور نہ ہی جو کے ساتھ اور نہ ہی سلت (غیر پھلکے جو) کے ساتھ ملایا جاسکتا ہے۔ اور نہ ان تینوں کو آپس میں ملایا جاسکتا ہے۔ اسی طرح چاول کو مکئی یا باجرہ کے ساتھ نہیں ملایا جاسکتا۔ مکئی بھی چاول یا باجرہ کے ساتھ نہیں ملائی جاسکتی یونہی باجرہ مکئی اور چاول کے ساتھ نہیں ملایا جاسکتا۔

فرمایا، چاول، مکئی، باجرہ سے اس وقت تک مدد وصول نہیں کیا جائیگا جب تک کہ فردا فردا ان کی پیداوار پانچ دست نہ ہو جائے اس کے مقابلے میں گندم، جو اور بلا پوست جو سب مل کر اگر پانچ دست پہنچ جائیں تو ان میں زکوٰۃ ہوگی۔ البتہ ہر ایک سے بقدر حصہ عشر وصول کیا جائیگا۔ پہلی دار تمام فصلیں مثلاً لوبیا، مسور، چنا، مٹر اور ان کے علاوہ لوگوں کے نزدیک مٹی بھی پہلی دار فصلیں شمار ہوتی ہیں ان تمام کو جمع کیا جاسکے گا۔ مجموعی پیداوار اگر پانچ دست تک پہنچ جائے تو اس میں زکوٰۃ یعنی عشر ہوگا علیہ

میں نے دریافت کیا، اگر نابالغ ہدیثہ حاصل شدہ زمین یا اپنی ملکیتی زمین میں کاشت کرے تو کیا نابالغ پر عشر ہوگا؟

# کھجور کی وہ مقدار جس پر صدقہ واجب ہے

فقہ شافعیہ پر بے شاکت میں ہے لکھتے گئے ہیں مگر معنوں سے لگانے  
براہ راست سے کتاب الام سے استفادہ کر کے عشر کے مسائل کا ذکر کیا ہے (مرتب)

## عشر فقہ شافعی میں

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے تین مختلف واسطوں (اسطوں) سے

سے حضرت ابو سعید خدریؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ  
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: باغ و سن سے کم کھجور میں صدقہ (عشر) نہیں ہے۔  
امام شافعی نے فرمایا: ہم اسی حدیث پر عمل کرتے ہیں۔ اور یہ روایت سوائے  
ابو سعید خدریؓ کے کسی اور صحابی سے منقول نہیں۔ جب اکثر اہل علم نے اس خبر واحد کو قبول کیا  
ہے تو ان پر لازم ہے کہ جہاں کہیں بھی اس قسم کی خبر واحد ہو اس کو قبول کریں۔

امام شافعیؒ نے فرمایا: کھجور کی مقدار جب تک باغ و سن کو نہ پہنچے اس میں زکوٰۃ نہیں۔  
فسرمایا: ایک وسق، صاع نبوی کے حساب سے ساٹھ صاع کا ہوتا ہے گویا باغ  
و سن (قابل زکوٰۃ مقدار) تین صد صاع کے برابر ہوتے اور ایک صاع، چار مد نبوی کے برابر  
ہوتا ہے۔ فداہ ابی دانی۔

فرمایا: کھجور (کے باغ) میں مل کر کام کرنے والے دو شخص ایسے ہی ہیں جیسے چھاپا  
میں دو شریک۔ دونوں کی طرف سے مشترک طور پر کھجور میں سے عشر ادا ہوگا۔ اسی طرح اگر وہ  
کسی اور فصل میں شریک ہوں تو بھی گویا وہ ایک ہی ہیں اور دونوں مل کر عشر ادا کریں گے۔

فرمایا: اسی طرح اگر کوئی زمین کسی جماعت (چند افراد) پر وقف ہو اور اس کی پیداوار  
باغ و سن تک پہنچ جائے تو اس سے صدقہ (عشر) وصول کیا جائے گا۔ اسی طرح جب ایک  
جماعت کسی باغ کی وارث ہو یا مالک بنے اور پھل کی یک جانے اور ادائیگی عشر کے لئے  
اندازہ لگائے جانے سے قبل علیحدہ علیحدہ نہ ہوتے ہوں یعنی انہوں نے باغ کو آپس میں تقسیم  
نہ کر لیا ہو تو اگر اس کی مجموعی آمدنی باغ و سن سے ہے تو اس سے عشر وصول کیا جائیگا۔ اگر پھل

کے پک جلنے کے بعد باغ انہوں نے تقسیم ہی کیوں نہ کر لیا ہو۔ اگر پھل کے پکنے سے قبل انہوں نے تقسیم مکمل کر لی ہو تو پھر ہر آدمی پر انفرادی طور پر عشر ہوگا بشرطیکہ اس کا حصہ پانچ وسق کو پہنچ جائے۔

فرمایا: کسی شخص کا ایک باغ ایک جگہ اور دوسرا باغ دور یا نزدیک کسی دوسری جگہ ہے۔ سال کے بعد دونوں باغ اکٹھے پھل لائے۔ اب دونوں کی پیداوار کو ملا کر دیکھا جائیگا کہ پانچ وسق بنتی ہے یا نہیں۔ اگر دونوں کی پیداوار پانچ وسق تک پہنچ گئی تو اس پر صدقہ (عشر) واجب ہوگا۔

فرمایا: ایک باغ زید اور بکر کے درمیان مشترک ہو۔ اس کی مجموعی پیداوار چار وسق ہوئی تو زید کے حصے میں دو وسق آئے زید کا اس باغ کے علاوہ اپنا ایک علیحدہ باغ بھی ہے جس سے تین وسق پیداوار موصول ہوئی۔ زید کی کل پیداوار پانچ وسق ہوگئی لہذا زید سے عشر وصول کیا جائے گا۔ مویشیوں اور دیگر فصلوں میں بھی یہی اصول کار فرما ہوگا۔

فرمایا: ایک ہی سال کے اندر پہلے یا بعد میں ہونے والی کمبوروں یا فصلوں کو ملا کر ایک شمار کر لیا جائے گا اور اس پر ایک ہی عشر واجب ہوگا بشرطیکہ پیداوار پانچ وسق تک پہنچ جائے۔ کیونکہ گرم علاقوں میں جلد اور سرد علاقوں میں دیر سے فصل تیار ہوتی ہے یہی حکم مختلف شہروں کی صورت میں ہے۔ یعنی ایک فصل ایک شہر میں اور دوسری دوسرے شہر میں تو دونوں کی آمدنی ملا کر عشر وصول کیا جائے گا بشرطیکہ مجموعی آمدنی پانچ وسق ہو جائے۔

فرمایا: ایک آدمی نے ایک سال میں کوئی فصل بونی مگر اس سے کچھ وصول نہ ہوا۔ اس شخص کی علاوہ ازیں کوئی اور فصل بھی تھی دونوں کی پیداوار کو ملایا تو وہ پانچ وسق ہوگئی اب دیکھیں گے کہ اگر دونوں فصلوں کی بجائی اور کٹائی اکٹھی ایک ہی سال میں تھی تو وہ بمنزلہ ایک فصل کے ہوگی۔ اور اگر ایک کی بجائی ایک سال پہلے اور دوسرے کی کٹائی ایک سال بعد ہوئی تو وہ دو مختلف فصلیں شمار ہوں گی اور دونوں کو ایک دوسرے میں ملایا نہیں جائے گا۔

فرمایا: اسی طرح جب ایک شخص کے مختلف باغات ہوں یا ایک ہی باغ ہو

تک ایک وقت یا ایک سال میں دو مرتبہ پھل لاتا ہو تو وہ دو مختلف باغ شمار ہوں گے۔  
 فسرمایا: جب ایک باغ مختلف قسم کی کھجوریں دیتا ہو۔ ان میں اچھی بھی ہوں اور دبی  
 بھی۔ تو تمام قسم کی کھجوروں کو ملا دیا جائے گا اور درمیانے درجے کی کھجور سے عشر وصول کیا جائیگا۔  
 فسرمایا: یہ مذکورہ طریقہ بھیڑوں اور بکریوں کی زکوٰۃ کی مانند ہے۔ جب مختلف  
 قسم کی چھوٹی اور بڑی، عمدہ اور ادنیٰ قسم کی بکریاں ہوں تو دو سال سے اوپر والی اور دو سال  
 سے کم والی مالک کے لئے چھوڑ دی جاتی ہیں۔ اور دو سال والی بکریوں میں سے صدقہ وصول  
 کر لیا جاتا ہے۔ اگر باغ میں ساری کی ساری کھجوریں مدی ہوں تو دبی ہی سے صدقہ وصول  
 کیا جائے گا۔ اسی طرح اگر بکریاں تمام کی تمام چھوٹی ہی ہوں تو چھوٹی بکریاں ہی بطور صدقہ  
 لے لی جاتی ہیں۔

## باب صدقۃ الزرع

امام شافعیؒ نے فسرمایا: ہر وہ فصل جسے لوگ بوئے ہوں وہ خشک کی جاسکتی ہو،  
 ذخیرہ ہو سکتی ہو اور بطور غذا کھائی جاتی ہو، روٹی کی صورت میں یا آٹے کی صورت میں یا پکانے  
 کی صورت میں، اس میں صدقہ ہے۔

امام شافعیؒ نے فرمایا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ نے گندم جو اودھ کی سے  
 صدقہ وصول فرمایا،

فرمایا: اور اسی طرح ہر وہ چیز جس کو لوگ بوئیں اور بطور خوراک استعمال کریں۔ پس ہر  
 قسم کی خوراک مثلاً گندم، کٹنی، باجرہ، جو اور تمام پہلی دار چیزیں مثلاً، چنا، مسور اور لوبیا وغیرہ  
 سے صدقہ وصول کیا جائے گا کیونکہ مذکورہ تمام چیزیں وہ ہیں جو روٹی کے طور پر یا آٹے  
 کے طور پر یا پکا کر کھائی جاتی ہیں اور انسان ہی ان کو اگانے کا باعث بنتے ہیں۔

میرے نزدیک یہ واضح نہیں ہوا کہ آیا "فٹ" ہر ایک قسم کی بوٹہ ہے جس کے دانے نقطہ  
 کے ایام میں کھائے جاتے ہیں، سے صدقہ وصول کیا جائے گا یا نہیں۔ یہ خود ایک موضوع ہے مگر  
 ان چیزوں میں سے نہیں جنہیں لوگ اگاتے ہیں۔ اور نہ ہی اندرائی کے دانوں سے صدقہ وصول

کیا جائے گا۔ کیوں کہ وہ بھی اگرچہ خوراک کا کام تو دیتے ہیں مگر خوردہ ہیں۔ اسی طرح جنگلی درختوں کے دانوں سے بھی صدقہ وصول نہیں کیا جائے گا۔ جیسا کہ جنگلی گائے اور ہرنوں سے نہیں کیا جاتا۔

امام شافعیؒ نے فرمایا: رائی کے دانوں اور ”اسبیوش“ دودا کی کوئی قسم ہے، سے صدقہ نہیں وصول کیا جائے گا کیونکہ یہ چیزیں زیادہ تر دوا کے لئے اکائی جاتی ہیں اور نہ ہی اس قسم کے اوروں سے جو بطور دوا استعمال کئے جاتے ہیں۔ اسی طرح تمام بیل، لکڑی، خرہونہ مولیٰ اور بزی وغیرہ میں بھی صدقہ نہیں ہے۔

## باب تفریع زکوٰۃ الحنطۃ

امام شافعیؒ نے فرمایا: دانے کی جن قسموں میں صدقہ ہے ان میں سے کوئی قسم جب پانچ دسق کو پہنچ جائے تو اس میں صدقہ (عشر) ہوگا۔ دانے کی ہر قسم کے عمدہ اور بدی حصہ کو ملا کر ایک شمار کر لیا جائے گا۔ مگر دانوں کی قسموں میں اختلاف کھجور کی قسموں میں اختلاف کی مانند نہیں کیونکہ دانوں کی اقسام زیادہ سے زیادہ دو تین ہیں اور کھجور کی اقسام پچاس یا اس سے بھی زیادہ۔ لہذا دانے کی ہر قسم سے جدا جدا صدقہ وصول کیا جائے گا۔

گندم عموماً دو طرح کی ہوتی ہے۔ ایک وہ جو گلہنے سے حاصل ہوتی ہے۔ یعنی صوف گلہنے سے دبے اپنے خوشوں اور پھلکوں سے بچن کر صاف ہو جاتے ہیں۔ اس طرح کے دانے پانچ دسق کو پہنچ جائیں تو ان میں صدقہ ہوگا۔ دوسری طرح کے دانے وہ ہوتے ہیں جو گلہنے کے بعد پھلکے سے نہیں نکلے یعنی ابھی طرح صاف نہیں ہوتے انہیں کوٹ کر صاف کرنا پڑتا ہے۔ صاف ہو جانے کے بعد ان کی مقدار پانچ دسق کو پہنچ جائے تو ان میں بھی صدقہ ہوگا اگر وہ نے لطافت شدہ اور پھلکے کے اندر ہی پڑے ہوں تو دس دسق پر صدقہ ہوگا۔ ان دونوں صورتوں میں کسی فرق (عامل یا مالک) کو ضرور پہنچے گا۔

امام شافعیؒ نے فرمایا: اگر اہل غلہ اس بات کا مطالبہ کریں کہ ان کی گندم خوشوں میں کھانچا ہی رہے اور ان سے صدقہ وصول کر لیا جائے تو ان کی یہ بات تسلیم نہیں کی جائے گی۔

خود کا اندازہ چھلکے سمیت ہی لگا یا جلے گا۔ کیونکہ اس کا چھلکا اس کے لئے حفاظت کا کام دیتا ہے۔ چھلکا اتار لیا جائے تو جلد خراب ہو جانے کا اندیشہ ہے۔

## باب النزرع فی الاوقات

کئی دہاں طور پر سال میں ایک ہی مرتبہ کاشت کی جاتی اور کافی جاتی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ بعض جگہوں پر کئی ایسی تقسیم یا تاخیر ہو جاتی ہو۔ یہ ایک ہی فصل شمار ہوگی۔ مقدم اور تاخیر کو ملا کر ایک شمار کیا جائے گا اور اس سے عشر وصول کیا جائے گا۔ اسی طرح مختلف قسم کی کئی مختلف اوقات میں بولی گئی۔ اب کچھ پہلے تیار ہو گئی اور کچھ بعد میں تو تمام کو ملا کر ایک شمار کیا جائے گا۔

## باب قدر الصدقة فیما اخرجت الارض

امام شافعیؒ نے فرمایا: مجھے یہ بات پہنچی کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس زمین کو کنوئیں کے پانی یا ٹول سے سیریا جائے اس میں بیسواں حصہ اور جو اس کے علاوہ چشمہ یا بارش کے پانی سے سیریا جائے اس میں دسواں حصہ ہے۔

امام شافعیؒ نے فرمایا: حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرمایا کہتے تھے۔ تمام پھلوں اور فصلوں مثلاً کھجور، انگور، جو وغیرہ کو اگر پانی چشمے یا دریا کا دیا گیا ہے یا بارانی اور سیلابی زمین ہے تو اس میں دسواں حصہ ہے۔ اور جس زمین کو کنوئیں کا پانی دیا گیا ہو اس میں بیسواں حصہ ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا: اہم اسی چیز پر عمل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہر وہ زمین جو دریاؤں کے پانی سے سیراب ہو یا سیلاب سے سیراب ہو، سندھ، بارش یا شبنم پانی سے سیراب ہو اس کی پیداوار میں دسواں حصہ اور ہر وہ زمین جسے بذریعہ ٹول یا کنوئیں یا کھدائی کی نہر، یا گائے یا اونٹ پر لاد کر پانی دیا جائے اس میں بیسواں حصہ ہے۔

امام شافعیؒ نے فرمایا: اگر ایک فصل کھدیا اور سیلاب یا بارش وغیرہ کا پانی ملا ہے اور ساتھ ہی ٹول یا کنوئیں سے بھی مشقت کر کے پانی دیا گیا ہے۔ اگر دونوں قسم کے پانی برابر ہو تو زمین



جو عقیقہ عشر ہوگا اور اگر ایک پانی زیادہ ہے تو لاکھ شرحہ الکحل کا اعتبار کرتے ہوئے  
اسی پانی کا حکم لگایا جائے گا۔ یعنی اگر ہر یا سیلاب کا پانی زیادہ پہنچا ہے تو اس میں دسواں حصہ  
اور اگر کنویں کا پانی زیادہ مرتبہ دینا پڑے تو اس میں بیسواں حصہ ہوگا۔

## پیداوار زمین سے کس وقت صدقہ وصول کیا جائے گا

امام شافعیؒ نے فرمایا: زمینی پیداوار (جس میں زکوٰۃ واجب ہے) جب تیار ہو جائے اور  
کٹنے کے قابل ہو جائے تو اس وقت زکوٰۃ (عشر) وصول کی جائے گی۔ سال گزرنے کا انتظار  
نہ کیا جائے گا۔ کیونکہ باری تعالیٰ نے فرمایا۔ وَاَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ فصل کا  
حق (عشر) اس کے کاٹے جانے کے روز ادا کرو اس آیت کریمہ میں کنائی کے دن کو ہی  
وصولی عشر کا وقت مقرر کیا گیا ہے۔ مذکورہ آیت اس بات کا بھی احتمال رکھتی ہے کہ جب  
فصل کنائی کے بعد صاف ستھری اور قابل استعمال بنالی جائے، اس وقت اس سے  
زکوٰۃ وصول کی جائے گی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ممول مبارک اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آنجنابؐ نے  
بکھور اور انگور کے خشک ہونے پر ان سے عشر وصول کیا ہے نہ کہ ان کے کاٹے جانے کے دن  
اسی طرح معدنیات سونا، چاندی وغیرہ کا معاملہ ہے جب تک ان کی کان سے نکلنے کے  
بعد اصلاح نہ ہو جائے اور خالص سونا چاندی کی شکل اختیار نہ کر لیں اس وقت تک  
ان سے عشر وصول نہیں کیا جائے گا۔

امام شافعیؒ نے فرمایا۔ مدفون خزانہ کی زکوٰۃ اسی دن لی جائے گی جس دن وہ ملے گا  
کیونکہ وہ پہلے ہی سے اصلاح شدہ ہے۔



# تاریخِ عشرین

—: مولانا ریاض الحسن نوری :—

نحمدہ و نستغفرہ و فصلی علی خاتم النبیین و علی آلہ  
و صحبہ اجمعین ۔

اما بعد !

**لا الہ الا اللہ قدیم ہے** | اسلام کے پانچ ارکان ہیں۔ حج جو استطاعت  
پر منحصر ہے، الگ کر لیا جائے تو باقی چار اس  
وقت سے چلے آ رہے ہیں جب سے انسان پیدا ہوا ہے۔ زمانہ قبل تاریخ میں بھی انسان  
خدا کی وحدانیت پر ایمان رکھتا تھا۔ شرک بعد کی پیداوار ہے جس کی اصلاح کے لئے قدیم  
زمانے سے وقتاً فوقتاً پیغمبر آتے رہے اس لئے یہ کہنا غلط ہے کہ توحید ارتقائی عمل کی پیداوار  
ہے۔ جہاں تک نماز کا تعلق ہے اشبلی نعمانی نے سیرۃ النبی میں بائبل کے حوالوں سے  
ثابت کیا ہے کہ پانچ نمازیں شروع سے چلی آ رہی ہیں۔ پارسیوں کے دینی پیشوا زرتشت نے  
بھگدن میں پانچ مرتبہ عبادت کا حکم دیا۔ تیسرے رکن زکوٰۃ کے ایک حصہ یعنی عشرتی تاریخ  
ہمارے اس مضمون کا عنوان ہے۔ دین کے تمام مذاہب صدقات پر زور دیتے رہے ہیں۔  
اسی پر چوتھے رکن یعنی روزہ کو بھی قیاس کر لیا جائے۔ پس اسلام اور اس کے ارکان بنیادی  
طور پر قدیم ہیں۔

**حمورابی اور عشر** | علامہ سید سلیمان ندویؒ نے ارض القرآن میں حمورابی اور حضرت  
ابراہیم علیہ السلام کے متعلق لکھا ہے کہ ان کا زمانہ ایک ہی تھا

گو جدید مؤرخین کے نزدیک اس کا زمانہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعد کا ہے۔ مارشل  
ڈن (MARCEI Dunan) کے ایڈٹ کردہ قدیم اور زمانہ وسطی کے انسائیکلو پیڈیا  
کے مطابق حمورابی نے ۱۶۸۶ ق م میں ماری (MARI) کو فتح کیا ہے۔ ہاشمہ المصطوبہ

ماقبل تاریخ کے اس مغہور بادشاہ کے متعلق ہاکز (HAWKES) اور سر وولی (SIR WOOLLEY) کھدائیوں میں برآمد شدہ تختیوں کے حوالے سے لکھتے ہیں۔

1. Agricultural taxes were paid in kind Since they were not fixed, but reckoned on Percentage basis they could only be assessed when the year's Produce was ready to Hand..... Theoretically the annual Tax was ten Percent of the Produce but the grower would seldom escaped so easily..... The actual payments might amount to a fifth or even to half of the yield of the land. <sup>of the land</sup> ۳

مذکورہ بالا حوالے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ذریعے تو عشر ہی مقرر کیا تھا لیکن بعد میں آنے والے اُمروں اور فرعونوں نے عشر سے زیادہ وصول کرنا شروع کر دیا۔

عشر ہمیشہ سے جاری ہے | جہاں تک حورابی کا تعلق ہے تو وہ ایک ایسا

پسند بادشاہ تھا اس نے اپنے قوانین ابراہیم علیہ السلام کی شریعت سے ہی اخذ کئے جن میں عشر سرفہرست تھا اور وہ پیداوار کا دسواں حصہ ہی تھا گو بعد کے بادشاہوں نے زیادہ وصول کرنا شروع کر دیا۔

حضرت موسیٰ اور عشر | کوہ سینا پر جو احکام عشر و حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ملے۔ ان میں عشر کا حکم بھی تھا۔

گورنمنٹ پبلکیشنز  
1 ff 81 Larousse Encyclopedia of Ancient And Medieval History

Printed in Singapore 1968.

۳ 1 ff 628 History of Man Kind. Cultural And Scientific Development Vol Published by George Allen and Unwin Ltd London 1967.

”اور زمین کی پیداوار کی ساری وہ یکی (۱/۱۰ یعنی عشر) خواہ وہ زمین کے بیج یا درخت کے پھل کی ہو وہ خداوند کی ہے اور خداوند کے لئے پاک ہے“ ۱/۱۰  
 مصر سے ہجرت کے بعد بنی اسرائیل کو سال بہ سال کھیتوں کی پیداواریں سے عشر اور  
 کسے کا حکم ملتا ہے۔

”تو اپنے غلہ میں سے سال بہ سال تیرے کھیتوں میں پیدا ہو وہ یکی (عشر)  
 دینا اور تو خداوند اپنے خدا کے حضور اسی مقام میں جسے وہ اپنے نام کے  
 مسکن کے لئے چنے اپنے غلہ اور تیل کی وہ یکی کو ادا اپنے گلے پیل  
 اور بھیڑ بکریوں کے پہلو ٹھوں کو کھانا کہ تو ہمیشہ خداوند اپنے خداوند کا خوف  
 ماننا سکھے ۱/۱۰

سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں کہ: زکوٰۃ ان عبادات میں سے ہے جو تمام آسمانی صحیفوں  
 میں فرض بتائی گئی ہے لیکن ان کے پیروؤں نے اس فرض کو اس حد تک بھلا دیا تھا کہ ان ظاہر  
 ان کے مذہبی احکام کی فہرست میں اس کا نام تک نظر نہیں آتا حالانکہ قرآن پاک کا دعویٰ ہے  
 جس کی تائید تمام آسمانی صحیفوں نے کی ہے کہ جس طرح نماز مذہب کا جزو لا ینفک تھی اسی  
 طرح زکوٰۃ ان سب کا لازمی جزو رہی۔ بنی اسرائیل سے خدا کا جو عہد تھا اس میں نماز اور زکوٰۃ  
 دونوں تھیں۔

اقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ (سورہ بقرہ: ۱۷۷) اولئین اقاموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ  
 (المائدہ: ۳) حضرت اسماعیل کے ذکر میں ہے واذکر فی الکتاب اسماعیل انہ کان  
 صادق الوعد وکان من رسولنا وکان یأمر اہلہ بالصلوٰۃ والزکوٰۃ  
 وکان عندنا بہ مرضیاً (مریم: ۵۵)

واضح رہے کہ زکوٰۃ میں زکوٰۃ الزرع بھی شامل ہے جسے عشر کہتے ہیں۔  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے اور بعد کے دور میں یہودی مذہبی رہنما عشر پر

قبضہ کر لیتے اور غریب مذہبی مالوں کو کچھ زویۃ ہسٹورینز مسٹری آف دی ورلڈ میں اس کا ذکر تفصیل سے موجود ہے۔ انجیل میں بھی ہیں عشر کا ذکر ملتا ہے جسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام تنبیلی انداز میں یوں بیان فرماتے ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کے زمانے میں فریسی عشر دیتے تھے،  
 ”ایک فریسی..... یوں دعا کرنے لگا کہ اے خدا میں تیرا ٹھکانہ ادا کرتا ہوں۔  
 ..... میں ہفتہ میں دو بار روزہ رکھتا ہوں اور اپنی ساری آمدنی پردہ کیے

(عشر) دیتا ہوں“۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے دور میں فریضہ عشر و زکوٰۃ کا ثبوت قرآن میں بھی موجود ہے: **وَادْعَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا** (مرید: ۳۱)  
**ہندوؤں میں عشر** | سندھ کی تاریخوں میں بلحاظ قدامت فتح نامہ عرف چچ نامہ کے بعد تاریخ معصومی پہلی تاریخ ہے۔ اس میں عشر کے بارے میں یہ لکھا ہے:

”ان اطراف کے ملکوں اور شہروں کا مالک و مختار اور صاحب اقتدار سپہ رس  
 رائے بن ساہی ایک نیک بہاد اور انصاف پسند بادشاہ تھا.....  
 ملکی معاملات کے لئے اس نے چار ضابطے مقرر کئے ضابطہ دوم کے تحت  
 رعایا کو یہ ہدایت تھی کہ محصول یا عشروں سے جو واجب ہو طلب کیے بغیر

۱۶۱۷ H. Historian's History of the world, London 1908

۵ نوٹ: ۱۸، ۱۱ تا ۱۳

۷ حاشیہ میں عشر کے متعلق مزعم تاریخ ہذا اختر رضوی فرماتے ہیں: ”یعنی زمین کی پیداوار کا دسواں حصہ جو بطور مالگزار کی حکومت وصول کرتی تھی لیکن چونکہ مالگزاری کی یہ شرح (عشر میں ۱) اسلام کا پہلا کردہ ہے اس لئے سمجھ میں نہیں آتا کہ رائے ساہی کے نسل نے میں یہ اصطلاح کیوں کر رائج ہو گئی“ ہم کہتے ہیں کہ ہمارے مذکورہ بالا بیانات سے ثابت ہو چکا ہے کہ عشر آج سے چار ہزار سال قبل زمانہ قبل از تاریخ میں بھی لیا جاتا تھا۔ اس لئے سندھ و ہند میں اس اصطلاح کے رواج کو سمجھنا چاہتے ہیں مشکل نہیں۔

تین قسموں میں ادا کرتے رہیں گے ۱۱

## زکوٰۃ و عشر کی تدریجی تکمیل

مولانا سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں: جس طرح عام نماز کا آغاز اسلام کے ساتھ ساتھ ہوا اور مدینہ میں آکر وہ رفتہ رفتہ تکمیل کو پہنچی اسی طرح زکوٰۃ یعنی مطلق مالی خیرات کی ترغیب تو ابتدائے اسلام سے ہی شروع ہوئی لیکن اس کا پورا نظام آہستہ آہستہ فتح مکہ کے بعد قائم ہوا..... اس کی مقدار نصاب سال اور دوسری خصوصیتیں جو زکوٰۃ کی حقیقت میں داخل ہیں وہ بعد کو رفتہ رفتہ مناسب حالات کے پیدا ہونے کے ساتھ تکمیل کو پہنچیں۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام صرف دو لفظوں سے مرکب ہے۔ خدا کا حق اور بھائیوں کا حق۔ پہلے لفظ کا مظہر اعظم نماز ہے اور دوسرے کا زکوٰۃ ہے ہم اس پر یہ اضافہ کریں گے کہ زکوٰۃ میں عشر بھی شامل ہے جسے زکوٰۃ الزرع کہتے ہیں۔

واقیموا الصلوٰۃ و اؤا الزکوٰۃ و اطروا اللہ قریضاً حسناً (منزل ۲۰)  
پس اگر عشر والی آیت یعنی اؤا حقہ یوم حصادہ (الانعام ۱۴۱)  
کمیں نازل ہوئی تو تدریجی حکمت کی بنا پر اس میں حیرت کی کوئی بات نہیں علامہ محمود آلوسی حنفی لکھتے ہیں کہ حضرت علیؑ کے قول کہ مطابقی اللہ تعالیٰ کے فرمان :-

یا ایہا الذین امنوا انفقوا من طیبات ما کسبتہم سے مراد سونا چاندی ہے اور وما اخرجناکم من الارض سے مراد دانے چھواریے اور وہ تمام زندگی پیداوار ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یعنی من الحب والتمر وکل شیء علیہ الزکوٰۃ

بات اصل میں یہ ہے کہ قرآن میں بعض چیزوں کا اجمالی ذکر ہے اور بعض کا تفصیل

۱۔ مصحفی تاریخ معصومی مرتبہ اختر رضوی؛ ۱۲، ۱۳؛ مطبوعہ سندھی ادبی بورڈ کراچی ۱۹۵۹ء

۲۔ سید سلیمان ندوی؛ سیرۃ النبی؛ مطبوعہ اعظم ٹکھ ۱۹۶۳ء

۳۔ مدح المعانی؛ ۳۹۱۳؛ طبع لاہور۔

چونکہ لوگ وضو نہ کر سکتے تھے اس لئے وضو کا تفصیلی ذکر ہے لیکن نماز لوگ باجماعت مسجد میں پڑھتے تھے اس لئے اس کا ذکر اجمالی ہے کہ لوگوں کے ساتھ مل کر کوع کر دے اس طرح عشر کا حکم قرآن میں اجمالی طور سے ہے۔ عملی طور پر حکومت وصول کرتی تھی اس لئے تفصیل قولاً و عملاً سنت نبوی سے واضح ہوئی۔ چونکہ مکہ کی زمین نہایت کم تھی یہ حکم عمل نازل ہوا کہ پیداوار کے وقت اس کا حق ادا کرو۔ جب باقاعدہ حکومت مدینہ میں قائم ہوئی اور زکوٰۃ کا حکم اتر تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آیات زکوٰۃ و عشر کی تفسیر فرمادی۔ آج تک کوئی مفسر ان میں سے کسی آیت کو منسوخ نہیں مانتا۔ لیکن چند اصحاب نے، جو نسخ کے لفظ کو بہت وسیع اصطلاحی معنوں میں استعمال کرتے ہیں یہ کہا کہ اجمالی حکم کی جگہ چونکہ معین حکم آپ کا ہے اس لئے اجمالی حکم منسوخ سمجھا جائیگا کوئی اپنی مرضی سے کہتی کا حق معین نہیں کر سکتا بلکہ سنت کی متین کردہ تفصیلات کے مطابق ہی یہ حق حکومت کو ادا کیا جائے گا۔ انفرادی ادائیگی مشروط ہے جیسا کہ مدینہ منورہ میں باقاعدہ عہدہ کی مدت کے قیام سے پہلے ہو سکتا تھا۔ نقدی کی زکوٰۃ و شاید انفرادی طور پر نکلنے سے ادا ہو جائے لیکن مولیشیوں اور کھیتوں کی زکوٰۃ کا فرض حکومت کو دینے ہی سے ادا ہو گا لہذا یہ کہ کوئی اسلاف حکومت موجود نہ ہو۔ اس دو مدینہ منورہ میں نقدی یعنی سونا چاندی کا رواج برائے نام تھا زیادہ تر بارٹر مال کے بدلے مال کا نظام چلتا تھا۔ پس جب زکوٰۃ کی آیات نازل ہوئیں تو ان کا زیادہ تر ہدف کمیٹی اور مولیشی تھے۔ کیونکہ انہی دو بدمعروں کے اموال شتمل تھے یہی وجہ ہے کہ مشہور مروج احادیث میں خون بہا کی مقدار نقدی میں بنیائیں کی گئی جیسے کہا گیا کہ دیت سوانٹ ہے۔ حضرت عمر فاروق کے عہد میں جب دھوکوں کا رواج مدینہ میں بھی ہو گیا تب بھی دیت کی بنیاد وہی سوانٹ رہی انفرن قرآن میں جہاں بھی فرض زکوٰۃ یا صدقہ ظہرات کا ذکر ہے تو اس سے مراد زیادہ تر زرعی پیداوار اور مولیشی ہی ہیں۔ یہ غائبانہ اسی وجہ سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سرکاری طور پر زیورات کی زکوٰۃ کم ہی وصول

سہ سیر الانصار : ج ۱ : ص ۷۳ : مولفہ سعیدہ صاحبہ مطبوعہ عظیم گڑھ میں لکھا ہے کہ مدینہ میں سکے

رایج وقت کوئی نہ تھا۔ بارٹر سسٹم ہی ذریعہ تجارت تھا۔

کی شاید اس وجہ سے شواہخ کو یہ غلط فہمی ہوئی کہ زکوٰۃ ہر ذمہ دار کی ہے۔

**سیم و ذرا اور عشر و مویشیوں کی زکوٰۃ کا فرق** | یہ اصول کہ عشری زکوٰۃ الزرع کا دوسرا نام ہے قرآن پاک

سے ثابت ہے۔ اب ہم بعض ایسی دلیلوں کا ذکر کریں گے جن سے ثابت ہوگا عشر و مویشیوں کی زکوٰۃ سیم و مذک زکوٰۃ سے اہم ہے۔ دونوں میں یہ فرق مراتب مختلف روایات سے عیاں ہے۔ کتاب الاسمال میں ابو عبیدہ بہت سارے آثار اس سلسلہ میں بیان کرتے ہیں کہ سیم و مذک اور مال تجارت کی زکوٰۃ لوگ خود بھی نکالتے رہے اور خلفاء کو بھی دیتے رہے لیکن ان کے نزدیک زرعی پیداوار اور مویشیوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی صرف حکومت کو ہی ادا کرنے کی صورت میں ہو سکتی ہے۔ اپنے طور پر دینے سے فرض پورا نہ ہوگا بلکہ دوبارہ حکومت کو ادا کرنا پڑے گی ورنہ فرض سوہر باقی رہے گا۔

**نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں عشر** | مشہور تاریخ طبری میں ۹۷ھ کے حالات کے بارے میں لکھا

ہے کہ آپ نے باقاعدہ محصلین زکوٰۃ تمام علاقوں میں بھیجے جنہوں نے عشر اور مویشیوں کی زکوٰۃ سرکاری طور پر وصول کی۔

ابن اثیر نے اپنی تاریخ میں عشر و صدقات کے لئے اعمال بھیجے کا ذکر سنہ ۸۷ھ سے قوت کیا ہے۔ اسی ضمن میں سہیلی اس طرح رقمطراز ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ہر گاؤں اور ہر ہر قریہ کی طرف اپنے عمال عشر اور مویشیوں کی زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجے ہوئے۔

ابن قیم نے عمال عشر کی روانگی کے مہینہ تک کا ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم طائف وغیرہ سے مدینہ واپس واپس آئے تو لوگوں سے صدقات (عشر و مویشی کی زکوٰۃ)

۱۔ ابو عبیدہ: کتاب الاموال: ۶۸۵: مطبوعہ قاہرہ مع تعلیق محمد خلیل ہراس ۱۹۷۹ء

۲۔ سہیلی: الروض الاُنف: ۷۸: ۷۹: مطبوعہ مصر۔



وصول کرنے کیلئے محرم سہمہ میں مختلف مضبوطین روانہ کئے۔ پس آپ نے عید بن حسن کو بنی تمیم، یزید بن الحسین کو اسلم اور غفار، عباد بن بشیر الاشہلی کو سلیم اور مزینہ، رافع بن میکث کو قبیلہ جہینہ، عمرو بن العاص کو بنی خزاعہ، ضحاک بن سفیان کو بنی کلاب، بشیر بن سفیان کو بنی کعب، اور ابن اللہبہ الازدی کو بنی ذبیان کی طرف روانہ فرمایا اور انہیں تاکید کی کہ لوگوں کے اعلیٰ اموال لینے سے پرہیز کریں یعنی اچھا مال چھلٹنے نہ بیٹھ جائیں۔ جب ابن اللہبہ واپس آئے تو آپ نے اسی طرح کے طرز عمل پر اس کا محاسبہ بھی فرمایا بلکہ

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ مہاجر بن ابی امیہ کو عنسار کی طرف بھیجا گیا تھا یہ بھی وہیں تھے کہ عنس نے خروج کر دیا۔ مالک بن نیرہ کو بنی حنظلہ اور حضرت علی نجران سے صدقات اور جزیہ وصول کرنے پر مامور کئے گئے۔

بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زکوٰۃ وصول کرنے کا طریقہ نہایت عمدہ اور صیہ حالات تھا۔ آپ نے اس کی کیت اور نصاب خود مقرر فرمایا اور وجوب و قیود کی تفصیلات بیان فرمائیں۔ مصارف بھی خود طے کیے۔ حدیث کہ عشروزکوٰۃ کی مصلحتیں بھی کھول کھول کر بیان فرمائیں یعنی اس میں مالداروں اور غریبوں کے لئے کیا کیا فوائد مضمر ہیں۔

ابن قیم لکھتے ہیں کہ آپ کی سنت یہ تھی کہ زکوٰۃ لینے کے سخی کو تو فوراً دلوادیا کرتے لیکن اگر آپ کو اس کا حال معلوم نہ ہوتا تو وضاحت کر دیتے کہ زکوٰۃ میں غنی یا ایسے صحت مند کا کوئی حصہ نہیں جو کسب پر قادر ہو۔ دوسرے آپ اس اصول کو پیش نظر رکھتے کہ جہاں سے عشروزکوٰۃ وصول ہوئی ہو وہاں کے مستحقین میں تقسیم کر دی جاتے۔

توخذ من اغنیاءہم وترد علی فقرائہم۔

اگر اس کے بعد کچھ بچ رہتا تو اسے مدینہ منورہ کے بیت المال میں بھجوانے کا بندوبست کیا جاتا۔ پھر آپ اسے بدست خود تقسیم فرماتے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ اپنے عاملین نیلوہ تر دیہاتوں ہی کی طرف بھیجا کرتے تھے۔ پس آپ نے جب حضرت معاذ بن عمرو بن الجموح کو بھیجا تو فرمایا

فقہ جعفریہ میں عشر | فقہ جعفریہ کی جس روایت میں وقوع کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اس سے مراد فرمان جاری کرنے کے ہیں، امام ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ

جعفر صادق نے عشر کے سلسلے میں جو فرمان جاری کیا اسے امام زید یہ اور حنفیہ سب اہم تسلیم کرتے ہیں ویسے بھی جس فرمان کو امام جعفر صادق علیہ السلام جاری کریں اس سے کسی مسلمان کو مفر نہیں چاہیے وہ سنی ہو یا شیعہ۔ فرمان کے الفاظ اس طرح ہیں۔

”وروی ایضاً عن ابی عبد اللہ (امام جعفر صادق) علیہ السلام  
انہ قال: کل ما دخل القفیز هو جبری مجری الخنطة  
والشعیر والتمر والزبد قال فاخبر فی جعلت فداک  
هل علی هذا الاثر وما اشبه من الجوب من الحمص  
والمدس الزکوة؟ فوقع علیہ السلام: صدقوا  
الزکوة فی کل شیء کلیل“

یعنی امام جعفر صادق علیہ السلام سے یہ بھی مروی ہے کہ جو شے بھی کسی پیلے میں  
میں ڈالی جاسکے جیسے گندم، جو، پھوپھو، منقہ، اس پر عشر ہے، سائل نے پوچھا کیا  
چاولوں جیسی اشیاء پر بھی جو دانوں کے مثل ہوتی ہیں جیسے چنے ماش وغیرہ؟ امام نے  
جواب میں فرمان سنا دیا کہ ہر اس شے پر زکوٰۃ (عشر) ادا کرو جو ناپی یا تولی جاسکتی ہے  
اسی باب کی ایک روایت ملاحظہ ہو!

”حریض عن ناسا سارة عن ابی عبد اللہ علیہ السلام وثلة  
وقال: کل ما کلیل بالصاع وبلغ خمسة الاوصاق  
فعلیہ الزکوة وقال جمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم الصدقة فی کل شیء انبت الارض الا ما کان  
فی الخضر والبقول وکل شیء یفسد من یومہ“

(یاد رہے زرارہ امامیہ کے ان چھ فقہاء میں اولین مقام رکھتے ہیں جو محمد  
امام باقر و اصحاب امام جعفر صادق علیہ السلام کے خاص شاگردوں میں سے ہیں،  
یعنی ارشاد فرمایا کہ جو چیز بھی ہلکے سے ناپی جاسکتی ہو اور اس کی مقدار وہ اوسان کو  
پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ (عشر) ہے نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق

ہر وہ چیز جو زمین سے پیدا ہوتی ہو سوائے ایسی سبزیوں اور درکھاریوں کے جو فوراً ہی باسی اور خراب ہونا شروع ہو جاتی ہیں سب پر عشر ہے۔

بحر الذخار کے مصنف مشہور زیدی شیعہ عالم کے فرمان کے مطابق عموم آیات قرآنی اور احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی ظاہر ہوتا ہے کہ زمین سے جو چیز نکلتی ہے سوائے گھاس بھوس کے، سب پر عشر ہے۔

اس ضمن میں شیخ الطائفة ابو جعفر الطوسی کی روایت بھی دیکھ لی جائے:

”فاما ما رواه محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم  
عن ابيه عن حماد بن عيسى عن حريص عن محمد بن  
مسلم قال سألت عليه السلام عن الحرث ما يزكى  
منه واشباهه؟ فقال: البر والشعير والارز والدخن  
والذرة والسلت والعدس والسمسم كل هذا يزكى  
واشباهه۔“

مذکورہ بالا روایت میں صاف بیان ہوا ہے کہ ان آٹھ اشیاء یعنی گندم، جو، مکئی،  
باجرہ، چاول، وغیرہ اور ان کی مثل جو بھی ہوں ان سے زکوٰۃ لی جائے گی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عاملین کو ہدایت | حاکم اپنی سند سے مستدرک میں  
روایت کرتے ہیں۔

”عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال فيما سقت الساع والبعل والسيل العشر  
وفما سقى بالنضح نصف العشر وانما يكون ذلك  
في التمر والحنطة والحبوب واما الشعاع والبطيخ

سنہ الزرکش، رجال الکشی، ۲۰۶ مطبوعہ کربلا۔

سنہ احمد بن محمد بن المرتضیٰ، کتاب الفقار، ۱۶۹: ۳، طبع بیروت ۱۹۷۵ھ

والرمان والقصبة فقد عفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

یعنی معاذ بن جبل بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جو پیداوار بارش، نہر وغیرہ سے سیراب ہو یا وہ درخت جو زمین سے اپنے لیے پانی خود کھینچ لیتے ہیں یعنی آب پاشی سے بے نیاز ہیں تو ان کی پیداوار کا تو عشر یعنی ۱۰ لیا جائیگا۔ اور جو کنوئیں، رہٹ وغیرہ سے سیراب ہوں اس کا نصف عشر (۵) وصول کیا جائے گا یہ حکم مجبوراً گندم اور دانوں کا ہے جہاں تک گلڑی، خروار، آنا اور سرکنڈوں کا تعلق ہے تو ان کا عشر آپ نے معاف فرما دیا۔

مطلب یہ ہے کہ احادیث میں تو مثال کے لئے گنتی کی چند نمائندہ چیزوں کا ذکر ہے اب باقی سب کچھ کو انہی پر قیاس کر لیا جائے۔

## مکتوباتِ رسول جن میں عشر کا ذکر ہے

۱۔ اہل یمن کی جانب | ابن حبان نے اپنی صحیح میں اس خط کو مفصلاً نقل کیا ہے :-

”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى اهل اليمن  
وهذه شخطها: بسم الله الرحمن الرحيم من محمد  
النبي صلى الله عليه وسلم الى شرحبيل بن عبد علال  
ونعيم بن عبد علال قبل ذي عيينة ومعاذ بن عمرو  
اما بعد قد رجع رسولكم واعطيتهم من الغنائم خمس

۱۔ حاکم المستدرک: ۱: ۳۰۱؛ مطبوعہ ریاض ص ۲۶۵ اس حدیث کو ذہبی نے بھی تلخیص  
المستدرک میں حاکم کی تائید کرتے ہوئے صحیح کہا ہے۔

مذکورہ بالا خط میں صاف لکھا ہے کہ آسمانی پانی سے سیراب ہونے والی زمی پیداوار کا عشر لیا جائے گا اور کنوئیں کے پانی سے نصف عشر اس میں سبزی ترکاری پر عشر کی معافی کا کئی ذکر نہیں۔ الاموال لابن منہجوجیہ میں الفاظ یوں ہیں:

۲۔ اہل عمان و نجران کی طرف | من محمد النبی رسول اللہ  
عباد اللہ الاسبغین ملوک

علیٰ ہذا القیاس عشر کے بارے میں اسی سے ملتی جلتی باتیں آپ کے دوسرے خطوط میں بھی موجود ہیں۔ تفصیلات کے لئے ڈاکٹر حمید اللہ کی کتاب ”مجموعۃ الوثائق السیّۃ کے مندرجہ ذیل صفحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

١- ابن حبان : مؤلفه والظمان الى زوايد بن حبان ٢٠٢ مطبعة سلفية -  
٢- ذاكر حميد الله : مجموعة الوثائق السياسية ٤٥١ ٤٩٦ مطبوع بيروت ١٩٩٩ في طائفة من طبع  
٣- الدكتور محمد حميد الله : مجموعة الوثائق السياسية ٧٦١ طبع بيروت -

صفحہ ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۸۱ و روی نحوہ عہد الزنا: المصنف ۳: ۱۳۶

دور قطنی وغیرہم۔

اور بھی کچھ خطوط ڈاکٹر موصوف کی مذکورہ کتاب کے صفحہ ۱۸۵ء پر بھی دیکھے جاسکتے  
ڈاکٹر حمید اللہ نے جنے بھی خطوط نقل کئے ہیں کسی ایک میں بھی سبز یوں پر سے عسکری  
معانی کا کوئی ذکر موجود نہیں۔

**حضرت ابو بکرؓ کے دور میں عشر** | جناب خورشید احمد فاؤنڈیشن نے حضرت  
ابو بکر صدیقؓ کے شروع کے دور کا نقشہ

ان الفاظ میں کھینچا ہے۔

”ہجرت کے چند سال کے اندر اندر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عربوں کے لیے  
چوڑے ملک میں اسلام کی دعوت پہنچادی اور تعلیم قرآن کی بنیاد رکھی۔ ذہنی انقلاب کا کام  
ابھی ابتدائی منزلوں میں تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا..... ان کے انتقال  
سے جیسے آتش فشاں پھٹ نکلا قریش ثقیف اور چند دوسرے چھوٹے قبیلوں کو چھوڑ کر  
جزیرہ نما کے بیشتر عربوں نے یا تو زکوٰۃ رد کی یا مرتد ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے محصل زکوٰۃ اور معلم قرآن اپنے اپنے صدر مقاموں سے واپس چلے آئے۔ اسلام سے  
بنفادت کے کئی اسباب تھے:

۱۔ نئے مذہب کی اخلاقی اور اجتماعی پابندیوں سے انحراف۔

۲۔ زکوٰۃ سے بددلی۔

۳۔ قبائلی اکابر کی اپنے اختیار میں کی اور مدینہ منورہ کی ماتحتی سے ناگواری.....

سرکاری آمدنی جو زکوٰۃ کی شکل میں آتی تھی بہت کم ہو گئی..... ان حالات

قبیلوں کا ایک وفد مدینہ آیا اور شہر کے ممتاز صحابہ سے کہا کہ ہم زکوٰۃ نہیں

دے سکتے۔ نماز ادا کر سکتے ہیں..... اگر زکوٰۃ معاف نہیں کی گئی تو ہم

۱۔ اسلام کی کتاب میں جہاں بھی زکوٰۃ کا لفظ استعمال ہوا ہے اس میں زکوٰۃ الزرع و عشر بھی شامل ہوتا ہے۔

لوہیں گے..... مگر ابو بکر صدیقؓ اس معاملہ میں کسی بات سننے کو تیار نہ ہوئے اور کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ معاف نہیں کی تو میں بھی نہیں کروں گا۔ ان لوگوں نے اگر زکوٰۃ کے اونٹ کی دہائی تک بھی روکی تب بھی میں ان سے لڑوں گا۔۔۔۔ اور انہوں نے خالد بن ولیدؓ اور دوسرے سالاروں کو باغیوں کی سرکوبی کے لئے بھیجا۔

مذکورہ بالا اقتباس سے ہمارا مقصد یہ ظاہر کرنا تھا کہ خلیفہ اول کے زمانے میں بھی ملک کی ایک اکثریت نے عشر اور زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا تھا۔ لیکن حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت عمرؓ اور دوسرے اکابر صحابہ کی اس رائے کو مسترد کر دیا کہ نماز پڑھنے والے اور عشر و زکوٰۃ نہ دینے والے مسلمانوں سے نرمی روا رکھیں۔ ان کی اسی ثابت قدمی اور اولوالعزمی نے اسلام کی ڈیگ کاتی ہوئی کشتی کو ڈوبنے سے بچایا۔ اس سلسلہ میں حضرت عمرؓ کو بھی ان سے سخت کسوت سنا پڑا۔ ایک طرف اکیلے حضرت ابو بکرؓ تھے اور دوسری طرف اکابر صحابہ کی کثیر جماعت اور مدینہ کے عوام لیکن خلیفہ اول نے عشر و زکوٰۃ کے قرآنی احکام پر بلا خوف و جھجک عمل کیا اور ہمیشہ کے لئے رائے عامہ و کثرت رائے پر قرآن و سنت کی اٹل برتری کے وجود کی بنیاد رکھ دی۔

بانیین زکوٰۃ اور مرتدین کی سرکوبی کے بعد خلیفہ اول نے باقاعدہ محصلین زکوٰۃ پیچھے اور دیکھ بھال کر عامل مقرر فرمائے مثلاً انہوں نے حضرت انسؓ کو مخربین کا افسر صدقات بنانا چاہا تو حضرت عمرؓ سے مشورہ کیا انہوں نے حضرت انسؓ کی ہوشیاری اور دیانتداری کی تعریف کی چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ان کو مخربین کا عامل زکوٰۃ و عشر بنانا بھیج دیا۔

**خلیفہ اول کی اپنے جانشین کو ایک اہم وصیت** | شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ علیہ لکھتے ہیں :-



حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کو جو وصیتیں کی تھیں ان میں ایک یہ بھی تھی کہ جو شخص زکوٰۃ خلیفہ کے مقرر کردہ عامل کے ملاوہ کسی اور کو دے گا تو اس کا کوئی صدقہ مقبول نہ ہوگا۔ چاہے ساری دنیا صدقہ میں کیوں نہ دے دے۔

ابن سیرین فرماتے ہیں کہ صدقہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے عاملوں کو ہی دیا جاتا جب خلیفہ ثالث شہید کر دیئے گئے تو لوگ مختلف الرائے ہو گئے بعض کا خیال تھا کہ صدقہ سرکاری اعمال کو ہی دیا جائے اور بعض اسے اپنے طور پر تقسیم کر دینے کے حق میں تھے۔

شاہ ولی اللہؒ مزید لکھتے ہیں: امام شافعیؒ نے فرمایا: میں نے بعض ایسے اصحاب کو جو پانچ اوساق کے قائل نہیں یہ کہتے سنا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ کے دود میں عام طور پر اور زمانہ نابعد میں طویل عرصہ تک صدقات وصول کئے جاتے رہے۔ لیکن کسی روایت میں یہ نہیں کہ کسی نے یہ کہا ہو کہ پانچ وقت سے کم میں صدقہ نہیں بجز ابو سعیدؓ الخدی کے۔ جن کی روایت کے بارے امام شافعی کا قول ہے کہ صحیح روایت ہے۔ یہ روایت حضرت جابر سے بھی مروی ہے جو عمرو بن حرم کی کتاب میں مجھ موجود ہے۔ لہذا اس پر عمل کرنا واجب ہے۔ گو ائمہ میں سے کسی سے منقول نہیں کہ یہ حدیث ان کے زمانے میں ظاہر ہوئی اور انہوں نے اس میں کلام کیا۔ میں رشاہ ولی اللہؒ کہتا ہوں: بلکہ مالک نے ابو سعیدؓ کی روایت کی بنا پر اس کو اہل مدینہ کی سنت قرار دیا۔

راقم الحرف عرض کرتا ہے کہ شاہ صاحب کے اس اقتباس کے بعد یہ ابہام رفع ہونا چاہئے کہ اولین چاروں خلفاء اور پانچویں خلیفہ راشد امام حسن رضی اللہ عنہم کے دود میں عشر کے سلسلہ میں کسی اختلاف کا ذکر ملتا ہے۔ البتہ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی کے متعلق جو اختلاف پیدا ہوا اس کی وجہ یہ تھی کہ عوام حضرت علیؓ کو عشر و زکوٰۃ

دینا تو پسند کرتے تھے مگر بعض علاقوں پر کبھی بنی امیہ اور کبھی خوارج غالب آجاتے تھے اور عوام اس سوچ میں پڑ جاتے کہ انہیں دینے سے ان کا فرض ادا ہو جائے گا یا انہیں دوبارہ اپنے طور پر عشر و زکوٰۃ نکالنی ہوگی۔ عوام کی اس الجھن کو ابو عبیدہ نے اس طرح بیان کیا ہے۔

..... ابن شہاب سے پوچھا گیا کہ اگر مرد یہ (خوارج) ہم سے زکوٰۃ کاٹ لیں تو کیا فرض پورا ہو جائے گا انہوں نے جواب میں ابن عمرؓ کی یہ رائے بیان کر دی کہ فریضہ زکوٰۃ تو اس طرح سے ادا ہو جائے گا۔ واللہ اعلم اسی ضمن میں اہل عراق یا ان میں سے کچھ کا کہنا ہے کہ اگر خوارج زکوٰۃ لینے کسی کے گھر پہنچ جائیں اور وصول کر لیں تو فریضہ تو ادا ہو ہی جائے گا لیکن اگر زکوٰۃ دینے والا خود لیکر ان کے پاس چلا جائے تو فرض پورا نہ ہوگا۔ مزید حضرت نافعؓ فرماتے ہیں کہ انصار نے ابن عمرؓ سے یہی سوال پوچھا تو آپ نے کہا کہ ان (حاکم) کے اعمال کو دے دو اس پر انہوں نے وضاحت طلب کی کہ کبھی اہل شام غالب آجاتے ہیں اور کبھی خوارج تو آپ نے فرمایا ان میں سے جو غالب آجاتے اسی کو دو۔

ظاہر ہے یہ سوال خلافت راشدہ کے بعد اس دور میں اٹھایا گیا جب خوارج اور بنو امیہ میں جنگ چل رہی تھی۔

تاریخ ایران میں خلفائے راشدین کے متعلق لکھا ہے: زمین کی پیداوار کا دسواں حصہ عشر کہلاتا تھا جو زمینداروں سے وصول کیا جاتا تھا۔





خروجنا من الدنيا ونحن من أهلها  
فلننعم بالرحمة فيها ولا الأحياء

إذا جاءنا السجبان يوماً لحاجة

عجبنا وقلنا جاء هذا من الدنيا

اُم ای دنیا کے باقی ہیں، اس کے باوجود ہم دنیا سے نکل چکے ہیں، آج ہماری حالت یہ ہے کہ نہ ہم زندوں میں ہیں نہ مردوں میں۔ جب دار و مدہ کسی دن کسی ضرورت سے ہمارے یہاں آئے گا تو ہمیں حیرت ہوتی ہے، اور ہم کہتے ہیں کہ، ارے دیکھو یہ دنیا سے آیا ہے۔  
والمراد بالارض النازلة۔ آیت میں ارض سے مراد مٹی، مٹی ہے جہاں حادثہ پیش آیا، بہر حال سابقہ دلائل سے جیل خانہ حیات بننے کا ثبوت ملتا ہے۔

### احادیث

۱۔ عن بہزین حکیم عن اُبیہ من جندہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
حبس رجلاً فی تہمة ثم حلی عنه۔<sup>۱</sup>

حضرت بہزین حکیم سے انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی تہمت کے سلسلے میں ایک شخص کو قید کر دیا، پھر اسے رہا کر دیا۔

عن ابی ہریرۃ عن روایۃ المحاکم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
حبس فی تہمة يوماً واولیٰلہ۔<sup>۲</sup>

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے۔ بروایت حاکم۔ منقول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی تہمت کے سلسلے میں ایک شخص کو ایک رات دن قید کئے رکھا۔

۱۔ الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ج ۶/۱۵۲-۱۵۳

۲۔ نیل العطار ۱/۵۸ الاحکام السلطانیۃ لابن عیسیٰ ص ۲۴۲

۳۔ ایضاً ۱/۱۵۹ ایضاً ایضاً

آپ کے اس فعل سے قید کئے جانے کا ثبوت ملتا ہے۔

روى عبد الرزاق ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الكندي  
امسك رجلاً للآخر حتى قتله "اقتلوا القتاتل واصبروا الصابر"  
عبد الرزاق نے نقل کیا ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے  
میں فرمایا! جس نے دوسرے شخص کو روکے رکھا، یہاں تک کہ اس کو مار ڈالا آپ نے فرمایا  
روکے والے کو روک دو۔

قال ابو عبيد: اصبروا الصابر اى احبسوا الذى حبسه حتى  
يموت ومثله روى عن علي هذا ايدال على مشراوعية الحبس۔  
ابو عبیدہ کہتے ہیں اصبروا الصابر کا مطلب یہ ہے کہ جس نے قید کر رکھا، اس کو تم بھی قید  
کرو تا اُکروہ بھی مرحلے اسی قسم کا مفہوم حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اس سے بھی قید  
کے جواز کا پتہ چلتا ہے۔

## اجماع

فقيد اتخذ عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم السجن ولم ينكر عليهم  
احد من الصحابة فكان ذلك اجماعاً على اتخاذ السجن والحبس فيه۔  
اس میں شک نہیں کہ حضرت عمر ابن خطاب حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم  
اجمیع نے جیل خانے بنائے اور ان کے اس فعل پر صحابہ میں سے کسی نے کوئی اعتراض نہیں  
کیا اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جیل خانے بنوائے جاتے تھے اور اس میں قید کرنا  
اجماع منقول ہے۔

اس کی وضاحت کے لئے ملاحظہ ہو۔

فقيد اشقرى عمر بن الخطاب من صفوان بن امية طرابلسية

الافن درہم وجعلها حبساً، كما ثبت عنه رضى الله عنه انه كان له سجن سجن فيه الحبيثة على انه جاء وسجن ضيعا التيمى على سواله عن الذاريات والمرسلات والنازعات وشبههن، وأمر الناس بالتفقه في المشكلات وضربهم مرة بعد مرة ونفلا الى العراق وكتب ان لا يجالسوا احد قال المحدث: فلو جاءوا ونحن مائة لتفرقنا عنه ثم كتب ابو موسى الى عمر انه قد حسنت توبته فامر عمر ففعل بينه وبين الناس، وبهذا يكون عمر اقل من اتخذ السجن وسجن عثمان بن عفان رضى الله عنه ضابطي بن الحارث وكان من لصوص بني تميم وقتلهم حق مات في السجن ۛ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صفوان بن اسیس سے چار ہزار درہم کا ایک مکان خریدا، اور اسی کو قید خانہ میں تبدیل کر دیا، آپ ہی سے یہ روایت پایہ ثبوت کو پہنچی کہ آپ کا ایک جیل خانہ اور تھا، جس میں آپ نے حبیثہ شاعر کو اس کی کثرت جھگوئی پر قید کر دیا تھا۔ ضیع التیمی کو آپ نے اس لئے جیل میں ڈال رکھا تھا۔ کہ وہ سورۃ ذاریات، مرسلات، اور نازعات وغیرہ سورتوں کی بابت لوگوں سے سوالات کیا کرتا تھا۔ مشکل امتیوں پر غور و فکر کے لئے لوگوں کو اکسایا کرتا تھا۔ اسی شخص کو آپ نے بارہا سزائیں دیں۔ پھر اسے عراق جلا وطن کر دیا اور عراقیوں کے نام یہ خط لکھا کہ کوئی شخص اس کے اپنے پاس بیٹھ کر چنانچہ کہنے والے یہاں تک کہتے تھے کہ اگر کسی مجلس میں ہم سینکڑوں کی تعداد میں بیٹھے ہوتے، اور وہ شخص آجاتا تو ہم اٹھ کر چلے جاتے تھے، پھر حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ اس شخص نے توبہ کر لی ہے اور بہتر طریقے سے توبہ کر لی ہے۔ تب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے لوگوں کے بائیکاٹ کو ختم فرمایا، اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ

ۛ رجالہ تار علی الدار المنارج ۛ ص ۳۱۳ ۛ الطرق الحکیہ ص ۲۰۲

ۛ اتقنیہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم بعد اللہ القریبی ص ۵

ۛ ایضا

عز اولین شخص ہیں جنہوں نے جیل خانوں کی بنیاد ڈالی۔

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے ضابطہ بن حارث کو جیل خانے کی سرزادی کیونکہ یہ شخص بنو تمیم کے چوروں اور قاتلوں میں سے تھا بالآخر جیل میں ہی یہ شخص مر گیا۔

وثبت عن علی رضی اللہ عنہ انہ قد سبحن۔ وهو لا یفعل الاما عان مشروعا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ آپ نے بھی قید کیا اور آپ صرف جائز کام ہی کیا کرتے تھے۔

بلاشبہ مذکورہ دلائل سے جیل خانوں کے جو اسکا ثبوت ملتا ہے، ان جیل خانوں میں مجرم کا منظر یہاں نظام ہوتا ہے۔ جو اس کی راہنمائی کرتا اور اسے راہ راستہ ہلاتا ہے اس کے لئے روک تھام اور راہنمائی کے اسباب فراہم کرتا ہے۔ اور اس صورت میں جیل خانوں کا مقصد بھی حاصل ہوتا ہے۔ جس کی بنیاد اسلام نے ان کو مندوب قرار دیا ہے جیل خانوں میں اصلاح و دوستی کام جو نظام برپا ہوتا ہے وہ ایک مطلوب چیز ہے اور اسکا بہترین نتیجہ برآمد ہوتا ہے کیونکہ اس نظام کو چلانے والے ایسے داعی اور علماء کرام ہوتے ہیں جن سے لوگ متاثر ہوتے ہیں ان کی باتوں کو ماننے اور ان پر کان دھرتے ہیں اگر جیلوں میں علماء کرام و عطا و نصیحت کریں اور ان کو صحیح راستے پر لگائیں تو قید خانوں کی رونق کم ہو سکتی ہے۔

● ●

بقیہ مثنی کتابیں جو تھمرے اس کتاب میں مرتب کئے گئے ہیں وہ فاضل دانشوروں اور مشہور اہل قلم نے تحریر کئے ہیں ان سے ان کتابوں کی وقعت و منزلت کا اظہار ہوتا ہے۔ اور مصنف کی علمی شخصیت بھی اجاگر ہوتی ہے۔ آئندہ کسی نے ہائسی صاحب کی شخصیت کو تحقیق کا موضوع بنایا تو وہ اس کتاب سے بے نیاز نہیں رہ سکے گا اور اس کی وجہ سے اسے زیادہ محنت نہیں کرنی پڑے گی۔



## الرشاد کی ڈاک

محترم جناب مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ !

امید کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا۔ علیم وغیرہ کون ۹ الشنبہ العلین یا علمائے ملت اسلام میرجہ کے عنوان سے ایک مختصر سامعین ملک کے مختلف اخبارات و رسائل میں شائع ہوا تھا۔ اپنے مقرر سالہ "الرشاد" کی کسی اشاعت میں ایک مختصر سے ادا دینی نوٹ کے ساتھ آپ نے بھی اسے شائع فرمایا تھا۔ ۱۹۶۶ء میں پرسنل لاہور ڈسٹریکٹ سے دو پمفلٹ مجھے بھیجے گئے۔ ایک کا عنوان تھا "طلاق کا صحیح طریقہ" اور دوسرے کا عنوان تھا "طلاق سے پہلے آپ کیا کریں؟" دونوں پمفلٹ کے مطالعہ سے خوشی بھی ہوئی اور دکھ بھی۔ خوشی اس لئے ہوئی کہ ان دونوں پمفلٹ کے مندرجات شریعت مطہرہ کے اولین اور مستند ترین ماخذ قرآن مجید کی آیات مبارکہ سے ماخوذ و مستفاد تھے۔ اسی آس بندھی تھی کہ اس پلیٹ فارم سے معاشرہ میں جب کھرے سکوں کا چلن عام ہوگا، تو کھپے سکوں کا چلن خود بخود بند ہو جائے گا لیکن ہوشیارانہ پمفلٹ کا آخری پیرا اگر اٹھ کر سخت مایوسی ہوئی۔ وہ حسب ذیل ہے۔

"اور اگر اس سے بھی کام نہ چلے تو طلاق سے پہلے آخری طور پر یوں کرو کہ ایک حکم (بیخ)

شوہر کی طرف سے اور ایک بیوی کی طرف سے مقرر کرو۔ دونوں مخلص ہوں اور اصلاح چاہتے ہوں۔ اگر ان دونوں کی کوششیں بھی ناکام رہیں تو پھر طلاق کے سوا کوئی اور چارہ نہ رکھنا۔ اس متن کے مطالعہ کے بعد اب قرآن پاک کی حسب ذیل آیت کریمہ کی تلاوت فرمائیں۔

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَجْعِلُوا بَيْنَهُمَا وَتَرَاقِبُهُمْ وَكَلِّمُوا بَيْنَهُمَا أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا۔

مذکورہ صدر دونوں ارشادات عالیہ کا بغور مطالعہ اور مقابلہ کرنے کے آپ پائیں گے کہ ان کے بعض اجزاء میں تو افق ہے اور بعض میں بین تضاد۔ مثلاً "ایک حکم شوہر کی طرف

سے مقرر کرو اور ایک بیوی کی طرف سے مقرر کرو۔ دونوں مخلص ہوں اور اصلاح چاہتے ہیں؟

یہ چیز مذکور اھم درایت کے حسیہ ذیل جن کے میں مطابق ہے۔ جن کو پوسے طور پر قبول کرنا  
فرغن، خلافت و مذنی فسق اھم ان کا کفر ہے۔

فایعینوا حکمنا من اھلہم وحکمنا من اھلہم ان یقرئوا اصلاحا  
اس کے بر خلاف ”اور اگر اس سے بھی کام نہ چلے تو آخری طور پر یوں کر کہ ”آیت کریمہ کے  
جزو ”وان خفتہم بشقاق بینہما“ کے مطابق نہیں ہے۔ اسی طرح ”اگر اس سے  
بھی کام نہ چلے تو پھر طلاق کے سوا کوئی چارہ کار نہیں“ آیت زیر بحث کے جو ”یوفق اللہ بینہما  
ان اللہ کان علیہم خبیرا“ سے الفاظ معنی، مشار، مراد، مقصود و غرض ہر لحاظ  
سے قطعی مختلف ہے۔ یوفق اللہ بینہما صراحتہ النص سے ثابت ہے۔ اس کے خلاف  
”طلاق کے سوا کوئی اور چارہ کار نہیں کہ اصل اساس اور مآخذ کا کچھ بھی آتا پتا نہیں ہے  
اھم اگر ہے تو مرد و اران پر سنل لا بورڈ کو پوری صراحت و وضاحت کے ساتھ اس کی نشاندہی  
کرتی چاہئے۔

پرسنل لا بورڈ ملین اسلامیہ ہند کے تمام مکاتیب فکر کا متفقہ اور متحدہ پلیٹ فارم  
ہے۔ اور اس کی کسی بات پر اعتراض کرنے کی صہایت کرنا۔ کسی فرد واحد کے لئے بڑی مشکل  
کٹھن اور صبر آزمائے کام ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کی توفیق شامل حال نہ ہوتی تو اس پھلٹ کے جلد  
کے سات سال بعد بھی طے کی یہ الجھن احاطہ تحریر میں نہیں آسکتی تھی۔

پرسنل لا بورڈ کے مذکورہ صدر پھلٹ کے قابل اعتراض اجزاء پر سالہا سال تک  
غور و فکر کرنے، اور طلاق کے موضوع پر مختلف مکاتیب فکر کے علماء کے تفویضات کا بنور  
مطالعہ کرنے اور معاشرہ میں ان کے عام چلن کو دیکھتے ہوئے یہ تاثر پیدا ہوتا ہے کہ ہمارے  
ماضی و حال کے ائمہ علماء، فقہار، محققین، دینی رہنما و درس و افتاء حضرات کو مطلوب مقصود  
مشہد طانی یعنی طلاق انتہائی پسند ہے۔ اس کے بر خلاف مقصود و مطلوب رحمانی یعنی طلاق  
ان کو بالکل بجا پسند نہیں ہے۔

فکر و مزاج کے اسی فساد کا نتیجہ ہے، کہ ہمارا پورا معاشرہ افتریق و انتشار کا شکار ہے۔  
اھم غم و غضب اپنی کائنات ہے۔

## فاتحہ برادیا اولی الابصار

مولانا جمال الدین رحمتی کے حسب ذیل اشعار بھی پڑھ لیں

وہی آمد سوئے موسیٰ از خدا      بندہ مارا زما کردی جدا  
تو برائے وصل کردن آمدی      نے برائے فصل کردن آمدی  
تا توانی پائش اندر فراق      ابلغض الاشیاء عندی الطلاق

والسلام

نجم الدین انصاری، نیواہل ۳۱ رعید آباد کالونی

بلدس ہندو یونیورسٹی، فون نمبر ۳۱۲۲۰۹

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مخدوم وکرم

امید ہے کہ مزاج عالی بخیر و عافیت ہوگا۔

مجتبیٰ جناب ڈاکٹر ناطق اعظمی صاحب کے توسط سے، ماہنامہ ”الرشاد“ ستمبر ۱۹۹۳ء پڑھنے کو ملا، پڑھا، سب سے پہلے ”رشحات“ پڑھ کر، طبیعت بہت خوش ہوئی اور جی کا بہت کچھ بوجھ اس خیال سے ہلکا محسوس ہوا کہ کم از کم آپ کے بے باک اور سنجیدہ قلم نے ملت کی ترجمانی کا حق ادا کیا، اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر سے نوازے اور ملت کے ہر آدمی کو، دینی شعور اور سیاسی کچھ بوجھ عطا فرمائے۔ (دآمین)

باقی مضامین بھی بہت خوب اور تحقیقی ہیں، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کو ان کو پڑھنے اور ان پر عمل کرنے کی توفیق اور فرصت بخشے۔ دآمین

”مراسلات“ بھی پسندیدہ ہیں، خاص طور پر عبدالغفار صاحب۔ دہلی، کامر اسلم تو بہت پسند آیا اب کچھ شکوک بھی اس بار کتابت کی بہت سی غلطیاں رہ گئی ہیں ”تصحیح اور دفعہ دیگر“ کی طرف مزید توجہ دینے کی ضرورت ہے، سب کو گنا تا تو مشکل ہے، البتہ ایک غلطی کا ذکر ضرور کر دینا۔ سب سے پہلے تو کتاب صاحب نے ”رشحات“ پر ہاتھ صاف کیا ہے جو مجھے بہت عزیز ہے یعنی ”ش“ کے تکیوں نقطے اڑا دیے ہیں ”فہرست مضامین“ پر نگاہ ڈالئے۔ جلد پرسان حال رہ جانے والوں کی خدمت میں سلام عرض ہے۔ والسلام طالب دعا۔

نیا زمانہ عبدالرحمن ناصر اصلاحی مہاشی

# نئی کتابیں

مختار تصویب

محمد رضی الاسلام ندوی

نام کتاب : فکر اسلامی کی تشکیل نو

مرتب : ڈاکٹر احسان اللہ خاں

ناشر : بیت الحکمہ ٹرسٹ ۱۶۵-۱۶۶، ذکر باغ نئی دہلی-۲۵

سن اشاعت ۱۹۹۹ء طبع اول صفحات ۱۳۸ قیمت پچاس روپے

مارچ ۱۹۹۸ء میں دہلی یونیورسٹی اور بیت الحکمہ ٹرسٹ کے مشترک سے ”فکر اسلامی کی تشکیل نو“ دہلی وفار کی ادب برادہ کار فک کے اثرات کے موضوع پر ایک مالی سینار منعقد ہوا تھا۔ اس میں پیش کیے جانے والے اردو مقالات کو چند دوسرے اہم موضوع مضامین کے ساتھ پیش نظر کتابی صورت میں شائع کیا گیا ہے۔ ڈاکٹر احسان اللہ خاں کے مقدمہ اور کلمات تشکر، سید مظفر حسین برنی کے افتتاحی خطبہ اور مولانا سید احمد اکبر آبادی کے پیش لفظ کے علاوہ یہ مجموعہ پانچ مقالات پر مشتمل ہے۔ چار اجتہاد کے موضوع پر ہیں اور آخری مقالہ ”موجودہ مصنفی دور میں اسلام کے سیاسی نظام“ سے بحث کرتا ہے۔

پہلا مقالہ مولانا تقی امینی صاحب کا ہے۔ اس میں انہوں نے اجتہاد کی تعریف کے قرآن اور حدیث و سنت سے اس کا ثبوت پیش کیا ہے۔ پھر اجتہاد کی بعض شکلوں کی نشاندہی کر کے صلیب و تاجیبن کے عہد میں ہونے والی اجتہادی کوششوں کا تذکرہ کیا ہے۔ دوسرا مقالہ عبدالمبین خاں کے قلم سے ہے۔ اس میں انہوں نے اجتہاد کا مفہوم بیان کر کے اس کی ابتداء و انتساب پر روشنی ڈالی ہے۔ اس کے بعد دو متین کے ہیں اور اسکی صلاحیت، شرائط اور احیاء کا تذکرہ کیا ہے۔ مقالہ نگار نے اس دور میں انفرادی اجتہاد کے بجائے اجتماعی اجتہاد کا مشورہ دیا ہے۔ تیسرا مقالہ مولوی محمد کا ہے۔ اس میں انہوں نے ابتداء میں تقلید کی زبردست مذمت کی ہے پھر ان مسائل کا تذکرہ کیا ہے جن میں۔ مقالہ نگار کی نظریں۔ آج کل اجتہاد کی ضرورت ہے۔ چوتھا مقالہ استاد محمد غزالی قاسم کا ہے۔ جو دوسرا عصر میں اجتہاد اجماعی سے بحث کرتا ہے۔ اس میں انہوں نے اجتہاد کی تعریف، اقسام ضرورت اور شرائط بیان کی ہیں۔ صلیب اور سلف حالین کی زندگی سے اجتہاد اجماعی کی چند مثالیں بیان کی ہیں پھر عصر حاضر میں اس کا تقاضا کرنے والے اسباب پر روشنی ڈالی ہے۔ آخر میں چند عملی مشورے دیے گئے ہیں۔ ان تمام اہم نثری مقالہ مولانا محمد شہاب الدین ندوی کا ہے

میں ہیں انہوں نے موجودہ مشنق دور میں اسلام کے سیاسی نظام کے خدوخال نمایاں کئے ہیں۔  
 تبصرو نگاری نظریں مولوی محمد کے مقالے کے علاوہ دیگر مقام مخالفت اپنے موضوع پر بھی  
 معلومات پیش کرتے ہیں۔ خاص طور سے استاد محمد عزانی کا مقالہ مولوی محمد کے مقالہ کا عنوان  
 اجتہاد ہے۔ مگر حقیقت اس کے بجائے اس کا عنوان "تجدد" ہونا چاہئے اس لئے کہ اس مقالہ کا عنوان محمد  
 کے تجدد میں کی ذہنیت کی عکاسی ہوتی ہے۔ فاضل مقالہ نگار اجتہاد کے ذہنیے کیا مقاصد  
 حاصل کرنا چاہتے ہیں اس کی ایک جھلک ملاحظہ کیجئے۔

نصاب زکوٰۃ میں عصری تقاضوں کے مطابق تبدیلی کر دینی چاہئے۔

صلوٰۃ الخوف کی آج کل کوئی شکل ممکن نہیں لہذا جنگوں کے دوران اللہ کو یاد کرنے کا  
 کوئی اور طریقہ اختیار کرنا چاہئے۔

— یتیم ہوتے ہوئے کو دوا کی وراثت سے محروم کرنا صحیح نہیں۔ انہیں اسکی جائیداد میں حصہ ملنا چاہیے۔  
 — عورتوں کو پردہ کا حکم نہ قرآن میں دیا گیا ہے نہ حدیث میں۔ لہذا خدا کے حکم کے خلاف  
 عورتوں کو گھروں میں بند نہیں کرنا چاہیے۔

— قرآن اور نماز غیر عربی زبان میں پڑھنے کی آزادی ہونی چاہئے۔

— یہ کہنا بالکل صحیح نہیں کہ مسلمانوں کے علاوہ دنیا کی تمام قوموں کا ہر فرد چنچل ہے خواہ وہ  
 کیسا ہی شریف اور موجد ہو۔

مقالہ نگار کی ان پریشان خیالیوں پر کوئی تبصرو کرنے کی راقم سطور ضرورت محسوس نہیں کرتا۔  
 ایسے ہی لوگوں کے بارے میں علامہ اقبال نے فرمایا تھا اسے خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں۔  
 اسی قسم کے اجتہاد نو پر استاد محمد عزانی نے اپنے مقالہ میں یوں اظہار خیال کیا ہے: "اجتہاد کو عوام کے لئے  
 ایک کھلی چھوٹ سمجھ لیا گیا ہے تاکہ وہ خدا کے دین میں اپنی من گھڑت باتیں کہہ سکیں اور شرعی امور  
 میں اپنی من مانی رے لے لے لے کر کریں۔ اور دین میں وہ چیز داخل کر دیں جس سے اس کا کوئی تعلق نہ ہو اور  
 وہ چیز خارج کر دیں جو شارح اسلام پر نازل ہوئی ہو اور جس پر امت کا عمل ہو رہا ہو۔ اور یہ سب کچھ  
 اجتہاد، تجدد اور تقاضہ زمانہ کی تقلید و اتباع میں کیا جاتا ہے" (صفحہ ۹۷)

اس موضوع پر اجتہاد اور تبدیلی احکام کے نام سے مولانا مجیب اللہ ندوی مدظلہ کی ایک  
 معرکہ الارار تصنیف ہے۔ جو لوگ سنجیدگی کے ساتھ یہ سمجھنا چاہتے ہیں کہ اجتہاد کے ذریعے کئی

احکام میں تبدیلی کی جاسکتی ہے۔ اور کن احکام میں انہیں کی جاسکتی انہیں اس کتاب کا مفروضہ مطالعہ کرنا چاہیے۔

نام کتاب: کبیر احمد جاسی کی علمی و ادبی خدمات

مرتب و ناشر: ڈاکٹر شہاب الدین

ملنے کا پتہ: ایجوکیشنل بک ہاؤس اے ایم یو مارکیٹ علی گڑھ (یو پی)

سن اشاعت ۱۹۹۲ء طبع اول صفحات ۴۴۲ قیمت مندرجہ روپے۔

زیر تبصرہ کتاب محترم کبیر احمد جاسی پروفیسر و سابق چیرمین ڈپارٹمنٹ آف اسلامک اسٹڈیز مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی علمی و ادبی خدمات کا عکس جمیل پیش کرتی ہے۔ موصوف ایک درجن سے زائد کتابوں کے مصنف ہیں اور آپ کے ایک صد سے زائد مقالات شائع ہو چکے ہیں۔ متعدد رسالوں کی ادارت کر چکے ہیں۔ ان دنوں ماہنامہ تہذیب الاخلاق کی ادارت آپ کے ذمہ ہے۔ تاجیکی ادبیات پر آپ کا خصوصی مطالعہ ہے۔

محترم جاسی صاحب کی تصانیف پر مختلف اوقات میں رسائل میں چوتھرے شائع

ہوئے ہیں فاضل مرتب نے انہیں کو اس کتاب میں مرتب کر دیا ہے۔ ان تبصروں سے جہاں ان

کتابوں کی قدر و قیمت کا اندازہ ہوتا ہے وہیں ان میں مصنف کی شخصیت بھی جھلکتی ہے۔ شروع

میں ڈاکٹر ابن فرید نے اپنے منفرد اسلوب میں جاسی صاحب کی شخصیت کے مختلف پہلوؤں کو

اجاگر کیا ہے۔ ایک مقالہ موصوف کی شاعری اور ایک مقالہ ان کی ادارہ نگاری سے بحث کرتا ہے۔

اس مجموعہ میں مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب کا بھی ایک تبصرہ شامل ہے جو انہوں نے ان کی کتاب

ان کا س پر کیا تھا تبرکات کے زیر عنوان پروفیسر رشید احمد صدیقی، بابائے اردو ڈاکٹر عبدالحق اور

پروفیسر سعید احتشام حسین کے خطوط بنام جاسی کے نوٹ دیئے ہیں۔

محترم جاسی صاحب نے "مولانا عبد السلام ندوی کی یادیں" کے نام سے ایک کتاب مرتب کی

تھی اس کے علاوہ ماہنامہ ادیب علی گڑھ کا عبد السلام منبر بھی مرتب کیا تھا۔ آخر میں بعض نامور اہل علم

کے ان پر تبصرے ہیں۔ فاضل مرتب نے جاسی صاحب کے مقالات تراجم "مکاتیب اداریوں، تبصروں،

اور تصانیف کی فہرست بھی مرتب کر دی ہے۔ کتاب کے شروع میں چند نوٹ گزشتہ جن میں جاسی صاحب

کو بعض مشہور شخصیات کے ساتھ دیکھا جاسکتا ہے۔

بقیہ ص۔ پر

# محترم مرتب الرشاد مدظلہ کی وہ قابل قدیمی دینی تصانیف

جو دارالتالیف والترجمہ جامعۃ الرشاد یا دوسرے مکتبوں سے شائع ہوئی ہیں

- |      |                                       |      |                     |     |    |
|------|---------------------------------------|------|---------------------|-----|----|
| (۱)  | اسلامی فقہ اول دوم                    | قیمت | اول مئضے            | دوم | ۷۵ |
| (۲)  | قرآن پاک کی تعلیم اور اسکی عظمت       | قیمت | ۲۵                  |     |    |
| (۳)  | اہل دل کی باتیں                       | "    | ۲۵                  |     |    |
| (۴)  | جہیز کی شرعی حیثیت                    | "    | ۷                   |     |    |
| (۵)  | دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں       | "    | منہ                 |     |    |
| (۶)  | سرد اور ان کی رباعیاں                 | "    | ۳                   |     |    |
| (۷)  | خواجہ میر درد اور ان کی شاعری         | "    |                     |     |    |
| (۸)  | ریاض الحدیث                           | "    | منہ                 |     |    |
| (۹)  | وقت ایک دولت ہے                       | "    | ایک روپیہ پچاس پیسے |     |    |
| (۱۰) | اسلامی قانون اجرت                     | "    | ۲۵                  |     |    |
| (۱۱) | اہل کتاب صحابہ و تابعین               | "    | ۲۵                  |     |    |
| (۱۲) | اجتہاد اور تبدیلی احکام               | "    | منہ                 |     |    |
| (۱۳) | فتاویٰ عالمگیری اور اسکے مؤلفین       | "    | ۳۵                  |     |    |
| (۱۴) | اسلام کے بین الاقوامی اصول و تصورات   | "    | ۶۵                  |     |    |
| (۱۵) | فقہ اسلامی اور دوسرے جدید کے مسائل    | "    | ۲۵                  |     |    |
| (۱۶) | اسلامی تعلیم حصہ اول، دوم، سوم، چہارم | "    | پورے سیٹ کی قیمت    | منہ |    |
| (۱۷) | خطبہ نکاح                             | قیمت | ۳                   |     |    |
| (۱۸) | مسئلہ کفارت، قیمت                     | ۷۵   |                     |     |    |
| (۱۹) | عبادت و خدمت                          | "    | ۷                   |     |    |
| (۲۰) | تابعین                                | "    | منہ                 |     |    |

پتہ

مہتمم مکتبہ الرشاد - رشاد نگر - اعظم گڑھ

سالانہ چندہ ہندوستان سے 60% خصوصی معاون 10% قیمت فی پرچہ 5/-	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان جامعۃ الرشاد ملخصہ	سالانہ چندہ غیر عمالک سے بیت مدہ ڈالر امریکی 15/5
---	---	--

جلد نمبر ۲۷	نمبر ۱۹۹۳	مطابق جمادی الاولیٰ ۱۴۱۳ھ	شمارہ ۱۵۳
-------------	-----------	---------------------------	-----------

## فہرست مضامین

۱	رسمات -	۲	مرتب
۲ ✓	العشقی القرآن -	۷	مولانا محمد رفیع مجددی -
۳ ✓	انسانی بنیادی حقوق کا اسلامی تصور -	۱۹	جناب عرفان خالد محلو بیکو رگوز شہرہ
۴ ✓	امام ابو الحسن علی کسائی -	۳۲	عبدالیاس الاغلی ایم اے - سیالکوٹ
۵ ✓	جے پور میں مسلم پرسنل لا بورڈ کا نئی اجلاں -	۴۶	مرتب
۶	وفیات -	۵۰	مرتب

## مجلس ادارت

محیب اللہ ندوی (مرتب)	ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی مقیم ابوظہبی
ڈاکٹر رضی الاسلام ندوی (علیگ)	مولانا ابو ذر فاسمی مدنی
مینجر توسیع و اشاعت - مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی	کتابت - عبد الرحمن اعظمی

محیب اللہ ندوی پرنٹر پبلشر و ایڈیٹر نے نشاط انٹرنیٹ پریس ٹاؤن سے چھپا کر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا



# مستحبات

اس وقت ہندوستان کے مختلف حصوں اور صوبوں میں متعدد تشدد آمیز تحریکیں چل رہی ہیں آندھرا پردیش اور دوسرے صوبوں کے نکسلی جیسے چاہتے ہیں قتل کر دیتے ہیں عوام کے ساتھ بہت سے پولیس والوں کو وہ روزانہ ڈھیر کرتے رہتے ہیں جھانکھنڈ تحریک والوں نے ہندوستان کی اربوں روپے کی مالیت برباد کر ڈالی بھوڈو تحریک اور مئی پور کے تشدد پسندوں نے سینکڑوں کی جانیں لے لیں اور وہ اپنے کو ہندوستانی کہلاتا بھی پسند نہیں کرتے، اس سے پہلے دارجلنگ میں بھی یہی سب کچھ ہو چکا ہے مگر ان جگہوں پر ہماری صوبائی اور مرکزی حکومتیں وہ ظالمانہ طرز عمل اختیار نہیں کر رہی ہیں جو وہ کشمیری مسلمانوں کے ساتھ اختیار کئے ہوئے ہیں انہو یہ فرق کیوں ہے؟ کیا اس امتیاز کی وجہ صرف یہ ہے کہ ایک جگہ مسلمان تحریک چلا رہے ہیں اور دوسری جگہ غیر مسلم؟ وہ کشمیری جس نے ہندوستان سے کشمیر کا الحاق کیا تھا اس نے الحاق کے وقت اپنی کچھ الگ حیثیت تسلیم کرائی تھی جس پر دستور کی دفعہ ۳۷۰ شاہد ہے مگر اپنے کچھ دن تو اس کا لحاظ کیا مگر جو ہی آپ کو ذرا اطمینان ہو تو آپ نے اس کی حیثیت دھیرے دھیرے ختم کرنا شروع کر دی شیخ عبداللہ جرنل نے کشمیر کا ہندوستان سے الحاق کرایا تھا اس کو آپ کی ظالمانہ اور منافقانہ پالیسی پسند نہیں آئی تو وہ بنا دست برد آمادہ ہو گیا اس کے صلہ میں آپ نے اسے ۱۴ برس جیل میں رکھا پھر یکے بعد دیگرے وہاں پر اپنے مہرے فٹے کرتے رہے وہاں کا سربراہ انسپٹر کہا جاتا تھا جسے آپ نے چیف منسٹر بنادیا جنہوں سے مسلمانوں کو نکال دیا اس کی حیثیت بدل ڈالی تمام عہدوں پر متعصب ہندوؤں کی بھرتی شروع کجی۔ یہ سب تماشا ہوتا رہا مگر کشمیری عوام میں کوئی ابال پیدا نہیں ہوا آخر وہ بزدل کہا جانے والا کشمیری اس وقت آپ کے کہنے کے مطابق دہشت پسند کیوں بن گیا ہے؟ کیا کمی حکومت اور ہندوستان کی سیکورٹی کی جانے والی پانچوں نے اس پر بھی غور کیا ہے؟ ضرور غور کیا ہے مگر چونکہ یہ کشمیری مسلمان ہیں اس لئے اس ملک میں ان کے لئے کوئی انصاف نہیں ہے یہاں انصاف کے دوپٹے میں

ایک مسلمانوں کے لئے دوسرے غیر مسلموں کے لئے ۴۵ برس کے اندر لاکھوں مسلمان شہید کر دیے گئے ہزاروں عورتوں کی عصمتیں لوٹ گئیں ہزاروں عورتیں بیوہ اور ہزاروں بچے یتیم ہو گئے مولوی فاروق کے جنازے پر گولی چلا کر سیکڑوں کو ہلاک کر دیا گیا تو کسی کو فوجداری کی کوئی دفعہ یاد نہیں آئی مگر ۲۹ دسمبر ۱۹۴۷ء کو بامری مسجد کی شہادت کے بعد ہزاروں بے گناہ مسلمان شہید کر دیے گئے اربوں روپے کی جائیدادیں برباد کر دی گئیں ہیکڑوں عورتوں کے صحت دری کی ویڈیو فلم بنائی گئی مال ٹھا کرے زہرا گلستا رہا اور شیو سینا خونریزی کرتی رہی کلیان سنگھ اور دوسرے اس کے ہمنوا لیٹڈ بامری مسجد کو اپنا کارنامہ قرار دیتے رہے تو نہ پولیس حرکت میں آئی اور نہ تو فوج کا کوئی ماریج ہوا اور نہ تو کوئی مجرم سزا پاسکا اور نہ ٹاڈا کا قانون ان پہ لاگو ہوا مگر جب مبین برادران نے حالات سے عاجز آکر ایک غیر قانونی قدم اٹھا لیا تو پورا ہندوستان جرح اٹھا اور اس کا انتقام بھیجی کے بے قصور مسلمانوں سے آج تک لیا جا رہا ہے اسی کو کہتے ہیں ”دھوبی کوپا یا نہیں تو گدھے کا کان ایشیٹھ لگے“ ضیاء الدین بخاری مرحوم کی شہادت کا ملزم کون ہے اس کو بھیجی کے پتے پتے سے پوچھتے ہیں وقت وہاں کے بہت سے سرکردہ مسلمانوں اور خاص طور پر باوامم وغیرہ کو ٹاڈا کے تحت جیل کی سلاخوں کے پیچھے صرف اس جرم میں ڈال دیا گیا ہے کہ انہوں نے بھیجی کے لٹے لٹے اور مظلوم مسلمانوں کی مدد کی تھی اور بے گھر ہونے والوں کو دوبارہ بسانے کی کوشش کی تھی، بامری مسجد کو شہید کرنے والوں کے لئے آپ کے بدوق کی گولیاں بے کار ہو گئی تھیں مگر کشمیری مسلمان اپنے حقوق کے لئے مظاہرہ کرتے ہیں تو گولیوں کی پوری میگزین خالی کر دی جاتی ہے، بی۔جے۔پی کے مظاہرہ پر پانی کے چھڑکاؤ کو کافی سمجھا گیا مگر کشمیریوں پر تو پول اور مشین گنوں کے دہانے کھول دیئے گئے اور سیکڑوں معصوموں کو خاک و خون میں نہلا دیا گیا، آخر ظلم و بربریت کی کوئی حد ہوتی ہے؟ مگر یاد رکھیے

ظلم کی ٹہنی کبھی پھلتی نہیں      ناڈ کا فڈ کی سدا چلتی نہیں

ہم حکومت سے صاف صاف کہہ دینا چاہتے ہیں کہ آپ کشمیر سے اپنی فوجیں ہٹا لیجئے اور اپنی غلط پالیسی کا اعتراف کیجئے اور کشمیریوں سے بات چیت کے ذریعے معاملات کو حل کرنے کی کوشش کیجئے یہ آپ فوج کی طاقت سے عوام کا خون تو بہا سکتے ہیں مگر ان کا دل نہیں خیریت

سکتے روس ستر برس تک جبر و تشدد کے ذریعہ کمینہ نرم کو چھوٹے میں کامیاب نہیں ہو سکا بلکہ اس کے نتیجہ میں وہ بکھر رہ گیا آپ جبر و تشدد کے ذریعہ کشمیر یوں کو قابو میں لانے کے بجائے سب سے پہلے اپنی ہندو پرستی، فرقہ وارانہ ذہنیت اور سیاسی تنگ نظری کا علاج کیجئے ورنہ مسلمان تو انشائاً اللہ ہمیں مئے گل ملک کا اتحاد اور وقار باقی نہیں رہے گا۔ چند کاریہ کے مولیوں سے بیان دلوانے سے مسئلہ حل نہیں ہوگا اس مسئلہ پر حقیقت پسندانہ انداز میں غور کیجئے، ہم بھی چاہتے ہیں کہ کشمیر ہندوستان کا حصہ بنارہے مگر کشمیریوں سے جس باعزت وعدہ اور معاہدہ کے ذریعہ آپ نے اس کا الحاق کیا تھا اس کو اسی طرح بحال کیجئے۔

یہاں ایک بات مسلمانوں سے یہ کہنی ہے کہ آپ ان حالات کو بازار اور ہوٹل کی گفتگو کے ذریعہ نہیں بلکہ سنجیدہ ماحول میں سمجھنے کی کوشش کیجئے۔ کہ ان خارجی پریشانیوں میں سے ہماری کن داخلی خرابیوں کو دخل ہے یوں تو بے شمار خرابیوں کا ہم شکار ہیں مگر اس وقت ہم اپنی دو تین خرابیوں کو دور کر لیں اور ایک خوبی اپنے اندر پیدا کر لیں تو ہمیں یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ حالات کو بدل دے گا۔ ہم اس وقت کمزور و مرد ہیں مگر اس اللہ پر بہر حال یقین رکھتے ہیں جس کی قدرت ہے پایاں ہے وہ ایک لمحہ میں تمام مشکلات کو دور کر سکتا ہے اور حالات کو بدل سکتا ہے۔ ہمارے معاشرہ کی پہلی خرابی بے اعتمادی اور بدگمانی ہے اس وقت عام طور پر مسلمان کسی کو اپنے سے بڑا اور اعتماد کے قابل نہیں سمجھ رہا ہے بلکہ ہر شخص بدگمانی اور بے اعتمادی کی نفسیات میں مبتلا نظر آتا ہے۔ وہ اپنی رائے خواہ وہ کتنی ہی بودی ہو اس کے سامنے کسی کی رائے کو تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں ہے ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں انتشار کا پیدا ہونا لازمی ہے اور انتشار قوموں کے مبادی کی سب سے بڑی علامت ہے اس لئے ضرورت ہے کہ ہم بدگمانی اور بے اعتمادی کی نفخا کو دور کریں اپنی رائے پر اٹھنے کے بجائے دین و ملت کے کاموں میں جو لوگ لگے ہوئے ہیں ان کی رائے اور فیصلہ کو اہمیت دیں۔

ہماری دوسری خرابی یہ ہے کہ ہم اپنے حق کو بھول کر دیرالینا چاہتے ہیں مگر اپنے دوسرے بھائیوں کو ان کا حق دینے کے لئے تیار نہیں ہیں اس کے لئے ہم مقدمہ بازی کرتے ہیں، ایک

ایک دوسرے کو قتل کر رہے ہیں دشمنوں سے ملکر ایک دوسرے کو ذلیل کرنے کی کوشش کر رہے ہیں خارجی ظلم سے زیادہ ہمارا یہ داخلی ظلم اللہ تعالیٰ کو نا پسند ہے اللہ تعالیٰ کسی قوم کو عزت و وقار بندوں کے حقوق کی ادائیگی اور عدل و انصاف کی بنیاد پر دیتا ہے ظلم کو وہ چاہے مسلمان کرے یا ایک غیر مسلم وہ بہت دنوں تک برداشت نہیں کرتا۔

تیسری چیز جو اس وقت انتہائی ضروری ہے وہ یہ ہے کہ ہم ان خرابیوں کو دور کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہوں اور اس سے گریہ و زاری و دعا کے لئے اپنے گناہوں کی معافی مانگیں اس وقت مسلمانوں کا حال یہ ہے کہ بڑے سے بڑا واقعہ سے بھی انکی زندگی میں نہ کوئی اچلی پیدا ہوتی ہے اور نہ کوئی تبدیلی محسوس ہوتی ہے قرآن پاک نے کہا ہے کہ کفار پر جو کئی معصبت ہوتی ہے تو وہ خالص اللہ کو پکارتے ہیں، مگر افسوس ہے کہ آج ہم سخت سے سخت حالات میں بھی پورے طور پر اللہ کی طرف رجوع نہیں ہو رہے ہیں۔

اس لئے ان حالات سے نکلنے کے لئے ضروری ہے کہ ہم آپس میں زیادہ سے زیادہ اتحاد کی فضا پیدا کریں بدگمانی اور بے اعتمادی کے بجائے ایک دوسرے پر اعتماد کریں اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہو کہ نماز کی پابندی کریں اس سے دعائیں مانگیں اور بندوں کی حق تلفی سے اپنے کو باز رکھیں۔ اگر یہ خوبی ہمارے معاشرہ کے ۵ فیصد لوگوں میں پیدا ہو جائے تو ہم اللہ تعالیٰ کی نصرت و مدد کے یقیناً مستحق بن جائیں گے۔ اگر ہم نے ان کیوں کو دور کر لیا تو انشاء اللہ تعالیٰ غیب سے ایسے سامان پیدا کر دے گا کہ خارجی ریشہ دو انیاں پاؤں ہوا ہو کر رہ جائیں گی۔

پانچ صوبوں میں اس وقت جو الکشن ہو رہا ہے اس میں بے شمار لوگوں کی دلی خواہش ہے کہ کئی کونسل کی طرف سے بھی اعلان ہونا چاہئے کہ مسلمان کس پارٹی کو ووٹ دیں لی کونسل اس معنی میں خالص سیاسی جماعت نہیں ہے کہ براہ راست اس کا کوئی ذمہ دار الکشن میں نہ کنڈی ڈیرٹ بنے مگر اس معنی میں وہ غیر سیاسی بھی نہیں ہے کہ ملکی سیاست کے نشیب و فراز سے بالکل اپنی آنکھیں بند کرے اور سیاسی جماعتیں ملک کو جس سیخ پر چاہیں لے جائیں اور وہ متاثراتی بھی دیکھتی رہے۔ اس کے پیش نظر سب سے پہلا کام یہ ہے کہ وہ مسلمانوں کے ہند

ایسا شور پیدا کر دے کہ ان میں سیاسی ایسی سوچ بوجھ پیدا ہو جائے کہ وہ حالات کے مطابق سے خود کوئی فیصلہ کر سکیں۔ اور پھر ہم ان کی اکثریت میں بات ماننے کا ایسا جذبہ پیدا ہو جائے کہ ان کو اگر کوئی سنگٹل دیا جائے تو وہ آسانی سے سمجھ سکیں لیکن کوئٹہ کو ابھی اس کام کو کرنے کا پورا موقع نہیں مل سکتا ہے مگر پھر بھی وہ تمام صورتحال کا جائزہ لے رہی ہے۔

— اگرچہ یہ بات اصولی طور پر سچ ہے کہ مسلمانوں کو اکثریتیں اور دینی رہے۔ پی شیو سینا اور دوسری فرقہ پرست جماعتوں کے علاوہ کسی سیکولر جماعت کا ساتھ دینا چاہئے اگر منڈل کمیشن کی جماعتوں میں سیاسی تال میل پیدا ہو گیا ہو تا تو فیصلہ کرنا آسان تھا مگر ایک طرف تو ان میں کوئی سیاسی تال میل پیدا نہ ہو سکا دوسری طرف ایسا محسوس ہوتا ہے کہ تمام جماعتیں مسلمانوں کے بارے میں یہ سمجھنے لگی ہیں کہ ان کو ووٹ دینا مسلمانوں کی جموری ہے تیسری طرف ملائم سنگھ کا طرز عمل اور کانشی رام کا یہ ذلت آمیز بیان کہ مسلمانوں کو ہم صفر سمجھ کر اپنا سیاسی سفر شروع کر رہے ہیں۔ پھر یہ صوبہ کی صورت حال جدا ہے اس لئے اس بہم صورتحال میں مسلمانوں کو خود سیاسی سوچ بوجھ کے ساتھ فیصلہ کرنا ہے تاکہ فرقہ پرست طاقتیں کمزور ہو سکیں۔

## نیپال کا دینی و علمی سفر

نیپال میں نوجوانوں کی ایک تنظیم ”یو ایسنگھ“ کے نام سے قائم ہے یہ نوجوان اس کے تحت دعوت و تبلیغ اور دینی تعلیم کی ترویج کا کام کرتے ہیں بہت دنوں سے ان کا اصرار تھا کہ راقم اطراف کے کاموں کو قریب سے دیکھے چنانچہ ان کے اصرار پر راقم اطراف ۲۷ اکتوبر ۱۹۷۹ء کو بنارس سے ہوائی جہاز کے ذریعہ کاتھمنڈو پہنچا رات وہاں گزار کر پھر ایک چھوٹے سے جہاز کے ذریعہ دو سو کلومیٹر دور مقام سمر کے لئے جایا گیا پھر وہاں سے ۲۰ میل بذریعہ ایک گاڑی پہوری جانا ہوا یہ وہ گاؤں ہے جہاں سے حضرت سید احمد شہید اور اسماعیل شہید کی شہادت سے پہلے اودا سکے بعد جوقاطع جہاد کے لئے روانہ ہوتے تھے ان کو یہ لوگ غلام اور قلم پہنچاتے تھے چنانچہ اسی وجہ سے ملک متصادق ہونے کے خانوادہ سے ہٹنگ ان کا تعلق قائم ہے اسی تعلق کی بنا پر انہوں نے حضرت مولانا محمد امجد المسیح صاحب کو بھی مدعو کیا تھا اس مقام کا انتخاب بھی نوجوانوں کی خوش مزاجی اور دینی جذبہ کی آمیزش واسطے ہے۔

ان نوجوانوں نے اسی مقصد کے لئے کئی دینی و علمی موضوعات پر ایک سیمینار منعقد کیا تھا۔

# العشر في القرآن

مولانا محمد رفیق چودھری

یہ ایک حقیقت ہے کہ مفلس سے مفلس آدمی بھی اللہ تعالیٰ کی ان گنت نعمتوں سے فیضیاب ہوتا ہے اور شرم حق تعالیٰ کی ہر نعمت اپنے منعم علیہ بندے سے مناسب شکرگزاری کا تقاضا کرتی ہے۔ مال و دولت دنیا جہاں اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کے لئے ایک آزمائش ہے۔ وہاں ایک عظیم نعمت بھی ہے اور اس پر شکرگزاری کی معین صودت یہ ہے کہ اس نعمت سے مستفید و متبہج ہوتے ہوئے اس کا کچھ خاص حصہ ان لوگوں تک منتقل کر دیا جائے جو اس سے بالکل محروم ہیں۔ اگر ایسا نہ کیا جائے تو خدا تعالیٰ کی یہ نعمت خود انسان کے لئے نصرت بن جانتا ہے جس کے نتیجے میں اسے دنیا و آخرت میں ناکامی و نامرادی سے دوچار ہونا پڑتا ہے۔

خدا نے رحیم نے اپنے مالدار بندوں کو ایسی صورت حال سے بچانے ان کو اپنا فرماں بے در بنانے اور دنیا و عقبیٰ میں فلاح یاب کرنے کے لئے مال و دولت پر بطور شکرگزاری زکوٰۃ کی دیکھی لازم ٹھہرائی ہے اور اس سلسلے میں زرعی پیداوار پر عشر ادا کرنا واجب کیا ہے۔ غنہ کرنے سے زکوٰۃ و عشر کے اس وجوب و حکم کی حکمت سمجھ میں آسکتی ہے کیوں کہ جس طرح مال و دولت اکثر و بیشتر خدائے تعالیٰ کی خاص بخشش کا میضان ہوتا ہے بالکل اسی طرح پھل اور نالغ کی زندگی پیدا واری رب العالمین کے مخصوص فضل و کرم کی مرہون منت ہوتی ہے۔

اب ظاہر ہے کہ ہر استحقاق اپنے ساتھ کچھ نہ کچھ ذمہ داری بھی رکھتا ہے۔ مال و دولت اور زندگی پیداوار کے اسی استحقاق پر زکوٰۃ و عشر کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔ قرآن حکیم میں اس حقیقت کو کئی مقامات پر مختلف پیرایوں میں بیان کیا گیا ہے۔ مثال کے طور پر سورہ واقعہ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

مَفْرَعَيْنِمْ مِمَّا تَخْرُجُونَ مِنْهُ أَنْتُمْ	بجلا تم اس بات پر غور کرو کہ جو کچھ تم کاشتکاری
تَرَاهُمْ عُمَّتُهُمْ أُمْنَحْنُ الذَّارِعُونَ	کہتے ہو، اسے تم اگاتے ہو یا ہم اگاتے ہیں؟
لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ	اگر ہم چاہیں تو اسے چوہا چور کر دیں اور تم ہون

فَنَكَلَهُمْ هـ (تَاَلَمُعَرِّمُونَ لَا بَن  
لَحْنُ مَحَرِّمُونَ هـ اَمَرُوْنِمَا الْعَمَلُ  
الَّذِي تَشْتَرُوْنَ هـ اَمَلْتُمْ اَنْزِلْتُمْ  
مِنَ الْمَرْبِ اَمْ عَنْ الْمَنْزِلِ هـ كَو  
نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ اَجَابًا مَكُو لَا  
تَشْكُرُوْنَ هـ (الواقعه ۲۳ تا ۲۷)

ہاں بناتے رہ جاؤ۔ کہ ہم پرانی چٹی پر لگی بلکہ ہم  
تو اپنی محنت کے سارے فائدوں ہی سے محروم  
ہو گئے۔ اچھا تم نے دیکھا کہ یہ پانی جو تمہارے  
پینے کے کام آتا ہے۔ اسے کون برساتا ہے؟ تم  
برساتے ہو یا ہم برساتے ہیں؟ اگر ہم چاہیں تو  
اسے کھادی کر دیں تم کیوں شکر نہیں کرتے؟

گویا جس ہستی کی ربوبیت کے فیض سے ہمیں اناج اور پھلوں کا رزق عطا ہوا، اسی رب  
کائنات کا یہ حق ہے کہ اس کے دیے ہوئے رزق کا کچھ حصہ محروم المعیشت لوگوں کو بھی ادا کیا جائے  
دوسرے مقام پر فرمایا:

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ هـ  
أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا هـ ثُمَّ شَقَقْنَا  
الْأَرْضَ شَقًّا هـ أَنبَأْنَا فِيهَا لَحْنًا هـ  
وَعَنْبًا وَاقْصَبْنَا الْوَعْيُونَ وَنَخَّلًا هـ  
وَحَدَادًا هـ وَغُلْبًا هـ وَفَاحِيَةً هـ وَأَنبَأْنَا  
مَتَاءً هـ لَنُؤْتِيَهُمْ لَحْنًا مَكْمًا هـ  
(عبس ۳۱ تا ۳۷)

انسان اپنی غذا پر نظر ڈالے۔ ہم پہلے زمین  
پر پانی برساتے ہیں، پھر اس کی سطح شق کر دیتے  
ہیں، پھر اس سے طرح طرح کی چیزیں پیدا  
کر دیتے ہیں۔ اناج کے دانے، انگور کی بیلیں،  
سبزی ترکاری، زیتون کا تیل، کھجور کے خوشے،  
گنے باغات قسم قسم کے میوے، بھل اور طرح طرح  
کا چارہ۔ یہ سب کچھ تمہارے فائدے کے  
لئے اور تمہارے جانوروں کے لئے۔

ایک اور مقام پر فرمایا:

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ هـ وَأَنْزَلَ  
لَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً هـ فَكَانَتْ  
بِهِ حَدَادًا هـ فَتَجَدَّدَتِ الْمَاءُ هـ  
لَهُمْ أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا ط هـ  
فَمَعَالِيقُ بَلَدٍ هـ فَوَقَّعُوهَا يُعَدِّدُونَ هـ

بھلا آسمانوں اور زمین کی کو کس نے پیدا کیا؟ آسمان  
سے تمہارے لئے کس نے پانی برسا یا؟ پھر اس  
کے ذریعے سے ہم نے خوشنما باغ اگا دیے حالانکہ  
تمہارے بس کی یہ بات رہتی کہ ان باغوں کے  
درخت اگاتے کیا اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا

(الفعل ۶۰)

دوسرا مسموم بھی ہے ۱۹ فوس۔ لوگ راہ حق سے ہٹے ہوئے ہیں۔

پھر ارشاد ۱۲۰۔

وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ  
فَأَسْكَنْتَهُ فِي الْأَرْضِ نَحْلًا وَإِنَّا عَلَيَّ  
ذَهَابٍ بِهِمْ نَعَادُونَ ۚ فَإِنَّا نَظُنُّهُمْ  
لَكُفْرٌ بِهِمْ جُنُوبٌ مِّنْ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّا نَظُنُّهُمْ  
لَكُفْرٌ بِهِمْ فَأَوَّاكِهِمْ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ  
مِنْهُمْ سَائِقُونَ ۚ (المؤمنون ۱۸ تا ۱۹)

اور ہم نے ایک خاص انداز کے مطابق آسمان سے پانی برسایا۔ پھر اسے زمین میں ٹھہرائے رکھا، اور ہم اس پر بھی قادر ہیں کہ اسے واپس لے جائیں۔ پھر اسی پانی سے ہم نے تمہارے لئے لکھوروں اور انگوروں کے باغات پیدا کر دیئے جن میں بہت سے پھل لگتے ہیں اور انہی سے تم اپنی غذا بھی حاصل کرتے ہو۔

اسی طرح ایک اور جگہ فرمایا۔

إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ -  
(الانعام ۹۶)

یقیناً اللہ کی قدرت ہے کہ وہ دانے اور گٹھلی کو شش کرتا ہے (پھر اس سے ہر چیز کا پودا یا درخت پیدا کر دیتا ہے۔)

ایک اور مقام پر ارشاد ہوا۔

فَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً  
فَخَرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ  
فَالْخَرَجُوا مِنْهُ خُفُوفًا تُجْرِي ۚ وَهُوَ  
حَبْلُ الْمُتَرَاكِبِ ۚ وَ مِنَ النَّخْلِ مِن  
طَلْحٍ حَامٍ وَفَوَاكٍ وَنَوَٰثِرَ عِطًى  
مِّنْ أَفْئَابٍ لَّهُمْ بَيْتُونَ وَالتَّوَّابُونَ  
مُسْتَجِيبُونَ ۚ وَفِي الْمَرْجِ وَفِي  
الْأَنْهَارِ ۚ وَإِذَا اسْتَرْسَخْتُمْ إِلَيْهَا

اور وہی (اللہ) ہے جس نے آسمان سے پانی برسایا۔ پھر اس کے ذریعے سے ہر قسم کی نباتات اُگائی، پھر اس سے سرسبز کھیت اور درخت پیدا کئے پھر ان سے تہ بہ تہ چڑھے ہوئے دانے نکلے اور کھجور کے ٹکڑوں سے پھلوں کے ٹکڑے پیدا کئے جو بوجھ کی وجہ سے جھک پڑتے ہیں۔ اور انگور، زیتون اور انار کے باغ اُگا کر پھل پھل ایک دوسرے سے ملتے جلتے بھی ہیں اور



ذَٰلِكُمْ لَا يَلِيكَ لِقَاءُ الَّذِينَ يُحِبُّونَ ۝

(الانعام: ۱۰۰)

اور پھر ذائقے الگ الگ بھی ہیں۔ جب یہ وقت  
پکے ہیں، تو ان میں پھل آنے اور ان کے پکنے کی  
کیفیت پر نظر ڈالو۔ ان تمام چیزوں میں ایمان  
لانیوالوں کیلئے بہت سی نشانیاں موجود ہیں۔

پھر فرمایا:

وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ

بِهِم مِّنَ الشَّجَرَاتِ بِرُزْقٍ مَّا خَرَجَ

(البقرہ: ۲۲)

اور اسی (اللہ) نے آسمان سے پانی برسایا اور  
اس کے ذریعے سے ہر طرح کی پیداوار نکال کر  
تمہارے لئے روزی فراہم کر دی۔

قرآن حکم کی درج بالا آیات کا مدعا و مطلب یہ ہے کہ رزق و بیت الہی کی کار فرمائی انسان کو  
اس کی معمولی محنت و مشقت کے صلے میں زمین سے بہت زیادہ اناج اور پھل مہیا کر دیتی ہے۔  
اس کے بعد انسان کا یہ فرض ہے کہ وہ بخشش رحمانی اور عطیے ربانی سے جہاں خود بہرہ و باب  
ہو ہے وہاں خدا تعالیٰ کے ان بندوں کو فراموش نہ کر بیٹھے جو تہی دامن اور بے سروسامان  
ہیں بلکہ ان کی بنیادی ضروریات کو پورا کرنے اور ان کو معاشی سہارا دینے کے لئے اس نعمت  
خداوندی کا ایک مخصوص حصہ ان تک پہنچا دے۔

**عشر کیا ہے؟** عشر کے لغوی معنی "کسی چیز کا دسواں حصہ" کے ہیں۔ شرعی اصطلاح

میں اس کی پیداوار کا دسواں حصہ اور غیر بارانی اراضی یعنی نہری یا چاہی وغیرہ کی صورت میں اس  
کی پیداوار کا بیسواں حصہ عشر کا عشر کے طور پر واجب الادا ہوتا ہے بشرطیکہ کل پیداوار شرعی  
نصاب کے مطابق ہو۔

**قرآن اور عشر** جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے، عشر دراصل زکوٰۃ کی پیداوار کے

حکم کا تعلق ہے تو اس کی فرضیت اور وجوب کے لئے قرآن مجید میں بیسیوں آیات موجود ہیں۔  
بالعموم اقامت صلوة اور ایتائے زکوٰۃ یعنی نماز و زکوٰۃ کا حکم ساتھ ساتھ آیا ہے۔ لیکن زکوٰۃ کے

اس خاص قسم یعنی عشر کا ثبوت میں قرآن حکیم کی درج ذیل آیات سے ملتا ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوسَاتٍ  
ذَوَاتِ نَعْمٍ وَمِشَاطٍ وَالْأَنْعُلِ وَالزَّيْتُونَ وَالزُّمُرُونَ  
وَالزُّمُرُونَ وَالزُّمُرُونَ وَالزُّمُرُونَ  
مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا  
مِمَّنْ تَمَرٍ إِذَا أَثْمَرَ وَآفَاقَهُ  
يَوْمَ حَصَادِهِمْ وَلَا تُفْسِدُوا  
أَمْثَهُ لَا يَحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ه

(الانعام ۱۳۱)

اور وہی اللہ ہے جس نے وہ باغات پیدا  
کئے جو ٹیٹوں پر چڑھائے ہوئے ہوتے ہیں  
اور بعض نہیں چڑھائے ہوئے، نیز کھجوروں  
کے درخت اور کھیتیاں اگائیں جن میں سے  
مختلف قسم کے کھانے کی چیزیں ہوتی ہیں  
اور زیتون اور انار بھی باہم مشابہ اور بعض  
مشابہ نہیں ہوتے۔ تم ان کے پھلوں اور  
پیداوار کے دن ان کا مہین حصہ ادا کیا کرو  
فصل خرچی نہ کرو کیونکہ فصل خرچی کرنا بھلوں  
کو اللہ پسند نہیں کرتا۔

اس آیت کے الفاظ ”وَأَفَاقَهُ يَوْمَ حَصَادِهِمْ“ اور فصل کی کرنائی اور بھیل  
تورنے کے دن ان کا مہین حصہ ادا کیا کرو۔ سے ظاہر ہے کہ کھیت سے فصل اور پیداوار  
حاصل کرنے وقت اس کا ایک خاص حصہ بطور حق المال الگ کر کے ادا کرنا واجب ہے  
اور عشر کا یہ وجوب اسی لمحے عائد ہو جائیگا جس لمحے زرعی پیداوار حاصل کر لی گئی۔  
اس آیت کے تحت چند مفسرین کرام کی آراء ذیل میں پیش کی جاتی ہیں۔

۱۔ تفسیر طبری: (انابن جریر طبری)

اس تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ، حسنؓ، انس بن مالکؓ، جابر بن زیدؓ، سعید بن  
مسیبؓ، قتادہؓ، طاووسؓ، محمد بن خفیفؓ، ضحاکؓ اور زید بن اسلمؓ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے:

هَذَا مِنْ أَمْرِ مَنْ أَلَّهَ بَايَتَهُ الصَّدَقَةَ  
الْمَفْرُوضَةَ مِنَ الثَّمَرِ وَالْحَبِّ  
رَبُّوهُمُ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ  
تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ: ۱۳: ۱۵۸ طبع مصر

یہ اللہ کا حکم ہے کہ بھلوں اور اناج سے مقرر  
زکوٰۃ یعنی عشر ادا کیا جائے۔

۲۔ تفسیر الکشاف (از علامہ زحشری) :

اس تفسیر میں آیت مذکورہ کے تحت درج ہے کہ :

الایة مکیة والزکوة انما  
فرضت بالمدينة "مناہد بالحق  
ماکان یتصدق به علی المساکین  
یوم الحصاد، وکان ذلک واجباً  
حتی نسخہ افتراض العشر ونصف  
العشر وقیل مدینة والحق  
هو الزکوة المفروضة -

یہ آیت لکھی ہے اور مدینہ میں زکوٰۃ فرض ہوئی  
ہے لہذا اس آیت میں "حق" سے مراد وہ  
صدقہ ہے جو فصل کی کٹائی کے وقت مسکینوں  
کو دیا جاتا ہے۔ ابتدا میں یہ صدقہ واجب تھا  
پھر عشر اور نصف عشر کی فرضیت کے بعد  
منسوخ ہو گیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ آیت مدنی  
ہے اور اس میں "حق" سے مراد وہ زرعی پیداوار  
پر زکوٰۃ ہے جو فرض ہے۔

۳۔ احکام القرآن (از ابن العربی) :

وقد اذات هذه الآية وجوب  
الزکوة فیما سئى الله سبحانه  
وافادت بیان ما یجب فیہ  
من مخرجات الارض التي  
اجملها فی قوله "وَمِمَّا  
اُخْرِجْنَا لَعْمَرٍ مِنَ الارض"  
فسرها هنا، فحکانت  
"امیة البقرة عامة فی المخرج  
علیه مجمله فی القدر"  
فهذه الآية خاصة فی مخرجات  
الارض من مجمله فی القدر،  
فبیئنه رسول الله صلی الله

اس آیت سے اس چیز کے واجب ہونے کا  
ثبوت ملتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کا نام  
دیا ہے اور اس کے ساتھ ہی اس جگہ پر اللہ  
تعالیٰ کے ایک اور ارشاد "وَمِمَّا اُخْرِجْنَا  
لَعْمَرٍ مِنَ الارض" یعنی رائے ایمان  
والو! ان اشیاء میں سے اللہ کی راہ میں  
خمس کرو جو ہم نے زمین سے نکالی ہیں۔  
(البقرہ ۲۷۷) کی تشریح بھی مل جاتی ہے کہ  
وہاں پر "زمین سے نکالی ہوئی اشیاء" سے  
کیا مراد سورہ بقرہ کی آیت کے مفہوم میں  
وہ تمام اشیاء آجاتی تھیں جو زمین میں سے  
نکلتی ہیں اور اس کے علاوہ وہاں نصاب

زکوٰۃ کا بھی ذکر نہیں تھا۔ مگر اب سورہ انفاء  
کی آیت زیر بحث کے مفہوم میں زمین سے  
نکلنے والی اشیاء کی خاص نوعیت بیان  
کر دی گئی ہے اگرچہ یہاں پر بھی نصابِ زکوٰۃ  
کا ذکر نہیں کیا گیا۔ پھر اسی آیت کی تشریح  
و تبیین اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمائی ہے۔ جنہیں قرآن کی تشریح  
و تبیین کرنے کا حکم خود خدا نے قرآن مجید  
میں دیا ہے یہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي أَمَرَ  
بِأَنْ يَبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ  
عَلَيْهِمْ، فَقَالَ: "فِيمَا سَقَتِ  
السَّمَاءُ الْعَشْرُ، وَمَا سَقَى بَنَفْعُ  
أَوْدَ الْيَةِ نَصْفُ الْعَشْرِ" فَخَانَ  
هَذَا بَيَانُ الْقَدَرِ الْحَقِّ الْمَجْبُولِ  
فِي هَذِهِ الْآيَةِ. وَقَالَ أَيْضًا  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ  
فِي مَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ  
مِنْ حَبِّ أَوْ قَمْصِدَةٍ تَحْتَاجُ  
مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ، فَكَانَ هَذَا  
بَيَانًا لِلْقَدَرِ الَّذِي يُوْخَذُ  
مِنْهُ الْحَقُّ وَالَّذِي يَسْتَقَى فِي  
السَّنَةِ الْعُلَمَاءُ نَصَابًا -  
(ابن العربي) احكام القرآن  
۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵ طبع مصر سنہ ۱۳۳۱ھ  
وہ تشریح و تبیین یہ ہے کہ :

فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ الْعَشْرُ جو زمین بارش سے سیراب ہوتی ہے اس پر

نے قرآن مجید میں ہے : وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ  
اور دے بنی ہم نے اس سوا ذکر یعنی قرآن کو آپ پر نازل کیا ہے تاکہ آپ کی طرف جو کچھ  
بیجا گیا ہے اسے آپ لوگوں پر واضح فرما دیں -

وما سقى بنصف امد المية عشر ہے اور جو دوسرے وسائل آب پاشی  
نصف العشر کے ذریعے سیراب ہو، اس پر نصف عشر ہے۔  
سنت نبوی نے آیت مذکورہ کے لفظ ”حَقَّةُ“ میں حق کے اجمال کی یہی تفصیل  
بیان کی ہے۔

پھر اس کے علاوہ اسی سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:  
لیس فیما دون خمسة اوسق فلة اور کھجور میں پانچ اوسق سے کم مقدار پر  
من حبة او تمر صدقة“ زکوٰۃ (عشر) نہیں ہے۔  
(صحیح مسلم)

گویا اس حدیث نے وہ مقدار بھی معین کر دی جس پر ”حق“ کی وصولی کی جائے گی اور جسے  
علماء کرام اپنی اصطلاح میں ”نصاب“ کہتے ہیں:  
۴۔ تفسیر کبیر (از امام فخر الدین رازی)

فی تفسیر قولہ (وَأَنْتُمْ لَعَنَةُ) ثلاثہ اقوال۔ القول الاول:  
قال ابن عباس فی روایۃ عطاء  
یرید بہ العشر فیما سقت السماء  
ونصف العشر فیما سقى بالدواب  
وهو قول سعید بن المسيب  
والحسن وطائوس والضعفان  
والغفر الرازی: التفسیر الکبیر:

۱۳ و ۲۱۳ طبع مصر ۱۹۳۸ء

۵۔ تفسیر قرطبی (الجامع الاحکام القرآن)۔ امام قرطبی:

”اختلف الناس فی تفسیر  
هذه الحق ما هو؟ فقال انس  
اس آیت میں لفظ ”حق“ کے بارے میں  
مختلف رائیں ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ انس

بن مالک، طاؤس، حسن، ابن زید، ابن الحنفیہ،  
صحاک اور سعید بن مسیب کی رائے  
میں اس امر ادوہ فرض زکوٰۃ ہے جو عشر اور نصف  
عشر کی صورت میں ہے۔

بن مالک و ابن عباس و طاؤس  
والحسن و ابن زید و ابن الحنفیۃ  
والصحاک و سعید بن المسیب  
ہی الزکوٰۃ المفروضۃ العشر  
نصف العشر (ابو عبد اللہ محمد  
بن احمد الاخصاری القرطبی)  
۹۹: ۷ طبع مصر ۱۹۶۷ء

ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ اَنُؤَا  
حَقُّهُ یَوْمَ حَصَادٍ سے مراد وہ  
فرض زکوٰۃ یعنی عشر ہے جب فصل کی مقدار  
معلوم کر لی جائے۔

۶۔ تفسیر ابن کثیر:  
عن ابن عباس رَوَا اَنُؤَا حَقُّهُ  
یَوْمَ حَصَادٍ، یعنی الزکوٰۃ المفروضۃ  
یومیکال و یعلم کیلہ  
(عماد الدین اسماعیل بن  
کثیر: تفسیر القرآن العظیم)

۲: ۱۸۱ طبع سہیل اکیڈمی، لاہور  
۷۔ احکام القرآن — ابو بکر جصاص۔

ابن عباس، عجاہ بن زید، محمد بن حنفیہ، حسن،  
سعید بن مسیب، طاؤس، زید بن اسلم،  
قتادہ اور صحاک کی رائے یہ ہے کہ اس  
آیت میں عشر اور نصف عشر مراد ہے۔

”روى عن ابن عباس وجا بن  
زيد و محمد بن حنفية والحسن  
وسعيد بن المسيب و طاؤس و زيد  
بن اسلم و قتادة و الصحاك انه  
العشر و نصف العشر“

اس سے عشر اور نصف عشر مراد ہے۔

۸۔ تفسیر علامین:  
العشر و نصفہ  
(جلال الدین سیوطی: تفسیر جلالین  
۹۸ طبع دہلی ۱۹۲۲ء)

#### ۹۔ تفسیر ظہری (از قاضی شامہ اللہ پانی پتی):

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَطَاوُسٌ وَالْحَسَنُ وَجَابِرُ بْنُ زَيْدٍ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ  
أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمَفْرُوضَةِ مِنَ الْعَشْرِ وَنِصْفِ الْعَشْرِ لَانِ الْأَمْرَ  
لِلْوُجُوبِ

ابن عباس، طاؤس، حسن، جابر بن زید اور  
سعید بن مسیب کا قول ہے کہ اس  
جگہ فرض زکوٰۃ مراد ہے جو عشر اور نصف عشر  
کی صورت میں ہے کیونکہ فعل امر سے  
وجوب کا حکم ثابت ہوتا ہے۔

رقاضی شامہ اللہ پانی پتی: تفسیر ظہری:

۲۹۳، ۲ طبع دہلی ۱۹۶۷ء

#### ۱۰۔ تفسیر روح المعانی (از علامہ محمود آلوسی):

”وَآتُوا حَقَّهُ“ الَّذِي أَوْجِبَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى فِيهِ ”يَوْمَ حَمَكَا“  
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْعَشْرُ وَنِصْفُ  
الْعَشْرِ، وَالْيَهُ دَهَبُ الْحَسَنِ  
وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَقَتَادَةُ  
وَطَاوُسٌ وَغَيْرُهُمْ

”وَآتُوا حَقَّهُ“ میں ’حق‘ سے مراد وہ  
حق ہے جسے اللہ تعالیٰ نے واجب ٹھہرایا  
ہے۔ اس بارے میں ابن عباس کا قول ہے  
کہ اس سے عشر اور نصف عشر مراد ہے۔ یہی  
رائے حسن، سعید بن مسیب، قتادہ اور  
طاؤس وغیرہم کی ہے۔ اس طرح تقریباً تمام مفسرین  
حضرت نے آیت زکوٰۃ سے عشر کی فرضیت کا اثبات  
کیا ہے۔

(علامہ محمود آلوسی: ۳۸۱، ۸ طبع بیروت)

دوسری جگہ پر حکم خداوندی ہے کہ:  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا  
مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ قَرِيبًا  
أَعْرَضَ عَنْ الْفَاسِقِينَ  
وَلَا تَقْفُوا أَلْفَيْتُمْ وَنُفُ  
تَتَفَتُونَ وَلَسْتُمْ بِأَخِيْدِيْدِ

ایمان والو! اپنی کمائی میں سے عمدہ چیزیں رائے  
کی راہ میں خرچ کرو! اور ان چیزوں سے بھی جو  
ہم نے تمہارے لئے زمین سے پیدا کی ہوں۔  
لیکن خراب چیز کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے  
کا ارادہ نہ کرو دنیا خالی کہ تم خود بھی اسے لینا  
پسند نہیں کرتے! آئیہ کہ چشم پوشی کرو خوب

إِلَّا أَنْ تُعْمِدُوا فِيهِ وَأَعْلَمُ الْوَاتِقِينَ ۝  
 غَنَىٰ حَمِيدٌ ۝ (البقرة: ۲۶۷)

جان لو کہ اللہ بے نیاز اور ستودہ صفات ہے۔

اس آیت کے الفاظ ”أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ“ اپنی کمائی میں سے  
 بھی چیزوں کا انفاق کرو، کے بعد ”وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ“ (اور ان چیزوں میں  
 سے بھی انفاق کرو جو ہم نے تمہارے لئے زمین سے پیدا کیں) سے واضح ہے کہ زمینی پیداوار میں  
 سے کچھ خاص حصے کے انفاق کا حکم دیا گیا ہے۔ غور کیجئے، زمینی پیداوار سے کچھ خاص حصے کا  
 یہ حکم انفاق سوائے حکم عشر کے اور کیا ہو سکتا ہے؟

ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،  
 فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ ۖ (الذاریات ۱۹) اور محتاج کا حصہ ہونا چاہیے۔  
 اور ان (مستحقین) کے مالوں میں مانگنے والے

یہ آیت اپنے سیاق کلام کے لحاظ سے متقین کے اوصاف کے ضمن میں آئی ہے۔  
 اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرماں بردار بندوں کی ایک صفت یہ ہے کہ وہ ہر  
 سائل اور محروم المعیشت آدمی کے لئے اپنے مال میں سے ایک معین حصہ بطور حق ادا کرتے  
 ہیں۔ اب ظاہر ہے کہ نہ تو زمینی پیداوار کو ”أَمْوَالِهِمْ“ کے قرآنی عموم سے خارج سمجھا  
 جاسکتا ہے۔ اور نہ ہی نئی پیداوار کے لئے سائلوں اور مفلسوں کا فقدان ہو سکتا ہے۔  
 پس معلوم ہوا کہ صاحب نصاب متقین جہاں دوسرے اموال میں سے زکوٰۃ ادا کرتے ہیں  
 وہاں وہ زمینی پیداوار کی زکوٰۃ یعنی عشر بھی دیتے ہیں اور ان کی طرف سے عشر کی یہ ادائیگی بطور  
 حق ضروری تصور ہوئی ہے۔

قرآن کی ایک اور آیت یہ ہے۔

وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مِّمَّا عَمِلُوا ۖ (النساء ۷۷) اور جن لوگوں کے اموال میں ایک معلوم و معین  
 حصہ ہے، مانگنے والے اور مانگنے والے حاجت

لا لمعارج ۲۴ تا ۲۵ منقول کے لئے ہے۔

آیات بالا اپنے سیاق و سباق میں جتنی لوگوں کی صفات کے تذکرے میں وارد ہوئی ہیں



وہ اعمال جن کی جزا کے نتیجے میں نیک لوگ جنت کے مستحق قرار پائیں گے ان میں سے ایک عمل یہ ہوگا کہ ان کے اموال میں دست سوال دراز کرنے والے غریبوں اور نہ مانگنے والے محتاجوں کی معاشی ضروریات کو پورا کرنے کے لئے ایک خاص حصہ بطور حق معین ہوتا تھا۔ اموالہم کے علوم میں نرمی پیداوار بھی شامل ہے۔ لہذا ان دونوں آیات سے جہاں ایک طرف زکوٰۃ کے حکم کا اثبات ہوتا ہے وہاں دوسری طرف عشر کا ثبوت بھی فراہم ہو جاتا ہے۔

## جامعۃ الرشاد میں جلسہ دستار بندی

### اور دارالقضار کی عمارت کا افتتاح

علاوہ:۔ کئی سال بعد جامعۃ الرشاد میں جلسہ دستار بندی کرنے کا ارادہ ہے اس کے لئے اکابر علماء اور علما نے ۱۰ دسمبر ۱۹۹۹ء کی تاریخ مقرر کی ہے، انشاء اللہ اس موقع پر تقریباً تین درجن حفاظ اور ایک درجن سے زیادہ علماء و فضلاء کی دستار بندی ہوگی۔

فارغ ہونے والے طلبہ سے گزارش ہے کہ وہ جلسہ شرکت کی اطلاع اولیٰ کیجیں۔  
۱۔ جامعۃ الرشاد میں بیس برس سے افتاء و قضاء کا کام ہو رہا ہے اور اس کے تحت سیکرڈوں، قلمیہ دیئے جلاچکے ہیں اور قضا کے تحت درجنوں کامیاب فیصلے کئے جاچکے ہیں مگر اب تک اس کے لئے الگ کوئی عمارت نہیں تھی محمد الشہاب اس کے لئے الگ ایک عمارت بن گئی ہے، انشاء اللہ اس موقع پر اس کا افتتاح بھی ہوگا، خوشی کی بات ہے کہ اس سعید موقع پر حضرت قاری محمد صدیق صاحب باندوی مدظلہ اور محرم قاضی مجاہد الاسلام صاحب قاسمی مدظلہ یہاں خصوصی کی حیثیت سے شرکت فرما رہے ہیں۔ اور انہی کے ہاتھوں یہ تقریبات انجام پذیر ہوں گی اور ان کے مواقع ہوں گے۔ حضرت مولانا جلالہ مفتی صاحب اور ممتاز علماء بھی شریک ہوں گے۔  
علاوہ: طلبہ اور عوام سے درخواست ہے کہ وہ اس سعید موقع سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھائیں۔

# انسانی بنیادی حقوق کا اسلامی تصور

﴿جناب عرفان خالد دہلوی لیکچرار گورنمنٹ مرے کالج سیالکوٹ﴾

حقوق حق کی جمع ہے۔ حق عربی زبان کا لفظ ہے۔ لسان العرب میں لفظ "حق" کی تعریف کرتے ہوئے لکھا ہے: وتطلق كلمة الحق على التصيب المحدد لفظ حق کا اطلاق کسی مقررہ حصہ پر ہوتا ہے۔

انگریزی زبان میں حق کا مترادف RIGHT ہے جس کی تعریف ایک قانونی لغت میں درج ذیل بیان کی گئی ہے:

"A Power, Privilege or immunity guaranteed under a constitution, statutes or decisional laws or claimed as a result of long usage" ۱

ایک اختیار، استحقاق یا تحفظ جس کو دستور، تحریری قانون یا عدالتی فیصلوں سے وجود میں آنے والے قوانین کے تحت ضمانت دی گئی ہو یا جسے طویل رواج و استعمال کے نتیجے میں حاصل کیا گیا ہو۔

انسانی بنیادی حقوق سے مراد شریعت کی طرف سے عطا کردہ وہ حقوق ہیں جو ہر انسان کو بحیثیت انسان پیدائشی طور پر حاصل ہیں۔ یہ وہ لازمی حقوق ہیں جو انسان کے معاشرتی زندگی کے لئے نہایت ضروری ہیں اور جن کے بغیر انسان کی بقا اور اس کی شخصیت کی تعمیر ناممکن ہے۔ شریعت اسلامی نے ان حقوق کو متعین کرتے وقت انسان کو بحیثیت انسان نظر رکھا۔ اس کو مختلف طبقات میں تقسیم نہیں کیا۔ انسانوں میں جنس، رنگ، نسل، زبان، قوم، علاقہ اور مذہب وغیرہ کے امتیازات قائم نہیں کئے۔ حکمران اور ایک عام شہری، مرد اور عورت، مسلم اور غیر مسلم سب یکساں طور پر ان سے متمتع ہونے کا استحقاق رکھتے ہیں۔

شریعت اسلامی نے بنیادی حقوق کی اہمیت کے پیش نظر ان کا تعین کر کے انہیں ہمیشہ کے لئے قانونی تحفظ دے دیا ہے۔

انسان کی اپنی تاریخ جتنی قدیم ہے انسانی حقوق کا تصور بھی اتنا ہی قدیم ہے۔ قرآن مجید (جو سابقہ اُمم کے احوال کا واحد اور مستند ترین ذریعہ ہے) میں سب سے پہلے انسان حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹوں ہابیل اور قابیل کی لڑائی کا واقعہ مذکور ہے۔ قابیل اپنے بھائی ہابیل کو جب قتل کرنے لگا تو ہابیل نے اس سے کہا کہ تو مجھے قتل کرنا چاہتا ہے لیکن میں اللہ سے خوف کی وجہ سے تجھے قتل نہیں کروں گا۔ ہابیل نے قابیل کو انسانی جان کی حرمت کے بارے میں یاد دہانی کرائی لیکن قابیل نے حق زندگی کے اصول کی پاسداری نہ کرتے ہوئے اپنے بھائی کو قتل کر دیا قرآن مجید کے الفاظ ہیں :

لَعْنُ بَسْطِ الْيَدِ إِلَى الْقَتْلِ	اگر تو مجھے قتل کرنے کے لئے ہاتھ اٹھائے گا
مَا نَأْبَا بِأَسْطِيدِ الْيَدِ لِقَتْلِكَ	تو میں تجھے قتل کرنے کیلئے ہاتھ نہ اٹھاؤں گا۔
إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ	میں اللہ رب العالمین سے ڈرتا ہوں۔
أَسِيدُ انْتَبِذْ عِبَادِي وَأَشْمَكَ	میں چاہتا ہوں کہ میرا اور اپنا گناہ تو مجھ سے
فَتَكُونَ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ	سمیٹ لے اور دوزخ بن کر رہ۔ ظالموں
جَزَاءُ الظَّالِمِينَ	کے ظلم کا یہی ٹھیک بدلہ ہے۔

اپنی بشری کمزوریوں کی وجہ سے انسان کا حقوق کے معاملہ میں غیر جانبدارانہ کردار ہمیشہ مشکوک رہا ہے ان کمزوریوں کے غالب آجانے پر وہ اپنے ہی جیسے انسانوں کے لئے قانون سازی کرتے وقت ان کا حق مارنے سے باز نہیں آتا۔ اسلام انسان کی انسان پر مطلق حکمرانی کی حمایت نہیں کرتا۔ انسانوں کے خالق اور مقدر اعلیٰ اللہ تعالیٰ نے انسان کو کمزور توں اور مصلحتوں کو مد نظر رکھ کر ان کے لئے بنیادی حقوق طے کر دیے ہیں تاکہ ان کے بارے میں انسان آپس میں جھگڑا نہ کریں۔

مغرب میں بنیادی حقوق کا تصور ابتداءً اس وقت آیا جب ۱۶۳۵ء میں برطانیہ میں ایک ہندو جہاز سے متعلق کسی تنازعہ کے نتیجے میں یہ مطالبہ کیا جانے لگا کہ بادشاہ کو معاہدے کا

پابند بنایا جائے جبہ بد میں حقوق کے حصول کے لئے عوام اور حکمران ٹولہ کے مابین طویل کشمکش شروع ہو گئی برطانیہ کا میسنگ کار ٹا ہو یا امریکہ کا منشور حقوق، فرانس کا منشور حقوق انسانی ہو یا اقوام متحدہ کا منشور حقوق انسانی ان سب کی عمر کچھ زیادہ نہیں ہے جبکہ اسلام نے آج سے چھ سو سال سے بھی زائد عرصہ قبل شریعت کامل کے ذریعے انسانیت کو ایسے جامع اور اعلیٰ بنیادی حقوق عطا کر دیے تھے جو آج بھی اپنی نظیر آپ ہیں۔

مشہور اصولی علامہ شاطبی نے شریعت اسلامی کے مقاصد بیان کرتے ہوئے ان کی تین اقسام کا ذکر کیا ہے۔

۱۔ مقاصد ضروریہ۔

۲۔ مقاصد حاجیہ۔

۳۔ مقاصد تفسینیہ۔

مقاصد ضروریہ کی تعریف کرتے ہوئے علامہ شاطبی لکھتے ہیں۔

”دخاما الضروریۃ، فمعناها انها لا بد منها فی قیام مصالح الدین والدنیا، بحیث اذا فقدت لاحتج بمصالح الدنیا علی استقامۃ، بل علی فساد و تہارج و فوضعیۃ“	ضروری مقاصد سے مراد وہ مقاصد ہیں جو دین اور دنیا دونوں کے امور کے قیام کے لئے لازمی ہیں۔ اگر یہ مقاصد پورے نہ ہوں تو دنیا کے امور استقامت کے ساتھ جاری نہیں رہ سکتے بلکہ دنیا میں فتنہ و فساد پیدا ہو جائے اور زندگی تباہ ہو کر رہ جائے۔
--	--

علامہ شاطبی مزید لکھتے ہیں:

”ومجموع الضروریات خمسۃ: حفظ الدین، والنفس، والنسل والمال والعقل“	شریعت اسلامی کے مقاصد ضروریہ مجموعی طور پر پانچ ہیں اور وہ یہ ہیں حفظ دین، حفظ جان، حفظ نسل، حفظ مال، اور حفظ عقل
--	---

شریعت اسلامی مندرجہ بالا پانچ چیزوں کے تحفظ کی مکمل ضمانت دیتی ہے قرآن و سنت کی نصوص کی روشنی میں جتنے بھی انسانی بنیادی حقوق کا پتہ چلتا ہے وہ سب مندرجہ بالا پانچوں

مقاصد ضروری کی تفصیلات ہی ہیں۔

اسلام کے عطا کردہ بنیادی حقوق کو سب سے بڑا اور پائیدار تحفظ شریعت کا حاصل ہے شریعت اسلامی مکمل، ابدی اور پائیدار ہے خود شارع حقیقی اللہ تعالیٰ اب ان حقوق میں کمی بیشی یا انہیں سلب نہیں کریں گے۔ اس لئے کہ انبیاء و رسل کو مبعوث کرنے کا سلسلہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم کر دیا ہے اور شریعت اپنی مکمل شکل میں انسانوں کو دے دی گئی ہے یہی سب سے انسانی بنیادی حقوق کا مصدر و منبع ہے۔ ایک اسلامی مملکت ان بنیادی حقوق کو انسانوں تک پہنچانے کو یقینی بنائے گی اور اس کے لئے عملی اقدامات کر کے اپنا فریضہ منصبی ادا کرے گی۔ اسلامی مملکت کا ریاستی دستور ان بنیادی حقوق کو اپنے طور پر بھی آئینی تحفظ دے گا لیکن شریعت کو ایک ریاستی دستور سے بالاتر [Supra Constitutional] حیثیت حاصل ہے۔ دنیا کی اقوام میں جو بنیادی حقوق پائے جاتے ہیں ان کے تحفظات پائیدار نہیں ہیں۔ انہیں صرف ریاست کے دستور کا تحفظ حاصل ہوتا ہے اور دستور ایک ایسی دستاویز ہوتی ہے کہ کچھ انوں کی دستبرد اور ان کی چیز و دستیوں سے کبھی محفوظ نہیں رہی۔ عدالتیں جو بنیادی حقوق کے حصول کا قانونی ذریعہ ہیں وہ خود اپنے اختیارات دستور سے حاصل کرتی ہیں اور دستور کی اپنی حیثیت پائیدار نہیں ہوتی۔ لہذا

و جوش خِ نازک پہ آشیانہ بنے گا ناپائیدار ہوگا۔

اسلام کے علاوہ دیگر تمام مذاہب و اقوام میں انسانی بنیادی حقوق کو مکمل تحفظ حاصل نہیں ہے انسانیت پر یہ احسان عظیم اسلام نے کیا ہے کہ اس نے بنیادی حقوق کو شریعت اسلامی کے ذریعے تحفظ دے کر انہیں مستقل حیثیت دے دی ہے۔

چونکہ اسلام کے عطا کردہ بنیادی حقوق کا منبع و مصدر شریعت اسلامی

### ہنگامی حالات

ہے، یہ حقوق خود اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انسانوں کو عطا کئے ہیں اس لئے کوئی حکمران یا ادارہ ان حقوق کو سلب یا تبدیل نہیں کر سکتا کسی قانون کو منسوخ کرنے یا اس میں کسی قسم کی ترمیم کرنے کا اختیار یا تو خود قانون ساز کو حاصل ہوتا ہے یا پھر اس سے بالاتر کسی ذات کو جبکہ سلسلہ ذی بخت میں بنیادی حقوق کو عطا کرنے والا تو کوئی انسان یا انسانوں کا کوئی ادارہ ہے اور نہ ہی کسی انسان یا انسانوں کے کسی ادارہ کی حیثیت اللہ تعالیٰ اور رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بالاتر ہو سکتی ہے لہذا اگر کسی حکمران یا ادارہ کی طرہ سے اسلام کے عطا کردہ بنیادی حقوق کو جزوی یا کلی طور پر معطل یا سلب یا ان میں کسی قسم کی کٹوتی کر لے گا تو ان کا یہ اقدام اختیاراً سے تجاوز (ULTRA VIRES) کی زد میں آئے گا۔ شریعت نے کسی حکمران کو ایسا کوئی اختیار نہیں دیا کہ وہ کسی فرد یا قوم کو بنیادی حقوق سے محروم کر دے ماسوائے اس کے کہ کسی کے ارتکاب جرم پر اسے بنیادی حق سے محروم کرنا قانونی تقاضہ ہو۔

مشہور مسلم مفکر محمد اسد کی یہ رائے ہے کہ غیر معمولی حالات میں بعض اقدامات کی اجازت ہو سکتی ہے۔ غیر معمولی حالات میں بنیادی حقوق معطل کئے جاسکتے ہیں وہ اپنے اس موقف کے تحت میں یہ دلیل دیتے ہیں کہ سخت بھوک کے وقت حرام چیز بھی زندگی کو بچانے کے لئے فرضی حد تک کھانے کی اجازت ہے اور یا انفرادی نوعیت کی اجازت اجتماعی صورت میں اور بھی اہم ہو جاتی ہے نظریہ ضرورت کے تحت اضطراری اور مجبوری کی حالت میں حرام چیزوں کا ایک حد تک استعمال جائز ہے۔ ایک مشہور قاعدہ کلیہ ہے :

الضرورات تبیح المحظورات۔ ۵۰ ضرورتیں منوع اشیا کو جائز کر دیتی ہیں۔  
نظریہ ضرورت منوع کو مباح کر دیتا ہے لیکن اس نظریہ سے دوسروں کے حقوق باطل نہیں ہوں گے اس سلسلہ میں مما قاعدہ کلیہ ہے :  
الاضطرار لا يبطل حق الغيب۔ ۵۱ اضطرار اور مجبوری دوسرے کے حق کو باطل نہیں کرے گی۔

مزید یک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ریاست مدینہ کے حالات کا مطالعہ کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اس دور میں بنیادی حقوق کو کبھی معطل یا سلب نہیں کیا گیا لہذا یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ ریاست مدینہ کبھی ہنگامی حالات سے دوچار نہیں ہوئی۔ عہد خلافت راشدہ (۱۱ تا ۴۰ھ) سے ہم تک کی حقیقت سامنے آتی ہے، تعامل خلفائے راشدین بھی ہمہ سہ لئے محبت ہے۔ تعامل خلفائے راشدین کا درجہ قرآن و سنت کے برابر یقیناً نہیں ہے لیکن ان دونوں کے بعد ضرور ہے ادا سے یہ قانونی حیثیت خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے۔ عروہ بن مسعود سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

”سنن من بعدی اختلاف شدیدا  
فعلیکم بسنن و سننہ الخلفاء  
الراشدین المہدیین عضوا علیہا  
بالنواجذ“ ۱۰

تم میرے بعد سخت اختلاف دیکھو گے تو تم پر  
لازم ہے کہ تم میری سنت اور خلفائے  
راشدین ہدایت یافتہ لوگوں کی سنت کو اپنے  
دانتوں کے ساتھ مضبوطی سے پکڑ لو۔

جس طرح رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے اسی طرح صحابہ کی سنت پر عمل کرنا گویا  
رسول کی سنت پر عمل کرنا ہے۔  
علامہ شامی فرماتے ہیں:

”سنۃ الصحابہ کسنۃ الرسول  
یعمل بہا ویوجع الیہا“ ۱۱

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سنت رسول کی سنت کی  
مانند ہے۔ اس پر عمل کیا جائے گا اور اس  
کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

آج کی ایک ریاست کو جن غیر معمولی اور ہنگامی حالات کا سامنا ہو سکتا ہے۔ ریاست  
مدینہ اور خلفائے راشدین کی حکومتوں کو بھی ایسے ہیبت سے ہنگامی اور غیر معمولی حالات کا سامنا  
رہا۔ ایک ملک و قوم کے لئے جنگ سے زیادہ ہنگامی حالت ادیکھا ہو سکتی ہے لیکن اس حالت  
میں بھی عہد نبوی یا خلافت راشدہ کے دور میں بنیادی حقوق کو معطل کرنے یا سلب کرنے کا کوئی  
واقعہ نہیں ملتا، خلافت راشدہ کے دور میں بعض اوقات اندرونی بد امنی کی وجہ سے ملکی حالات  
نہایت ہنگامی اور غیر معمولی نوعیت کے رہے مثلاً انعمین زکوٰۃ کا فتنہ، قوط، ارتداد بغاوتیں  
اور آخری دور میں سیاسی افراط تفرقہ وغیرہ لیکن شہریوں کو غیر قانونی طور پر ان کے بنیادی حقوق  
مثلاً عدالتوں تک رسائی، اظہار رائے، نجی زندگی و جائیداد کا تحفظ وغیرہ سے محروم نہیں کیا گیا  
یہ ہنگامی حالات بنیادی حقوق کی معطلی کا سبب بن سکتے۔ خلافت راشدہ میں اس بات  
کا پتہ ضرور چلتا ہے خلیفہ دوم حضرت عمر فاروقؓ نے خط کے ذرائع میں چوری کی حد تک  
سزا موقوف کر دی تھی ۱۲ اس طرح کے حالات میں عوام کو مزید تحفظ دیا گیا کما یہ کہ ان  
کے بنیادی حقوق بحال لئے جاتے۔

غیر معمولی اور ہنگامی حالات (EMERGENCY) کی اصطلاح ایک مبہم اصطلاح

ہے اگر ہنگامی حالات نافذ کس کے بنیادی حقوق معطل کرنے کا دستور اختیار دیدیا جائے تو حکمران کسی بھی واقعہ کو ہنگامی حالات کی بنیاد بنا کر جب چاہے شہریوں کے حقوق معطل کرے گا اس طرح حکمرانوں کے اندر آمرانہ روش کی پرورش ہوگی اور ارتکاز اختیارات ہوگا، ارتکاز خواہ اختیارات کا ہویا دولت کا معاشرے میں بناؤ کی بجائے بگاڑ کا سبب بنتا ہے۔

**حق زندگی** | شریعت اسلامی کے مطالعہ سے جن انسانی بنیادی حقوق کا پتہ چلتا ہے ان میں سب سے اہم حق، حق زندگی ہے، ہر انسان کا یہ حق ہے کہ اس کی زندگی اپنی طبعی عمر تک، اسوائے کسی قانونی تقاضے کے، ہر قسم کی اذیت اور خطرے سے محفوظ رہے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے :

ولا تقتلوا النفس التي حرم الله  
الابالحق - ۳۲

نفس انسانی کو ناقص قتل کرنے کی اتنی شدید مذمت کی گئی ہے کہ اسلام ایک انسان کا ناقص قتل پوری انسانیت کا قتل قرار دیتا ہے۔

ومن قتل نفسا بغير نفس أو  
فساد فی الارض فکانہ ا قتل  
الناس جمیعاً۔ ومن امیہا  
فکانما احیا الناس جمیعاً۔

جس نے کسی انسان کو خون کے بدلے یا زمین میں  
فساد پھیلانے کے سوائے کسی اور وجہ سے قتل کیا  
اس نے گویا تمام انسانوں کو قتل کر دیا اور جس  
نے کسی کی زندگی بخشی اس نے گویا انسانوں کو  
زندگی بخشی دی۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطبہ حجۃ الوداع جو انسانی بنیادی حقوق کا عظیم الشان اعلان ہے، میں دونوں فرمایا تھا کہ انسانوں پر ایک دوسرے کا خون، مال اور عزتیں حرام ہیں،

عبدالرحمن بن ابی بکرؓ روایت کرتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا :  
فان دماءکم و اموالکم و  
اعراضکم بینکم حرام مکرمۃ  
یومکم هذا فی شہرکم هذا

بے شک تمہارا خون، تمہارے اموال اور  
تمہاری عزتیں تمہارے درمیان کی طرح محترم  
ہیں جس طرح آج کے دن کی اس ماہ میں اور پس



فی بلدکم هذا - ۱۵  
 نہیں حرمت ہے۔

اسلام انسان کے حق زندگی کو اس کی ولادت سے قبل ہی تسلیم کرتا ہے۔ ایک دفعہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس غادیہ نامی عورت آئی اور زنا کے جرم کا اقرار کرتے ہوئے اپنے اوپر حد کی سزا کے نفاذ کا مطالبہ کیا وہ حاملہ تھی، آپ نے اس سے فرمایا جب بچہ کی پیدائش ہو جائے تب آنا، بچہ کی پیدائش کے بعد وہ عورت پھر حاضر ہوئی آپ نے بچے کے دودھ چھوٹنے تک اسے ہلٹ دی اور اس کے بعد غادیہ کے پھر حاضر ہونے اور اپنے اوپر سزا کے نفاذ کے مطالبہ پر اسے رحم کر دیا گیا ۱۶

اس طرح انسان کے حق زندگی کو دورانِ حمل ہی تحفظ دیا گیا۔ اسلامی قانون میں یہ بھی درج ہے اور اس سے اس کے حقوق ثابت ہوتے ہیں۔

وبذلک کانت للجنین اہلیۃ وجوب ناقص الہیت وجوب پائی جاتی ہے  
 وجوب ناقصہ، ببدان صالحا اس اہلیت سے اس کے حقوق ثابت ہوں گے  
 للوجوب لہ لا علیہ۔ ۱۷ لیکن فرائض نہیں۔

**حق عزت** | ایک اور اہم حق، حق عزت ہے۔ انسان کی عزت کے استہزاء کے بارے میں فرمانِ خداوندی ہے۔

یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا کثیرا  
 من الظن، ان بعض الظن  
 اثم، ولا تجسسوا ولا یغتب  
 بعضکم بعضا، ایتعاب احداکم  
 ان یاکل لحم اخیه میتا  
 فکرہتموا، واتقوا  
 اللہ، ان اللہ تواب  
 رحیم۔ ۱۸

اے لوگو جو ایمان لائے ہو بہت گمان کرنے سے پرہیز کرو کہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں تجسس نہ کرو اور تم میں سے کوئی کسی کی غیبت نہ کرے کیا تمہارے اندر کوئی ایسا ہے جو اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھانا پسند کرے گا دیکھو تم خود اس سے گمن کھاتے ہو، اللہ سے ڈرو اللہ بڑا تو قیوبل کرنے والا اور رحیم ہے۔

**حق ملکیت** جائزہ لیجئے کہ اصل کی گئی دولت و جائیداد پر انسان کی ملکیت کے حق کو اسلام تسلیم کرتا ہے اور دوسرے کے مال پر دست درازی کرنے اور غصب کرنے سے منع کرتا ہے۔ انسانی مال کی حرمت کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا حکم ہے :

”ولا تأکلوا اموالکم بینکم“ تم لوگ آپس میں ایک دوسرے کا مال ناروا بالباطل نہ کرو۔ ۱۹ طریقے سے مت کھاؤ۔

مندرجہ بالا آیت میں ”واموالکم“ (یعنی تمہارے اموال) میں ضمیر ”کم“ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اسلام نجی ملکیت کے حق کو تسلیم کرتا ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطبہ حجۃ الوداع میں یہ فرمایا تھا :

”یا ایہا الناس، ان ہماء کم واموالکم علیکم حرام“ اے لوگو! بے شک تمہارے اموال ایک دوسرے پر اس دن تک حرام ہیں جب تم اپنے رب سے ملو گے یعنی قیامت تک حرام ہیں۔

**حق نقل و حرکت** ہر شہری کا یہ بنیادی حق ہے کہ وہ جہاں چاہے رہے اور جہاں چاہے جائے کسی قانونی مطالبہ کے بغیر کسی شخص سے نقل و حرکت اور سکونت کا حق نہیں چھینا جاسکتا، ارشادِ باری ہے :

”فسیدوا فی الارض“ پس زمین پر چلو پھرو۔

کسی شخص کو اس کے گھر اور وطن سے ناحق بے دخل کرنا بنیادی حقوق کے خلاف اقدام ہے، اس جرم کا ارتکاب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم بنی اسرائیل نے کیا تھا۔ قرآن مجید نے بنی اسرائیل کے دیگر جرائم کی طرح ان کے اس جرم کا ذکر بھی کیا ہے :

”وتخروجون فریقا منکم“ اور تم اپنی برادری کے کچھ لوگوں کو ان کے من دیار سے نکال دو۔ ۲۰ گھروں اور وطنوں سے نکال دیتے ہو۔

اسلام جہاں انسان کو اس بات کا تحفظ دیتا ہے کہ اس کو اس کے گھر سے بے دخل نہیں کیا جائے گا وہاں اسلام انسان کو یہ حق بھی دیتا ہے کہ اسے بغیر کسی جرم کے قید اور حبس بجا میں نہیں رکھا جائے گا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے یہ فرمان جاری کیا تھا :

تھائیوسرجبل فی الاسلام جتہ عدول تہ اسلام میں کوئی شخص بغیر عدل کے قید نہیں کیا جائیگا

**حقیقی انہار رائے** آزادی انہار رائے بھی انسان کا بنیادی حق ہے اگر انہار رائے پر پابندی لگادی جائے تو معاشرے میں صحت مندر فکر پر دان نہیں چڑھ سکتی اسلام

فریکہ حریت نحرکی آزادی دیتا ہے وہ اسے یقین دیتا ہے کہ وہ اپنے ضمیر و اعتقاد کی آواز پر اپنی رائے کا انہار کرے۔ اسلام کا تو دین و مذہب جیسے اہم ترین مسئلہ کے بارے میں یہ موقف ہے کہ دین کسی غیر پر زبردستی ٹھونسنا نہیں جائے گا۔ قرآن مجید میں یہ اصول بیان کر دیا گیا ہے:

”لَا اِكْرَاهَ فِي الدِّينِ“ دین کے معاملے میں کوئی زبردستی نہیں ہے

اس عظیم انسان اصول سے بخوبی انداز لگایا جاسکتا ہے کہ انہار رائے کے معاملے میں اسلام کا غرض کتنا وسیع ہے۔ البتہ اس حق کے استعمال میں یہ بات ضرور اہم ہے کہ حقیقی معاشرے میں نیکیوں اور مثبت نظریات اور سرگرمیوں کے لئے ہی استعمال ہوگا۔ مادر پدر اور بے لگا آزادی کی کوئی قسم اسلام میں نہیں پائی جاتی۔ اسلامی مملکت میں حقیقی انہار رائے پر دستوری طور پر یہ پابندی ہوگی کہ حق منکرات کی اشاعت و فروغ کے لئے استعمال نہیں ہوگا اور نہ ہی کسی کو اس حق کے استعمال سے فکری و ذہنی اشتت و انتشار پیدا کر کے معاشرے میں بگاڑ پیدا کرنے کی اجازت ہوگی جس سے قومی سلامتی اور ملی وحدت کو نظر پانی طور پر خطر لاحق ہو جائے یہ حق معروف کے لئے استعمال ہوگا۔ ایسی تنقید کی اجازت ہے جو برائے تعمیر و اصلاح کی جائے مثبت تنقید اسلامی نظام سیاسی کی نمایاں خصوصیت ہے۔

”فلمنسلوا ما ذکر وابہ افحینا الذین“ تعجب وہ ان ہدایات کو بالکل ہی فراموش  
 ”منہون عن السوء ولخذنا الذین“ کر دیا جو انہیں یاد کرانی گئی تھیں تو ہم نے ان  
 ”ظلموا بعباد بئیس بما“ لوگوں کو بچایا جو ربائی سے روکتے تھے اور باقی  
 ”کانوا یفسفون“ سب لوگوں کو جو ظالم تھے ان کی نافرمانیوں  
 پر سخت عذاب میں پکڑ لیا۔

**معاشی تحفظ** معاشی تحفظ بھی بنیادی حقوق میں شامل ہے، ہر شہری کا یہ حق ہے کہ اپنی معاشی ضروریات کو پورا کرنے کے لئے اسے روزگار کے مواقع میسر

ہوں اور بوجہ کسب معاش سے معذوری کی بنا پر معاشرہ اس کا کفیل بنے۔ قرآن و سنت کی بے شمار ایسی نصوص ہیں جو معاشرے کے امیر لوگوں کو معاشرتی طور پر محروم لوگوں کی ضرورت کا زبرد دار ٹھہراتی ہیں۔

قرآن مجید کی ایک آیت ہے :-

”فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلذِّلِّ  
وَالْمَعْسُومِ“ ۱۷۱

اور ان لوگوں کے مال میں حق ہے سائل اور  
محروم لوگوں کے لئے۔

ایک اور موقع پر قرآن پر انداز اختیار کرتا ہے :

”أُرِيَتْ الذِّى يَكْذِبُ بِلَدِّينِ  
فَذَلَّلْتَ الذِّى يَدْعُ  
الْيَتِيمَ، وَلَا يَعْضُ عَلَى  
طَعَامِ الْمَسْكِينِ - فَوَيْلٌ  
لِّلْمَصْلِينَ الذِّينَ هُمْ عَنْ  
صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ الذِّينَ هُمْ  
بِرَاءَدُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ“ ۱۷۲

کیا تم نے دیکھا اس شخص کو جو آخرت کی جزا  
و سزا کو جھٹلاتا ہے؟ وہی ہے جو یتیم کو دھکے  
دیتا ہے اور مسکین کو کھانا دینے پر نہیں اگستا  
پھر تباہی ان نماز پڑھنے والوں کے لئے  
جو اپنی نماز سے غفلت برتتے ہیں جو ریا  
کاری کرتے ہیں اور معمولی ضرورت کی چیزیں  
لوگوں کو دینے سے گریز کرتے ہیں۔

معاشرتی استحصال سے تحفظ بھی انسان کا حق ہے۔ کسی شخص سے بیگا نہیں لیا جائے گا  
ہر ایک کو اس کے کام کے مطابق اجرت دی جائے گی۔ ایک حدیث قدسی میں آتا ہے کہ  
اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس شخص کا دشمن ہوگا جس نے مزدور سے پوری محنت لی اور پھر  
اس کی اجرت ادا نہ کی۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا :

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ثَلَاثَةٌ أَنَا  
خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ عَدَّدَ وَجْهَهُ  
بَاعَ حُرًّا فَاحْكُمْتَهُ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا : تین آدمی ایسے ہیں جن  
کا میں قیامت کے روز دشمن ہوں گا ایک  
وہ شخص جس نے میرا واسطہ دے کر عہد کیا پھر  
غلامی کی، دوسرا وہ شخص جس نے آزاد

ورجل استأجر  
اجيرا فاستوفى  
منه ودم يعطه اجرة  
آدمی کو بچا اور اس کی قیمت کھائی، اور تمیر  
وہ شخص جس نے کسی مزدور کو کام پر لگایا اس  
سے پورا کام لیا اور اس کی اجرت ادا نہ کی۔

**نجی زندگی کا تحفظ** | ہر انسان فطری طور پر یہ چاہتا ہے کہ اس کی نجی زندگی محفوظ ہو اسلام  
انسان کو اس کی نجی زندگی کے تحفظ کا یقین دلاتا ہے کسی شخص کی  
زندگی میں مداخلت نہیں کی جائے گی اس سلسلہ میں فرمانِ خداوندی ہے :-

يا ايها الذين امنوا لا تملأوا  
بيننا وبينكم حصنى  
نستأمنوا  
اسلام میں کسی شخص کے ذاتی معاملات میں محسوس کرنا اور ٹوہ لگانا جرم قرار دیا گیا ہے  
يا ايها الذين امنوا اجتنبوا  
كثيرا من الظن ان بعض  
الظن اثم ولا تجسسوا  
اے لوگو جو ایمان لائے ہو اپنے گھروں کے  
سوا دوسرے گھروں میں داخل نہ ہو اگر وہ  
بیک کہ گھر والوں کی رعنا مندی نہ لے لو۔  
یہ پرہیز کرو کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں  
اور تجسس نہ کرو۔

خلفائے راشدین کا عہد ان اسلامی تعلیمات کے عملی مظاہرہ کا عہد تھا۔ دوسرے  
خلیفہ راشد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ عادت ایک رات اپنی رعایا کا حال معلوم کرنے کے  
لئے دورے پر نکلے۔ ایک مکان کے باہر آپ کو کچھ شک ہوا۔ آپ نے دیوار پھلانگ کر  
مکان کے اوپر چھانکا، ایک شخص شراب و کباب میں معروف تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ  
نے اس کو سرزنش کی اس شخص نے ایک عظیم سلطنت کے حکمران کو جواب دیا کیا آپ کو اللہ  
نے اس بات سے منع نہیں کیا کہ آپ ٹوہ نہ لگایا کریں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس بات پر اسے چھوڑ  
دیا اور کوئی کارروائی نہ کی۔<sup>۳۱</sup>

**قانونی تحفظ** | اسلام شہریوں کو یہ بھی تحفظ دیتا ہے کہ محض شک و شبہ کی بنا پر کسی کے خلاف  
کوئی کارروائی نہیں کی جائے گی۔ کارروائی کسی شے میں ثبوت کے فراہم

ہونے پر ہی قانون کے مطابق کی جائے گی اللہ تعالیٰ کی واضح تنبیہ ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَادَكُمْ  
فَاسِقٌ بِنْدٍ أَوْ فِتْنِيًّا أَوْ قَتِيلًا  
فَمَا يَجْعَلُ لَكُمُ الْفِتْنَةَ فَتُنَبِّهُوا  
عَلَى مَا فَعَلْتُمْ ۖ مَا دَمِينُ سَاءَ  
اے لوگو جو ایمان لائے ہو، اگر کوئی فاسق  
تمہارے پاس کوئی خبر لے کر آئے تو تحقیق  
کر لیا کرو کہ میں ایسا نہ ہو کہ تم کسی گروہ کو ماریت  
نقصان پہنچا بیٹھو اور پھر اپنے کئے پر پشیمان ہو۔  
حضرت عرفار دق رضی اللہ عنہ کے بارے میں ایک مشہور واقعہ ہے کہ ایک عیسائی غلام نے  
آپ کو بجنیت حکمران اشارۃ قتل کی دھمکی دی لیکن آپ نے اس کے خلاف کوئی کارروائی  
نہ کی۔

مصور بن مخزومہ کی روایت ہے کہ ایک دن حضرت عمرؓ رہنما بازا میں گشت کر رہے تھے  
کہ مغیرہ بن شعبہؓ کا غلام ابوہولہ آپ کو ملا وہ عیسائی تھا وہ بولا اے ایڑاؤ میں! آپ مغیرہ بن شعبہ  
سے میری سفارش کر دیں کیونکہ مجھ پر بہت خراج لگا ہوا ہے آپ نے پوچھا تم پر کتنا خراج  
ہوا ہے؟ وہ بولا روزانہ دو دہم۔ آپ نے پوچھا تمہارا پیش کیا ہے؟ وہ بولا میں بڑھئی ہوں  
اور ناقاش اور لوہار بھی ہوں۔ اس پر آپ نے فرمایا: تم کو کسی کام کرتے ہو اس لئے تمہارا  
خراج زیادہ نہیں ہے۔ مجھے معلوم ہوا کہ تم کہتے ہو کہ میں ایک ایسی جگہ بنا سکتا ہوں جو ہوا  
کے زور سے اٹا بیٹھ دے۔ اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا تم میرے لئے ایسی جگہ بنا دو۔  
وہ بولا اگر میں زندہ رہا تو میں آپ کے لئے ایسی جگہ بناؤں جس کا مشرق و مغرب میں چھا  
رہے گا۔ یہ کہہ کر وہ چلا گیا۔ آپ نے فرمایا اس غلام نے مجھے قتل کی دھمکی دی ہے پھر آپ  
اپنے گھم واپس، چلے گئے۔

## ”افتخار میر“

میر اکید می لکھنؤ کی طرف سے کچھ اہل علم ادیبوں کو اعزازات دئے جاتے ہیں نہ جانے  
کیسے اس بار قرعہ فال بنام سن دیوانہ زندہ کا مصداق راقم الحروف کو بھی بنا دیا گیا، اسکے  
لئے جو تقریب منعقد کی گئی تھی اس موقع سے تو راقم الحروف نہ پہنچ سکا مگر اس کے کئی دن  
بعد اس سے مجھے فوراً لکھا گیا جس کے لئے مقبول احمد صاحب لاری اور نیاز قومی صاحب کا  
میں مشکور ہوں۔

## حواشی

۱- ابن منظور، افضل جمال الدین محمد بن مکرم۔ لسان العرب، دارصادر بیروت۔ ج ۱۰۔ ص ۴۹۔

۲- Black's Law Dictionary 5th ed. West Publishing Co 1979 P 1184.

۳- سورة المائدة : آیات ۲۸-۲۹۔

۴- Fundamental Rights And Constitutional Rights In Pak. -  
- Stan. By Syed Sharif-uddin - Pirzada All Pakistan Legal  
Decisions. Lahore. 1966 P.1

۵- الشاطی، ابراہیم بن موسیٰ ابواسحاق۔ الموافقات فی اصول الشریعہ۔ المكتبة التجارية  
الکبریٰ۔ بادل شارغ محمد علی بصر۔ الطبعة الثانية ۱۳۹۵ھ/۱۹۷۵م ج ۲۔ ص ۸۔

۶- ایضاً ج ۲۔ ص ۱۰۔

۷- روزنامہ نوائے وقت لاہور۔ مورخہ ۱۹۸۳-۸-۶۔

۸- خالد الاکاسی، محمد شرح المجلة۔ مکتبة اسلامیہ کورٹ س۔ ۱۳۔ الجزء الأول ص ۵۵۔

۹- ایضاً۔ ص ۷۶۔

۱۰- ابن ماجہ محمد بن یزید، السنن (اردو ترجمہ) مترجم وحید الزمان، ال حدیث اکادمی

لاہور۔ ج ۱۔ ص ۳۸۔

۱۱- الشاطی، ابراہیم بن موسیٰ ابواسحاق، الموافقات فی اصول الشریعہ، محولہ بالا ایڈیشن  
المسألة التاسعة ج ۴۔ ص ۷۴۔

۱۲- عبدالرزاق بن ہمام، المصنف، المجلس العلمی، الطبعة الأولى ۱۳۹۲ھ/۱۹۷۲م  
ج ۱۰۔ ص ۲۴۲۔

۱۳- سورة بنی اسرائیل۔ آیت ۲۲۔

۱۴- سورة المائدة آیت ۳۲۔

- ۱۵۔ البخاری، محمد بن اسماعیل۔ الجامع الصحیح مترجم محمد عادل خاں، محمد فاضل قریشی  
مکتبہ تعمیر انسانیت لاہور ۱۹۷۹ء، کتاب العلم ج ۱۔ ص ۱۱۶۔
- ۱۶۔ مالک بن انس، الإمام، الموطا، مترجم وحید الزماں، اسلامی اکادمی لاہور کتاب الحمد ص ۵۴۹
- ۱۷۔ عبد الکریم زیدان، الذکر والوجہ فی اصول الفقہ مکتبۃ القدس مؤسسۃ الرسالہ بغداد  
۱۴۰۵ھ / ۱۹۸۵م ص ۹۳۔
- ۱۸۔ سورة الحجرات۔ آیت ۱۲۔
- ۱۹۔ سورة البقرہ آیت ۱۸۸۔
- ۲۰۔ الطبری، محمد بن جریر۔ تاریخ الأمم والملوک۔ دار القلم بیروت۔ الجزء الثالث ج ۲ ص ۱۶۹
- ۲۱۔ سورة آل عمران آیت ۱۳۷۔
- ۲۲۔ سورة البقرہ آیت ۸۵۔
- ۲۳۔ مالک بن انس۔ الإمام، الموطا۔ محولہ بالا ایڈیشن کتاب الاقصیہ ص ۵۲۵۔
- ۲۴۔ سورة البقرہ آیت ۲۵۶۔
- ۲۵۔ سورة الأعراف۔ آیت ۱۶۵۔
- ۲۶۔ سورة الذاریات آیت ۱۹۔
- ۲۷۔ سورة الماعون آیات ۱۔ ۷۔
- ۲۸۔ البخاری۔ محمد بن اسماعیل۔ الجامع الصحیح محولہ بالا ایڈیشن کتاب الاقصیہ ص ۵۲۵
- ۲۹۔ سورة النور ۲۷۔
- ۳۰۔ سورة الحجرات آیت ۱۲۔
- ۳۱۔ الطبری، محمد جریر تاریخ الأمم والملوک، مترجم سید رشید احمد ارشد نفیس ایڈمی،  
لاہور۔ ۱۹۶۷ء ج ۳ ص ۲۴۱۔
- ۳۲۔ سورة الحجرات آیت ۶۔
- ۳۳۔ الطبری، محمد جریر تاریخ الأمم والملوک، محولہ بالا ایڈیشن ج ۳ ص ۲۴۱۔



# امام ابو الحسن علی کسائی

متوفی ۱۸۹ھ ۶۸۰۵

از: محمد الیاس الاظمی ایم اے

امام ابو الحسن علی کسائی تبع تابعین میں سے ہیں نچو اور لغت و عربیت اور خاص طور پر قرأت میں ان کا مرتبہ اس درجہ بلند ہے کہ وہ ان کے امام کہلاتے ہیں قرآن سب کے یہ سب سے بہتری یعنی سانویں قاری بھی یہ جب تک زندہ رہے قرآن پاک خدمت کی ان سے شمار طالبان علم بھی ان کی اپنی علمی و دینی پیاس بجائی اس لئے ان کی زندگی کے حالات و واقعات اور مختلف النوع خصوصیات و امتیازات کو قدرے تفصیل سے قلمبند کیا جاتا ہے۔

نام و نسب | علی نام، ابو الحسن کنیت، کسائی لقب و نسبت اور شجرہ نسب مندرجہ ذیل ہے:-

سیدنا ابو الحسن علی بن حمزہ بن عبد اللہ بن قیس (بہمن) بن فیروز اسدی کوئی نو کا کسائی

امام ابو الحسن کسائی، کسائی اسدی، نحوی اور کوئی کی نسبتوں سے

نسبتیں | مشہور میں کسائی مشہور ہونے کی چار وجہیں مذکورہ نگاروں نے بیان کی ہیں۔

۱۔ امام جوانی میں کبیل کی تجارت کرتے تھے اور کبیل کو عربی زبان میں کسا کہتے ہیں چنانچہ کسائی خرید و فروخت کی بنا پر کسائی سے مشہور ہو گئے۔

۲۔ حج بیت اللہ شریف میں احرام کسائی کبیل کا باندھا تھا اس لئے کسائی سے مشہور ہوئے علامہ شامی اپنے قصیدہ میں فرماتے ہیں:-

وشرح سب قرأت ص ۴۱

لہ تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۳۱۲

دوائر معارف اسلامیہ (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام) ج ۱ ص ۲۹۵ -

واما علی فانکسائی نعمتہ ملاکات فی الاحرام فیہ تسویلا  
ترجمہ :- امام ابو الحسن علی جوہی انکی صنعت کسائی ہے اس وجہ سے کہ انہوں نے وقت  
احرام میں کبل پہنا تھا۔

عبدالرحمن بن موسیٰ کہتے ہیں کہ میں نے کسائی سے پوچھا کہ آپ کو کسائی کیوں کہا جانے  
لگا تو انہوں نے فرمایا لانی احومت فی کسلو میں نے احرام کبل میں باندھا تھا۔ ۱۔  
۳ :- وہ امام حمزہ کے شاگرد ہیں انکے درس میں کسائی یعنی کبل اوڑھ کر بیٹھتے تھے  
امام حمزہ فرمایا کرتے تھے کہ اس کبل والے کو میرے پاس لاؤ۔ امام ابو ہزلی کا بیان ہے کہ  
میرے نزدیک اشتر بن الصواب یہی ہے۔ ۲۔

۴ :- کسائی جہاں مقیم تھے اس جگہ کا نام کسائتھا اسلئے کسائی کے نام سے مشہور ہوئے  
مولانا اسماعیل صاحب لکھتے ہیں۔

”انہیں کسائی اسلئے کہتے ہیں کہ یہ ایک خاص قسم کے لباس اور محلہ سے آراستہ  
ویراستہ رہتے تھے۔۔۔ ایک قول یہ ہے کہ جس گاؤں کے رہنے والے تھے اس کا نام کسا  
تھا اسلئے کسائی کہلائے۔ ۳۔

۴۔ ان دونوں وجوہ کو دیکھنے کے بعد مولانا اسماعیل صاحب نے لکھا ہے کہ پہلی توضیح زیادہ  
صحیح ہے علامہ ابن القاضی بغدادی تحریر فرماتے ہیں ا۔

قیل لکسائی من بعد انہ احرم انکو کسائی اسلئے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے ایک  
جادر میں احرام باندھا تھا۔ ۵۔

۱۔ تذکرۃ النماہ ص ۱۵ ۲۔ ابرار المعانی ص ۲۴ و ۲۵ ۳۔ مولانا اسماعیل چند قرار  
ماہنامہ المعارف لاہور مارچ ۱۹۶۹ء ص ۲۹ ۴۔ ایضاً۔  
۵۔ سراج المختاری المبتدی ص ۱۲۔

اسد ہی کوئی بخوی اس بنا پر کہ جلتے ہیں کہ بنوا سجد کے آزاد کردہ غلام کو ذ کے رہنے والے اور ذمن کو ذ کے امام بلکہ اس فن کے بانیوں میں سے تھے۔

**ولادت و وطن** | امام ابو الحسن علی کسائی رحمگی ولادت ۱۱۹ھ میں بزمانہ خلیفہ ہشام بن عبد الملک اموی کو ذ میں ہوئی اور یہیں پرورش و پرداخت بھی ہوئی اصلًا فارسی النسل سواد عراق کے باشندے اور امام محمد بن حسن شیبانی ح کے خال زاد بھائی تھے۔

**تحصیل علم** | کو ذ میں امام حمزہ الزیات کوئی سے قرأت قرآن کی تعلیم حاصل کی بعد ازاں علم نحو کے حصول میں سرگرداں ہوئے تو کو ذ میں ابو جعفر رواسی سے، بصرہ میں امام نحو خلیل بن احمد اور معاذ بن الہار سے اس علم کی تحصیل و تکمیل کی امام حمزہ سے چار مرتبہ قرآن کریم کی قرأت کی اور قرأت قرآن کریم میں ایک طرز خاص کے موجد ہوئے اور قرا سب میں شمار ہوا بعد ازاں نحو اور قرأت دونوں میں بڑا مکمل پیدا کیا۔

**اساتذہ و متشیوخ** | امام ابو الحسن علی کسائی کو جن حضرات سے شرف تلمذ حاصل تھا ان کا شمار وقت کے مشاہیر میں ہوتا ہے امام حمزہ الزیات کوئی (قرا سب میں چھٹے قاری) ان کے شیخ ہیں کسائی نے ان سے قرأت سیکھی مذا کو کیا وہ کسائی پر مکمل اعتبار کرتے تھے اور اپنے مدرس میں شریک لوگوں سے فرماتے تھے کہ اس صاحب علم و لباس کی طرف رجوع کرو اور ان سے پوچھو، امام حمزہ کوئی کی وفات کے بعد کو ذ میں قرأت قرآن کی امامت و پیشوائی انہیں کو حاصل ہوئی علامہ دانی لکھتے ہیں کہ امام کسائی کی قرأت کا ماخذ و سرچشمہ امام حمزہ کی قرأت ہے۔ ان کے معلوم و مشہور اساتذہ و متشیوخ مندرجہ ذیل ہیں۔

**متشیوخ قرأت** | امام حمزہ کوئی، قاضی محمد بن عبد الرحمن بن ابی اسلمی انصاری

لے کسائی کا سب سے پہلا نسخہ مذکورہ و تراجم کی کتابوں میں ہمیں ملتا بعض کتابوں میں ان کی عمر شریف سال بتائی گئی ہے اس لحاظ سے ان کا سب سے پہلا نسخہ ۱۱۹ھ ہوتا ہے۔

عیسیٰ بن ہمدانی، اعش، ابوبکر بن عیاش الاسدی، طلحہ بن مصرف، اسماعیل بن جعفر انصاری  
 زائدہ بن قدامہ اور امام اعظم ابو حنیفہ۔ ۱۰۰

**شیوخ حدیث** | امام ابو الحسن کسائی نے حدیث پاک کا بھی سماع کیا تھا  
 اس سلسلہ میں جن سے شرف تلمذ حاصل ہے ان کے اسمائے  
 گرامی یہ ہیں۔

امام سفیان بن عیینہ، سلیمان بن راقم، امام جعفر الصادق، اور العزومی وغیرہ ۱۰۱  
**شیوخ نحو** | امام نحو خلیل بن احمد نحوی، ابو جعفر رواسی اور معاذ بن البراء ۱۰۲

**سلسلہ قرأت** | امام ابو الحسن علی کسائی نے امام حمزہ الزیاتی کوئی کے علاوہ عیسیٰ  
 بن عمر، طلحہ بن مصرف سے بھی سند لی جن کا سلسلہ ابراہیم غمی  
 علقمہ بن قیس اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے واسطوں سے جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ  
 وسلم تک پہنچتا ہے۔ ۱۰۳

**تلامذہ** | امام ابو الحسن علی کسائی کے تلامذہ کا نامور امیر اور خلیفہ بھی شامل ہیں  
 خلیفہ ہارون رشید ان کے شاگرد تھے خلیفہ کے صاحبزادوں امین  
 اور مامون کو بھی انہوں نے علوم قرآنیہ کی تعلیم دی تھی ان کے علاوہ بغداد میں ان کا فیض عام  
 تھا ان کے جن نامور تلامذہ کے نام معلوم ہو سکے وہ یہ ہیں۔

ابوالحارث لیث بن خالد، ابو عمر و حفص داری، نصیر بن یوسف، قتیبہ بن مہران  
 احمد بن شریح، ابو عبیدہ القاسم بن سلمان، یحییٰ بن زیاد الفراء، خلف بن ہشام، یحییٰ بن معین وغیرہ ۱۰۴

۱۰۵ تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۳۳۳ و سوانح قرار سبہ ص ۳۴۱ شرح سبہ قرأت ص ۳۴۱  
 ایضاً المدارس النخویہ ص ۱۵۳ و طبقات النخیین ص ۱۵۳ ایضاً ص ۱۵۳ سراج القاری المبتدی ص ۱۲  
 ۱۰۶ تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۳۴۱، مضمون چند قرار ماہنامہ المصداق لاہور مارچ ۱۹۹۹ء  
 ص ۲۹ و شرح سبہ قرأت ص ۳۴۲۔

کسائی کے اول الذکر دونوں شاگردوں سے کسائی کی قرأت کی اشاعت و ترویج ہوئی۔

**قرأت میں درجہ و مرتبہ** | فن قرأت میں قدم و منزلت کے اعتبار سے وہ امام القراء تھے ابن معین کا بیان

ہے کہ "میں نے اپنی آنکھوں سے امام کسائی سے زیادہ عمدہ پڑھنے والا نہیں دیکھا۔ ابن الانباری کا بیان ہے کہ "قرأت عربی ادب اور لغت میں اعلم الناس تھے علامہ سیوطی نے امام ابن حجر مکی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ابو عمر و اور کسائی کی قرأت سب قرأتوں سے زیادہ فصیح ہے صاحب تہذیب کا بیان ہے کہ کسائی بغداد میں علم قرأت و تجوید کے امام تھے ۱۔

**امامت و مرجعیت** | امام ابو الحسن علی کسائی کی شخصیت اپنے گونا گوں امتیازات و کمالات کی بنیاد پر مرجع خلائی و سنی تھی

کوفہ کے ممبر پر بیٹھ کر درس دیا کرتے تھے اور ایک جم غفیر ان سے قرأت قرآن کیا کرتا تھا اپنے استاد امام حمزہ الزیات کوئی کی وفات کے بعد مسند کوفہ پر تنگ ہوئے امام القراء اور امام ابو نعیم کے نقابات سے نوازے گئے ابن مجاہد کا بیان ہے کہ وہ اپنے زمانہ میں قرأت میں لوگوں کے امام تھے ابو طیب نخوی کا بیان ہے کہ ۱۔ کسائی اہل کوفہ کے عالم اور ان کے امام تھے اہل علم کا مرجع اور ان کے مصلح تھے ۲۔ ۳۔

**قرأت اور نحو** | تذکرہ نگاروں نے بخوبی قرأت کا ذکر ایک ہی جگہ کیا ہے قرن اول میں ہر قاری نحوی ہوتا تھا درحقیقت قرأت و نحو

کے اختلافات ہی نے قاریوں کے اندر یہ جذبہ و حوصلہ پیدا کیا کہ وہ نحو کے اصول و ضوابط منضبط کریں تاکہ قراء کرام قرآن پاک کی تلاوت میں کلمات قرآن کی اصلیت محل اور علم سمجھ سکیں قابل ذکر امر یہ ہے کہ بصرہ کے وہ تمام نحوی جو ابن اسحق کے بعد کے ہیں ان

سب کا تعلق قراء سے تھا۔ یعنی وہ قاری تھے قراء مسجد کے اکثر قاری نحوی ہیں مثلاً کسائی کے علاوہ ابو عمرو زبان بن العلاء امام حمزہ الزیات کوئی، امام حاصم کوئی وغیرہ۔

قراء مسجد علاوہ اور بھی بہت سے قراء نحوی تھے جیسے ابن ابی اسحاق حضرمی، عیسیٰ بن عمر، خلیل بن احمد، یونس بن حبیب وغیرہ یہ سب قراء تھے سیدہ بھی قرائوں کے ماہر تھے اپنی تصنیف "الکتاب" میں وہ اکثر قرائوں سے بحث و تعرض کرتے ہیں۔

نحو سے دلچسپی کی ابتداء | امام ابو الحسن علی کسائی کی نحو سے رغبت کا واقعہ بڑا دلچسپ ہے کسائی کے

شاگرد فرار کا بیان ہے کہ امام کسائی ایک مرتبہ طویل سفر کے بعد اپنے حلقہ احباب میں پہنچے جس میں فضل بھی تھے اور یہ اکثر یہاں بیٹھا کرتے تھے اہل مجلس کے دریافت کرنے پر انھوں نے اپنی تسکانات کو ان الفاظ میں بیان کیا عینیت اس پر فضل نے کہا تم ہمارے ساتھ رہتے ہوئے بھی اس طرح کی غلطی کرتے ہو کسائی نے کہا کہ میں نے کون سی غلطی کی ہے تو ان لوگوں نے بتایا کہ تمہیں سفر کی وجہ سے تھک جانے کو عینیت کے بدلے عینیت بالتحقیف سے تعبیر کرنا چاہئے عینیت اس وقت بولتے ہیں جب انسان کو کوئی تدبیر سمجھ میں نہ آئے اور بالکل عاجز رہے پس ہو اس واقعہ سے کسائی نے بڑی خجالت محسوس کی اور ان پر اس کا گہرا اثر ہوا چنانچہ اسی وقت وہ علم نحو حاصل کرنے کے لئے کمر بستہ ہوئے اور دریافت کیا کہ اس وقت علم نحو کا سب سے بڑا ماہر شخص کون ہے لوگوں نے معاذ بن الہرار کا نام بتایا چنانچہ کسائی ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مکمل استفادہ کیا اس کے بعد بصرہ گئے اور خلیل بن احمد سے خصوصی استفادہ کیا۔ ان کے درس میں بیٹھے تو ایک اعرابی نے کہا:

ترکت اسدا و تميماء عندہما ثم ہوا سدا و بنو تميم کو چھوڑ کر بصرہ آئے پہلا ان کے انصاف و جنت الی البصرہ ان کے پاس فصاحت تھی۔

مولانا عبدالقیوم حقانی لکھتے ہیں :-

اسی زمانہ میں امام کسائی جب ایک روز کسی گلی سے گزر رہے تھے تو ایک

بدوی نے ان پر طعن کیا کہ تم لوگ کان ادب بنو نعیم اور بنو اسد کو چھوڑ کر عربیت حاصل کرنے بصرہ آئے ہو بھلا یہاں کتنا ادب حاصل کر سکو گے؟ یہ جھجھتا ہوا فقرہ امام کسائی کے دل میں اتر گیا۔ اور اپنے استاد علامہ خلیل بصریؒ سے کسی موقع پر انھوں نے دریافت کیا حضرت آپ نے فن ادب کہاں سے سیکھا؟ استاد نے جواب دیا حجاز تہامہ اور نجد کے جنگلوں میں بس پھر کیا ہوا کسائیؒ کے سر میں ایک تارہ سودا پیدا ہو عشق کی جھل چھلنے لگیں، شہر چھوڑ دیا صحراؤں اور جنگلوں کی راہ لی قبیلہ در قبیلہ پھرتے رہے اور اتنے پھرے اور اس قدر اسفار کئے کہ فن ادب کا کوئی پہلو ان سے پوشیدہ نہ رہا حتیٰ کہ اس فن کے امام بن گئے جس کے زمانے سے شرمندہ ہونا پڑا تھا آج اس کے ایک ایک پہلو سے انہیں عزیز ہیں اور رفعتیں مل رہی ہے۔ ۱۰

امام کسائیؒ جب نجد تہامہ اور حجاز سے واپس ہوئے تو محفظ کی ہوتی چیزوں کے علاوہ دیہاتوں کے اقوال و مہاوڑات لکھنے پر روشنائی کی پندرہ توہیں صرف کر چکے تھے ۱۱ صاحب المدارس النخویہ کا بیان ہے کہ:-

انه خرج الى نجد و تها م  
والحجرات و جمع وقد الفد  
خمس عشرة قنيتة خبر في  
الكتاب عن العرب سوى  
کسائیؒ نے نجد تہامہ اور حجاز کا سفر کیا عربوں کی روایت لکھنے میں پندرہ شیشی روشنائی صرف کی علاوہ ازیں بہت سی چیزوں کو اپنے میں محفوظ کر لیا۔

ما حفظ ۱۲

عربی قبائل سے تحصیل علم کے بعد پھر بصرہ تشریف لائے تو خلیل بن احمد کی وفات ہو چکی تھی ان کی مسند درس پر ان کے شاگرد یونس بن جبیب بصریؒ بھی تشریف فرما تھے امام کسائیؒ نے بہت سے مسائل میں ان سے گفتگو کی تو انہوں نے کسائیؒ کی

۱۰ مولانا عبد القیوم حقانی، کتاب پیشہ رزق حلال اور باب علم و کمال ص ۵۳ و ۵۴ ۱۵ء  
۱۱ ایضاً والموجز فی نشأة النخو۔ ۱۲ المدارس النخویہ ص ۱۵۹۔

تصدیق کی اور اپنی جگہ پر امام کسائی کو بیٹھایا اور پھر یہیں انہوں نے مستقل اقامت اختیار کر لی۔

**نحوی اسکول** علم نحو کے تین مراکز تھے جنہیں اسکول سے تعبیر کیا جاتا ہے اولیت بصرۃ اسکول کو حاصل ہے اسکے بعد کوفہ اور بغداد کے

مراکز کا تذکرہ کیا جاتا ہے ان نحوی مراکز سے وابستہ علماء نے بڑی محنت کی اور فن کو کو بڑی وسعت و ہمہ گیری بخشی ان میں سرفہرست بصرہ میں سیبویہ کوفہ میں کسائی اور بغداد میں ابن کیسان تھے کوئی اسکول کی ابتداء کسائی کے استاد ابو جعفر واسی اور معاذ بن الہرام سے ہوتی ہے مگر کسائی کی محنت و شفقت نے ان کو کوئی اسکول کا بانی قرار دینے کا جواز فراہم کر دیا دراصل کوئی نحو کی ابتداء باقاعدہ اور منظم طریقے سے کسائی اور ان کے شاگرد فرارہ سے ہوتی ہے انہیں دونوں نے اس کے مقدمات ترتیب دیئے اصول و ضوابط منضبط اور خطوط بنائے اور اپنی نجی صلاحیتوں کی بنا پر کوئی اسکول کو ایک مستقل نظریہ دیا۔

نحوی مراکز کے درمیان جیچلش معرکہ آرائی اور ایک دوسرے پر تنقید و اعتراض بھی ہوتے تھے اس سلسلہ میں ابن الانباری نے دونوں کے اختلافات پر متسل ایک ضخیم کتاب بھی لکھی تھی چونکہ امام کسائی اور ان کے ہم خیال نحویوں کا رویہ فراخ دلانہ اور وسعت پسندانہ تھا وہ صرف فصیحائے عرب ہی سے اشعار و امثال لینے پر اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ ان عربوں سے بھی روایت کرتے تھے جو شہروں میں رہتے تھے جب کہ اہل بصرہ ان سے سند لینے کو پسند نہیں کرتے تھے اس میں وہ متشدد تھے اور اسی بنا پر امام کسائی کو اپنی تنقیدوں کا ہدف بناتے تھے جیسا کہ اس قول سے ظاہر ہے :

ان کان یسمع الشاذ الذی لا یجوز شاذ اور غلط روایتوں کو قبول کرتا تھا اور غیر اہل



الخطا والاحسن و شعر غیر اہل فصاحت کے اشعار نقل کرتا تھا اور اس کو  
فصاحة لیجمل ذالک اصل بنا کر اس پر قیاس کرتا تھا یہاں تک کہ  
اصلاً و یقیناً علیہ حتیٰ افضل النحو نحو کو ہی خراب کر دیا۔

حالانکہ ابتداء میں اشعار امثال اور اقوال و محاورات ہی سے کام لیا جاتا تھا  
اسکے باوجود ابن خلدن کا یہ قول حیرت انگیز ہے کہ

”اس کو شعر میں کوئی نہارت حاصل نہیں تھی مشہور مقولہ ہے کہ

علمائے نحو میں کسائی سے زیادہ شعر سے ناواقف کوئی نہیں ہے“

**مناظرے** | اوپر گزر چکا ہے کہ کسائی نے خلیفہ ہارون رشید کے بیٹے امین  
و امون کی اتالیقی میں خلیفہ ہارون رشید کے وزیر العظم یحییٰ بن

خالد نے کسائی اور سیبویہ کو اکٹھا کیا امام کسائی کے شاگرد فرار کا بیان ہے کہ میں ایک  
روز کسائی کے پاس گیا تو دیکھا کہ وہ رو رہے ہیں میں نے رونے کا سبب دریافت کیا  
تو کسائی فرمایا:-

یہ بادشاہ یحییٰ ابن خالد مجھے بلاتا ہے کہ مجھ سے کسی چیز کے بارے

میں سوال کرے اگر میں اس کا جواب دینے میں دیر کر دوں گا تو مجھ پر

اسکا عتاب ہوگا اگر بجلت سے جواب دوں تو مجھے غلطی کا خطرہ ہے۔

انہوں نے مشورہ دیا کہ وہ جو کچھ پوچھے آپ اسکا جواب دیجئے آپ تو کسائی

ہیں کسائی نے اپنی زبان پکڑ لی اور کہا اللہ تو اس زبان کو کاٹ لے اگر میں ایسی بات  
کہوں جسکا مجھے علم نہ ہو۔

واضح رہے کہ سیبویہ ماہر قرأت و نحو اور بصری اسکول کے نمائندہ تھے بالآخر

دونوں میں مناظرہ ہوا کسائی نے سیبویہ سے دریافت کیا کہ کنت اظن العقرب

اشد لدغته من الزنبور فاذا هو ایاھا، میں فصاحت کس میں ہے سیبویہ

نے جواب دیا آخری جملے میں ایسا ہاکی منصوب منیر لانا جائز نہیں ہے صحیح یہ ہے خدا  
 ہو ہی کسی نے کہا عربوں میں دونوں رائج ہے بات اگے بڑھی تو ایک فصیح الجبرج  
 دیہاتی کا قہر کیا گیا اس نے سیبویہ کے حق میں فیصلہ صادر کر دیا لیکن چونکہ کسی امین کے  
 اتالیق اور کوفہ کے رہنے والے تھے اس لئے ان کے طرفداروں کو کسی کی پسپائی گوارا نہ  
 ہوئی اس لئے دل برداشتہ اور ماول خاطر ہو کر بغداد کو خیر باد کہہ کر بیضا کیلئے رخت  
 سفر باندھ لیا اور بقیہ زندگی بیضا میں گزشتہ نشینی میں گذاردی ۔  
 لیکن اس مناظرے کی مکمل روداد دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے ہمیں کہا جاسکا  
 کہ کون حق پر تھا وغیرہ واضح اور مبہم ہونے کی وجہ سے یہ واقعہ محل نظر ہے ۔

فرا کر کیا نہ ہے کہ ایک مرتبہ ایک شخص نے میری تعریف کی اور کہا کہ آپ  
 کسی کے پاس کیوں جاتے ہیں آپ تو علم نحو میں انھیں کی طرح ہیں چنانچہ مجھے اس  
 کا زلم پیدا ہوا اور میں نے کسی سے منظرہ کیا اور کچھ سوالات کئے تو معلوم ہوا کہ  
 میری حیثیت ایک چڑیا کی سی ہے جو سمندر میں پانی پی رہی ہو ۔

**نحو میں کمال و امتیاز** | امام ابو الحسن علی کسی کی جلالت شان  
 اور علو مرتبت کا اندازہ علامہ ابن الانباری

(دم ۳۲۸ھ) کے اس قول سے ہوتا ہے کہ ”امام کسی علم نحو کے ماہر اور عربی میں  
 میں بے نظیر تھے ان پر نحو اور فن قرأت دونوں ہی چیزیں منہی ہوتی ہیں پھر علامہ ابن  
 بجی انھیں کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امام شافعیؒ سے کہتے ہوئے سنا کہ جسے علم نحو میں  
 مہارت حاصل کرنی ہو وہ کسی کا محتاج ہے ۔“

**خلیفہ سے تعلق** | امام ابو الحسن علی کسی نے خلیفہ ہارون رشید اور  
 اس کے لڑکے امین کو پڑھایا تھا اسلئے خلیفہ کی بارگاہ

لے الملائک الخویہ ص ۵۸ بحوالہ ارشاد اعظم گڑھی رحون ص ۸۷ بحوالہ علم قرأت

اور قرآن سبہ ص ۱۱۵ کتاب التبصرہ ص ۱۲۴

میں کسان کو فرو و رجوع حاصل تھا خلیفہ کی معیت ہی میں خراسان جاتے ہوئے شہر  
رُئی میں انہوں نے وفات پائی انکی وفات پر خلیفہ کو سخت صدمہ ہوا اس نے افسوس  
ظاہر کرتے ہوئے کہا تھا۔

دفنا الفقہ والنحو بالری فی یوم ہم نے فقہ اور نحو دونوں کو ایک ہی دن شہر  
واحد لے

درس و تدریس کے علاوہ انکا وقت تصنیف و تالیف میں گذرتا  
تھکا منیف | ان کی جن کتابوں سے ہم واقف ہیں وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

۱/ معانی القرآن؛ یہ علوم القرآن سے متعلق نھی سہ  
۲/ مختصر النحو سہ  
۳/ کتاب الحدود فی النحو سہ  
۴/ نوادر کبیر سہ  
اس کے متعلق کوئی تفصیل نہ مل سکی۔

۵/ ما تلحن فیہ العوام؛ یہ کتاب افلاطون سے متعلق نھی اپنے موضوع  
کے لحاظ سے غالباً یہ سب سے قدیم ترین تصنیف ہے اس کا مخطوطہ کتب خانہ برلن  
میں ہے بروکلمان

کے شمارہ ۱۲ ۱۸۹۸ء میں ص ۲۹ تا ۴۶

میں شائع کیا تھا بعد ازاں عبدالعزیز یمنی کی تصحیح سے دوبارہ شائع ہوا۔  
اس کے علاوہ اور بھی مختلف رسالے اور کتابیں تصنیف کیں لیکن ہم انکی  
تفصیلات سے محروم ہیں۔

وفا | انہوں نے ۱۸۹۶ء میں رُئی کے ایک قریرہ ربویہ میں خلیفہ بادشاہ

لہ المدارس النحویہ ص ۵۷ لہ تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۳۱۳ لہ ایضاً  
لہ ایضاً ۵۷ دائرہ معارف اسلامیہ (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام)  
ج ۱ ص ۲۶۶۔

کے ساتھ خراسان جلتے ہوئے ستر سال کی عمر میں وفات پائی ۱۷۰ اور وہیں سپرد خاک کئے گئے تاریخ وفات لفظاً ”المحسن“ سے نکلتی ہے اسی دن ان کے خالہ زاد بھائی اور مشہور فقیہ امام محمد بن حسن شیبانیؒ نے بھی یہیں وفات پائی اسی پر خلیفہ مہر دن رشید نے کہا تھا کہ ”ہم نے فقہ اور خود دونوں کو ایک ہی دن شہر ریزی میں دفن کر دیا۔“

صاحب تذکرۃ النحاة نے بغیر کسی حوالے کے ستر وفات مسئلہ اور جلے وفات طوس لکھ دی ہے جبکہ کسی معتبر کتاب سے انکے بیان کی تصدیق نہیں ہوتی۔

اسماعیل بن جعفر مدنی کا بیان ہے کہ میں نے خواب میں امام کسائی کی زیارت کی اور دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ

**بشارتیں**

کیا معاملہ فرمایا تو کسائی نے فرمایا کہ قرآن کی وجہ سے میری مغفرت فرمادی اور جنت میں جگہ دی۔

دوسری جگہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت فرمادی اور خاص کرم کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب عطا کیا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ علی بن حمزہ کسائی ہو میں نے کہا کہ ہاں تو آپ نے فرمایا قرأت کرو میں نے وایضا فاتحاً سے شہاب ثاقب تک تلاوت کی پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن امتیں تم پر فخر کریں گی۔

خود امام کسائی کا بیان ہے کہ میں نے خواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کسائی ہو میں نے کہا ہاں یا رسول اللہ پھر آپ نے فرمایا پڑھو میں نے کہا کیا پڑھوں آپ نے فرمایا وایضا فاتحاً صفاً للزاجرۃ زجراً خالئاً لایات ذکر ان اذکم دواحدہ پھر اپنا دست مبارک میرے مونڈھے پر رکھا اور فرمایا لاھین بکدام لادیکۃ خدا میں تمہارے ذریعہ کل فرشتوں پر فخر کرونگا۔ محمد بن یحییٰ کہتے ہیں کہ میں نے عبدالرحمن ابن جریر سے سنا کہ انہوں نے کسائی سے

کسائی نے کہا اللہ تعالیٰ نے قرآن کی وجہ سے میری مغفرت فرمادی۔

# جے پور میں مسلم پرسنل لا بورڈ کا عمومی اجلاس

۹۔ ۱۰ اکتوبر ۱۹۹۳ء کو مسلم پرسنل لا بورڈ کا گیارہواں عمومی اجلاس راجستھان کے مرکزی شہر جے پور سے دس کلومیٹر دور جگمہا اہمدا دیہہ میں منعقد ہوا یہ اجلاس بہت سی جھڑپوں سے پھلے تمام اجلاسوں سے ممتاز تھا۔

سب سے پہلی بات تو یہ کہ مسلم پرسنل لا بورڈ کے اس اجلاس میں ارکان اور مدعوئین نے کی قریب ۸۹ فیصدی حاضری تھی۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس کے لئے جس پر فضا اور پرسکون مقام کا انتخاب کیا گیا تھا شاید اس سے پہلے کے اجلاسوں میں ایسی پر فضا اور پرسکون جگہ نہ مل سکی تھی پھر نظم و انتظام کے اعتبار سے بھی وہاں کے لوگوں نے اچھی مثال قائم کی۔

تیسرے یہ کہ جلسہ عام میں ایسا محسوس ہوتا تھا کہ پورا راجستھان سمٹ آیا ہے اور دو بچے رات تک پورے ذوق و شوق کے ساتھ مجمع گوش بر آواز بن کر مقررین کی تقریریں سننا رہا جو اس سے پہلے کے اجلاسوں میں بہت کم دیکھے میں آیا۔

چوتھی بات یہ کہ محرم قاضی مجاہد الاسلام کی کوششوں سے بھرپور جماعت کے سربراہ شہزادہ بشیر علی نور الدین کا پورے باہمت مسلمانوں، ملی کونسل اور راجستھان کے مصیبت زدہ مسلمانوں نے مسلم پرسنل لا بورڈ کے دلی میں دفتر کے قیام کے لئے دو گھنٹے کے اندر لاکھوں روپے جمع کر دیئے اور تقریباً ۱۵ سو شرکاء وہاں کی مخصوص ملکی پھلکی، ایک ایک رضائی اور وہاں کے مخصوص حلوے کا ایک ایک بیکٹ بطور ہدیہ پیش کیا جو شاید اس اجتماع میں پہلی نیک فال اور پر خلوص مثال ہے یہ سب کچھ حضرت مولانا عبدالرحیم صاحب مدظلہ کی توجہات اور دعاؤں کے نتیجہ میں ہوا جو ان دنوں بیمار ہو کر بمبئی چلے گئے تھے مگر وہاں سے فون کے ذریعہ اپنے صاحب زادگان اور ذمہ داروں کو اجلاس کو کا۔ یاب بننے کی ہدایت دیتے رہے، اللہ تعالیٰ انکو صحت کاملہ سے نوازے اور ان کا سایہ تلخ ہمارے سروں پر قائم رکھے۔

پانچویں اور سب سے اہم بات بورڈ کے وہ فیصلے ہیں جو اس اجلاس میں کئے گئے ہیں،

اصلاح معاشرہ وغیرہ کے ساتھ اس کا سب سے اہم فیصلہ پوسٹ ملک میں دارالقضا کے قیام کا فیصلہ ہے اس کی اہمیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اس فیصلہ پر پورائیشنل پریس پریج اٹھا ہے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ملک بھر میں کوئی بڑا زلزلہ آگیا ہے۔ حالانکہ اس پر جرم پا ہونے کی کوئی ضرورت نہیں تھی یہ تو اس پروگرام کی تکمیل ہے جسے آزادی کی لڑائی کے وقت کانگریس نے اپنے دستور کا جزو بنایا تھا یعنی یہ کہ آزادی کے بعد ہر شخص کو مستحکم حستانصاف ملے گا۔ آزادی سے پہلے جتنا مستحکم انصاف ملتا تھا آزادی کے بعد اس کا تصور بھی محال ہو گیا ہے۔ اس پریشانی سے عوام کو بچانے کے لئے اور عدالتی بوجھ کو کم کرنے کے لئے آپ گرام پنچائتوں اور لوک عدالتوں کے قیام کا فیصلہ کریں تو اس سے یہ مصیبت کھڑی نہیں ہوتی مگر عدالتوں کے بوجھ کو کم کرنے کے لئے ہم یہی کام رضا کارانہ طور پر شروع کریں تو یہ سب سے بڑا جرم قرار پاتا ہے یہ ہم آہ بھی کرتے ہیں تو ہو جاتے ہیں بدنام وہ قتل بھی کرتے ہیں تو جبر چاہتے ہیں ہوتا ہم یہاں محترم عبدالمنان صاحب ایڈووکیٹ کا وہ مضمون نقل کر رہے ہیں جس میں یہ ہے انہوں نے مسلم پرسنل لا کے اس فیصلہ کا دستوری و قانونی جائزہ لیا ہے۔

## دارالقضا کا تصویب ہند کی پالیسی کے بموجب بعض غلط فہمیوں کا ازالہ کیا گیا ہے

لکھنؤ ۲۰ اکتوبر۔ ممتاز وکیل مسٹر عبدالمنان نے آج یہاں قومی آواز سے گفتگو کرتے ہوئے مسلم پرسنل لا بورڈ کے شرعی عدالتیں قائم کرنے کے فیصلے پر اعتراضات کی وضاحت کرتے ہوئے مسئلہ کے آئینی قانونی اور دوسرے پہلوؤں پر تفصیل سے روشنی ڈالی۔

مسٹر عبدالمنان نے وضاحت کی مسلم پرسنل لا بورڈ نے جس کے اس جلسے میں وہ خود موجود تھے جس میں دارالقضا کے قیام کا فیصلہ کیا گیا۔ دراصل اصلاح معاشرہ کے مجموعی مسئلہ پر غور کیا تھا اور اس وسیع تر سیاق و سباق میں ہی دارالقضا کے قیام کا فیصلہ کیا تھا۔ اصلاح

معاشرہ کے مسائل کے سلسلے میں جن پہلوؤں پر خصوصیت سے غور کیا گیا تھا ان میں جہیز کے رسم کا خاتمہ شادی بیاہ میں لڑکیوں کے والدین سے کئے جانے والے مطالبات کی سختی سے مخالفت کرنے مہر کو فوراً ادا کرنے پر لوگوں کو رغب کرنے کی کوشش شادیوں میں دولت کے بے جا نمائش کو روکنے کی کوشش وغیرہ کے مسائل اور ان مسائل کو باہمی رضامندی سے یا ثالثی سے حکم کے ذریعہ فقہ اسلامی کے دائرہ کار میں رہتے ہوئے فیصلہ کرنے کی غرض سے دارالقضار کے قیام کی بات کہی گئی تھی۔

مسٹر عبد المنان کو شکایت تھی کہ قومی اخبارات نے اور بعض ایسے افراد نے جن کو لبرل کہا جاتا ہے اس بوری بحث میں سے صرف دارالقضار کے قیام کو ”شرعی عدالت“ قرار دے کر اس کو ایک متوازی نظام کا قانون قرار دے دیا اور اس کی مذمت شروع کر دی۔

وضاحت کرتے ہوئے مسٹر عبد المنان نے کہا کہ ثالثی یا حکم کے ذریعہ معاملات کو فیصلہ کرنے کی کوشش کرنا ہندوستان کے آئین کی پالیسی ہے اس لئے دارالقضار کو کسی بھی حالت میں آئین کے خلاف یا اس کے خلاف ہونے والے نظام عدل کا متوازی نظام نہیں قرار دیا جاسکتا۔ انہوں نے بتایا کہ آئین کے آرٹیکل ۳۱ میں جہاں قانون کی وضاحت کی گئی ہے وہاں رواج کو قانون کی سی حیثیت دی گئی ہے اور اس رواج کے تحت مختلف برادریوں میں جن میں ہر جنوں کی برادریاں شامل ہیں تنازعات کو حل کرنے کے لئے پنچائت کے نظام کو تسلیم کیا گیا ہے ان پنچائتوں کے فیصلوں کو عدالت بھی تسلیم کرتی ہے اور اس کو قانون کی سی اہمیت حاصل ہوتی ہے تو پھر یہ حق مسلمانوں کو کیوں نہیں دیا جاسکتا کہ وہ اپنے عائلی مسائل، وراثت سے متعلق مسائل اور ایسے ہی دوسرے مسائل کو پنچائتی طریقے سے حل نہ کریں۔

اسی طرح ان کے بموجب آئین کے آرٹیکل ۳۲ کے ہر فرقے کو امدنی فرقوں کو بھی اپنے مسائل خود حل کرنے کا بنیادی حق دیا گیا ہے۔ اب اگر آئین کی ان دو شرطوں کو ملا کر دیکھیں تو دارالقضار کے آئینی حوزے سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

مسٹر عبد المنان نے وضاحت کی کہ دارالقضار وہ مرکز ہے جہاں قضیوں کو پنچایا جائے گا نہ اپنے نپٹنے کا کام تین طرح سے ہو سکتا ہے۔ صلح و صفائی کے ذریعہ ثالثی کے ذریعہ یا پھر حکم کے ذریعہ

فقہ اسلامی کے دائرہ کا کے اندر درہ کردار القضا آن تین ذرائع سے تنازعات پھٹا نہیں۔ اور اس کا آئینی جواز وہ ہے جو اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔

انہوں نے کہا مزید یہ بات ہے کہ خود ملک میں ایک آربری ٹریشن (ثالثی) ایکٹ موجود ہے جس کے تحت کوئی بھی دو شہری جن کے درمیان کوئی تنازعہ ہو کسی بھی تیسرے شہری کو یا شہر کو کو اپنا ثالث مان سکتے ہیں اور ان ثالثوں کے فیصلے کو عدالت تسلیم و نافذ کرتی ہے۔ تو پھر مسلمان اگر دارالقضا کی ثالثی کے ذریعہ اپنے مسائل حل کرنا چاہیں تو اس کو متوازی نظام عدل کیسے کہا جاسکتا ہے۔

اسی طرح ان کے بموجب انڈسٹریل تنازعات ایکٹ ہے اس میں بھی ثالثی کا پورا نظام موجود ہے اور ملک اور مزدور کسی بھی تنازعے کو ثالثی کے ذریعہ حل کر سکتے ہیں اور اس ثالث کا فیصلہ انڈسٹری ٹریبونل کے فیصلے کی طرح نافذ ہوتا ہے تو پھر دارالقضا کے ذریعہ مسلمان اپنے مسائل کو کیوں نہیں حل کر سکتے۔ لوگ عدالتوں کا قیام بھی اسی لئے ہوا کہ تیزی سے اور کم قیمت پر عدل فراہم کرنے کے لئے ان عدالتوں کے ذریعہ فیصلے کئے جاتے ہیں لوگ عدالتوں کا قیام ہو ابھی اس لئے ہے کہ عدالتوں کے باہر معاملات طے ہو جائیں۔ اس لئے دارالقضا کو کسی بھی صورت میں آئین اور قانون کے خلاف قرار نہیں دیا جاسکتا اور نہ یہ کوئی متوازی نظام عدل ہے اور نہ اس کے فیصلوں پر ملک کی عدالتیں کوئی کارروائی کر سکتی ہیں۔

انہوں سے اس سلسلے میں مزید کہا کہ آئین میں سرکاری پالیسی کے رہبر اصولوں میں ۴۲ ویں ترمیم کے ذریعہ یہ درج ہے کہ حکومت زیادہ سے زیادہ یہ کوشش کرے گی کہ عوام کو مفت قانونی مدد ملے اسی کے تحت لوگ عدالتیں قائم کی گئیں۔ اگر یہ کام دارالقضا انجام دے تو وہ کیا کیا ہے یہ تو ہندوستان کے آئین کی پالیسی کے عین بموجب ہے۔

### بقیہ ص ۵۰ کا

جس میں پورے میپال کے علماء و محدثین تعلیم یافتہ حضرات کو مدعو کیا تھا انہوں نے بھی ایک مختصر مضمون علماء کی ذمہ داری اٹھانا و انشاء اللہ اگلے مہینے ارشاد کے صفحات میں اس کا ذکر آئیگا اور اسی وقت میں سفر کی حریفانہ فیصلات پیش کرنا کی کوشش کی جائیگی اس سلسلے میں جن عزیزوں نے اس سفر میں مادہ کیا ان کی عزت افزائی کا ذکر بھی انشاء اللہ آئے گا۔



# وَفِیَات

ہندوستان کے دو ممتاز مدرسوں کے دو پرانے مخلص کے انتقال  
کی خبر سے سخت صدمہ ہوا ان میں سے ایک غازی پور کے مدرسہ دینیہ کے  
پرنسپل صدر مدرس مولانا مشتاق احمد صاحب مرحوم اور دوسرے مدرسہ  
سبیل الرشاد بنگلور کے مولانا نیر جانی صاحب مرحوم تھے،  
ان دونوں حضرات نے جہاں سے اپنی علمی زندگی شروع کی وہیں سے  
پوری زندگی گزار دی اس دور میں یہ چیز کم یا ب ہی نہیں بلکہ نایاب ہوتی جا رہی  
ہے ہم ان کے سلسلہ میں یہاں دو خط شائع کر رہے ہیں اس سے ان کی زندگی  
پر کسی قدر روشنی پڑ جائے گی

مکرمی ! السلام علیکم

آپ کو یہ اطلاع دیتے ہوئے دل خون کے آنسو رو رہا ہے کہ مدرسہ دینیہ کے صدر  
مدرس حضرت مولانا مشتاق احمد صاحب (فاضل دیوبند) کا ۱۴ اکتوبر کی شام میں اچانک  
حرکت قلب بند ہو جانے سے انتقال ہو گیا۔ انتقال سے پہلے مولانا بالکل صحت مند تھے،  
معمولات میں فرق آ یا نہ بیماری کی کوئی علامت ظاہر ہوئی۔ معمول کے مطابق عصر کی نماز  
مدرسہ کی مسجد میں ادا کرنے کے لئے گھر سے با وضو روانہ ہوئے، راستہ میں چلتے ہوئے کچھ  
تکلیف محسوس کی اور بیٹھ گئے، آٹا فانا مولانا مرحوم کے بہت سے شناسا اور محبت  
کرنے والے جمع ہو گئے اور مولانا کو ایک کمرے میں لٹا دیا، پانی بلایا اور ڈاکٹر کو بلا کر لائے،  
ڈاکٹر نے آتے ہی بتا دیا کہ مولانا کی روح قبض غصہ سے پرواز کر چکی ہے۔

دوسرے دن ہزاروں سوگواروں نے نماز جنازہ میں شرکت کی اور مولانا کے  
جسد خاکی کو ان کے آبائی قبرستان میں سپرد خاک کیا۔ مولانا غوامی آدمی نہیں تھے اور

ان کے بیشتر اوقات تعلیم و تعلم اور مسجد و مدرسہ ہی میں گزرتے تھے مگر مولانا کے وصال کے بعد اندازہ ہوا کہ عوام و خواص کے دلوں میں ان کا کیا مقام تھا، مولانا حد درجہ خلیق اور ملنسار تھے۔ مولانا نے چالیس سال تک مدرسہ دینیہ کی بے لوث خدمت کی اور اس کی مسند صدارت کو روفی بخش، اس عرصے میں مولانا نے فازپور اور اس کے پڑوسی اضلاع میں تبلیغ و اصلاح کے سلسلے میں جو بنیادی خدمات انجام دی ہیں ان کو مولانا کا مثالی کارنامہ سمجھنا چاہیے۔

مولانا علیہ الرحمہ مدرسہ دینیہ کے ابنار قدیم میں سب سے نمایاں اور ممتاز تھے اور اپنی پوری زندگی انھوں نے مدرسہ دینیہ پر بچھاؤ کر دی۔ ان کی جدائی مدرسہ کے خدام کے لئے صبر آزمائی اور وہ محسوس کرتے ہیں کہ ان کی کشتی اچانک گرداب میں پھنس گئی ہے آپ سے اور دوسرے مخلصین سے درخواست ہے کہ مولانا مرحوم کی روح کی تسکین کے لئے زیادہ سے زیادہ ایصالِ ثواب کا اہتمام فرمائیں۔

ذمہ دارانِ مدارس اسلامیہ سے درخواست ہے کہ مدرسہ میں خاص طور سے ایصالِ ثواب کا نظم فرمائیں۔

مولانا مرحوم کے احباب و رفقاء سے درخواست ہے کہ وہ مولانا کی مغفرت کی دعا فرماتے رہیں اور مولانا کی ذات سے انکو جو تعلق تھا اس کو مولانا کے خاندان اور مدرسہ دینیہ کی طرف منتقل کر دیں اور قدیم رشتہ کو باقی رکھیں۔

مدرسہ دینیہ کے مخلص معاونین اور عام مسلمانوں سے اپیل ہے کہ مدرسہ کے موجودہ خدام جو یقیناً مولانا جیسی ہمت اور حوصلہ نہیں رکھتے کو حسب سابق بھرپور تعاون دے کر اس لائق بنائیں کہ وہ مدرسہ کی ذمہ داریوں کو کا حقہ نبھاسکیں۔ والسلام

خادم

عزیز الحسن صدیقی۔ مہتمم مدرسہ دینیہ فازپور

محرم المقام! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ / مزاج علی؟

ہم نہایت افسوس کے ساتھ آج غائب کو یہ غناک قبر دے رہے ہیں کہ والد محرم حضرت

مولانا الحاج خیر ربانی صاحب رحمۃ اللہ علیہ بتاریخ ۳۰ اکتوبر ۱۹۹۳ء شب کے سو گیسو بجے بمقام دارالعلوم سبیل الہیہ ونگلور انتقال فرما گئے۔ اَمَّا اللّٰهُ وَاَنَا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔ والد ماجد اسی دن دوپہر سب سے رخصت ہو کر بذریعہ ٹرین رات کے دس بجے مدرسہ پہنچے تھے۔ کھانا کھایا۔ دو دن کی ڈاک دیکھی خدام سے بشاشت کے ساتھ گفتگو کی۔ گیارہ بجے اچانک دل کا دورہ پڑا اور تھوڑی ہی دیر میں دیکھتے دیکھتے روح مبارک قفسِ عنقریب سے پرواز کر گئی۔ زبان پر اللہ لا الہ الا اللہ کے کلمات جاری رہے۔

صبح کے آٹھ بجے دارالعلوم سبیل الرشاد کے احاطے میں امیر شریعت حضرت مولانا ابوالحسن صاحب دامت برکاتہم نے نماز جنازہ پڑھائی۔ اساتذہ و طلبہ کے علاوہ ہزاروں معتقدین نے شریک تھے۔ نو بجے بذریعہ ایمبولینس جنازہ روانہ ہوا اور دو بجے دوپہر وطن مالوٹ میل و شام پہنچا۔ جہاں اہل خانہ اور ہزاروں سوگواران بے تابی سے منتظر تھے۔ بعد نماز مغرب ہزاروں کے مجمع نے دوبارہ نماز جنازہ پڑھی اور تدفین عمل میں آئی۔

آنجناب سے مؤدبانہ التماس ہے کہ والد محترم کے لئے ایصالِ ثواب و دعا و مغفرت کا اہتمام فرمائیں اور ہم تمام پسماندگان و متعلقین کے لئے صبر جمیل کی دعا فرمائیں۔

والسلام

سوگواسان

نمبر ح اسحاق پیٹ فرسٹ اسٹریٹ

میل و شام (دین بے)

محمد اشرف علی ربانی۔ حافظ محمد رشید علی ربانی

فرزند نان

635 209

فون 04172-6192

سالانہ چندہ غیر ممالک سے پندرہ ڈالر امریکی 15/2 5	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان جامعۃ الرشاد ماہنامہ	سالانہ چندہ ہندوستان سے 6% خصوصی مسائل 10% قیمت فی پرچہ 5/2
--	---	--

جلد نمبر ۲۷	دسمبر ۱۹۹۳ء	مطابق جمادی الآخر ۱۴۱۳ھ	نمبر ۱۵۵
-------------	-------------	-------------------------	----------

## فہرست مضامین

۱	ارشادات	مرتب	۲
۲	عرب و ادب اور مساجد کے ایک سنگین غلطو	مرتب	۶
۳	عزیمت و رخصت کے شرعی احکام	جناب مولانا مبشر احمد جامعہ مدینہ لاہور	۷
۴	انسانی بنیادی حقوق کا اسلامی تصور	جناب عرفان خالد و صلہ پیکر گورنمنٹ کالج لاہور	۱۴
۵	نوجوانوں اور علمائے خیال کی خدمت میں ایک فائنل چندہ نشا	مرتب	۱۸
۶	امام ابو عمر حفص بن سلیمان کوئی	محمد الیاس الانصاری ایم اے ریسرچ اسکالر	۲۹
۷	اکابرین ملت کی خدمت میں چند ارشادات	مرتب	۳۵
۸	الرشاد کی ڈاک	مرتب	۴۳
۹	نئی کتابیں	محمد رفیعی الاسلام ندوی	۴۸
۱۰	کتابوں کا اشتہار	مہتمم مکتبہ الرشاد	۵۲

## مجلس ادارت

محجب اللہ ندوی (مرتب)	ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی (مقیم ابوظہبی)
ڈاکٹر رفیعی الاسلام ندوی (علیگ)	مولانا ابو ذر قاسمی مدنی

مینجر توسیع و اشاعت	کتابت
مولوی عقیل احمد صاحب ناٹوئی	عبد الرحمن اعظمی

محجب اللہ ندوی پرنٹر و پبلشر نے نشا اذنیہت پرنس ٹائٹل سے چھپا کر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا

# رشد و ترقی

غیر ملکی تسلط سے آزاد کرانے کے لئے ایک آزادی کی لڑائی ہندوستان کے تمام باشندوں نے ملکر ۱۹۴۷ء میں جیتی مگر ہماری یہ آزادی سیاسی آزادی تھی خیال تھا کہ اس سیاسی آزادی کے نتیجہ میں جیسا کہ سیاسی رہنما ہر میٹنگ اور ہر جلسے میں کہتے اور ہر پروگراموں میں اس کا ذکر کرتے تھے کہ ہم کو قانونی اور سماجی انصاف کے ساتھ مذہبی اور لسانی آزادی بھی اس سے زیادہ ملے گی جتنی غیر ملکی حکومت کے زمانہ میں ہمیں حاصل ہے لیکن بڑے رنج و افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اس آزادی کے بعد ہندوستان کے دوسرے طبقات کو تو بڑی حد تک یہ سب کچھ ملا مگر مسلمانوں سے آزادی کے بعد وہ سب کچھ بھی جھین گیا تو آزادی سے پہلے انہیں حاصل تھا۔ اس لئے مسلمانوں کو ایک دوسری آزادی کی لڑائی لڑنی باقی ہے۔

بابری مسجد کی شہادت نے یہ ثابت کر دیا کہ جمہوری آزادی، عدالتی انصاف، اور پارلیامنٹ کی بالادستی کوئی چیز بھی مسلمانوں کے نقطہ نظر سے باقی نہیں رہ گئی ہے یہاں اصلاً اس وقت جنگل راج اور جس کی لالچی اس کی بھینس کی بالادستی کا اصول کار فرما ہے۔ جو لاکھ دو لاکھ کی بھیڑ جمع کے جب چاہے اور جیسے چاہے قانون و انصاف کی دھجیاں کبھیر سکتا ہے۔ اور اسے سزا دینے کی بات تو دود کی ہے اس کا ہاتھ بڑانے والا بھی کوئی نہیں اور نہ سیاسی پارٹیاں ہی اس اندھیر نگری کی قرار واقعی مخالفت کر سکی ہیں نازک صورتحال پر ہم کو بڑی سنجیدگی سے غور کرنا چاہئے مگر یہ بات انتہائی سوہان روح ہے کہ عوام تو عوام خواص کی بھی ایک بڑی تعداد ان حالات پر ایک سرسری نظر ڈال کر گذر جاتی ہے سنجیدگی کے ساتھ اس پہلو پر بہت کم لوگ سوچنے کی کوشش کرتے ہیں ہماری زبان، ہمارا مسلم پرسنل لا، ہماری تاریخ، ہمارے تہذیبی امتیازات کو مجروح کرنے کی جو کوشش پہلے سے ہو رہی تھی اب وہ تیز سے تیز تر ہوتی جا رہی ہے اور اب ہمارے دینی مدرسوں اور مسجدوں کی آزادی کا مسئلہ اٹھانے کا حکم ہے ایسی صورت میں کسی مسلمان کے لئے

اگر اسے اپنا دین و دمان عزیز ہے تو اسے چین سے بیٹھنا حرام ہے اگر وہ خود اس کی فکر نہیں کر سکتے تو جو لوگ اس کی فکر میں لگے ہوئے ہیں ان کا ہاتھ بٹانا فرض ہے اگر وہ ایسا نہیں کرتے ہیں تو ان کو سمجھ لینا چاہئے کہ اس ملک میں ان کو بحیثیت مسلمان کوئی باعزت مقام کبھی نہیں مل سکتا۔ کھانا کھینا تو ضرور مل سکتا ہے

پانچ صوبوں میں جو حالیہ الکشن ہوئے اس میں خاص طور پر یوپی کے نتائج کو سامنے رکھ کر ہمارے اور دوسری پارٹیوں کے لئے قابل غور بات یہ ہے کہ مسلمان، تہرک ان واپادوں کی بھری طاقت ملکر بھی پندرہ بیس فیصد ووٹ رکھنے والی پارٹی ہے لیکن کولہورے طور پر شکست نہ دے سکی پھر یہ بھی قابل غور ہے کہ جہاں پارٹی ہے پارٹی کی شکست ہوئی ہے وہاں بھی اسے خواہر خواہ ووٹ ملے ہیں۔ اور اس کے دو ٹکٹا سب بڑھا ہے۔

دوسری سیاسی پارٹیوں اور ان کے افراد کے لئے اس میں کوئی زیادہ فکرمندی کی بات نہیں ہے اس لئے کہ وہ کسی نظریہ پر نہیں کھڑی ہیں بلکہ وہ کسی وقت بھی کوئی سا بھی لہارہ پہن سکتے ہیں جیسا کہ پہلے بھی ہوتا رہا ہے اور آج بھی یہ سلسلہ جاری ہے۔ مگر ہمارے لئے اس میں فکرمندی کی بات صرف اس لئے نہیں ہے کہ وہ ہندو اکثریت کے دعویدار ہیں بلکہ اس حیثیت سے بھی قابل غور ہے کہ یہ پارٹی جن فاسٹ نظریہ کی حامی ہے وہ ہندو مسلمانوں ہی کے لئے نہیں بلکہ پورے ملک اور خطہ کو تباہی کی طرف لے جانے والی ہے اس لئے بحیثیت خیر امت ہماری ذمہ داری ہوتی ہے کہ ہم اس سیلاب کو روک سکیں پوری کوشش کریں نیز یہ بھی ذہن میں رکھنا ضروری ہے کہ صحیح یا غلط وہ پارٹی ایک نظریہ پر کھڑی ہے اور اس نظریہ کے مطابق تعلیمی اور سماجی سدھار کی ایک مضبوط تنظیم نصف صدی سے اس کی پشت پناہی کر رہی ہے اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ پارٹی ہے۔ پارٹی کے پشت پر آوازیں۔ ایس کا دماغ اور اس کی تنظیم کام کر رہی ہے۔ ان کو اس کی کوئی ضرورت نہیں اس لئے کہ ملک کا پورا سیاسی، تعلیمی، اور سماجی نظام ان ہی کی مرضی کے مطابق چل رہا ہے حقیقت میں اس طرح کے نظام اور سماجی سدھار کے کاموں کی سب سے زیادہ ضرورت ہم کو ہے بحمد اللہ ہمارے پاس نظریہ بھی ہے اور نظریہ کے سامنے دل بھی

ہیں مگر اس نظریہ کے ملنے والوں میں نظم و اتحاد اور ربط و ضبط کی کمی ہے جس کی وجہ سے ہمارا وزن دوسرا سیاسی سطح پر محسوس کیا جاتا ہے اور نہ سماجی سطح پر۔ آل انڈیا ٹی کو نسل ہم کام کرنے کے لئے اٹھی ہے وہ چاہتی ہے کہ مسلمان اسلام کے نظریہ توحید اور سماجی انصاف کے اصولوں کے مطابق اپنا ایک مضبوط نظم قائم کرنے کی کوشش کریں اور یہاں کے مظلوم اور پھڑپھڑے طبقہ سے اپنے گھر گھر نہیں بلکہ دقار کے ساتھ اپنے تعلقات زیادہ سے زیادہ استوار کریں اور ان کو اپنے سے جوڑنے کی کوشش کریں اگر ہم نے ایسا کر لیا تو انشائیہ طور پر یہ مضبوط تنظیم ہم کو ہر سطح پر اور خاص طور پر سیاسی سطح پر بھی ایک باوقار مقام دینے میں معاون ثابت ہوگی مگر کسی تنظیم کی پائیداری کے لئے ضروری ہے کہ اس کے پیچھے علمی معاشی طاقت بھی ہو اور ملنے والوں کی ایک جاننا رکنیم بھی ہو۔ کاش ہم اپنے کو اس کا اہل ثابت کپاتے؟ آج سے چھ سات برس پہلے بہوجن سماج پارٹی کی سیاسی سطح پر کوئی اہمیت نہیں تھی مگر کانٹی رام نے پانچ سال گاؤں گاؤں کا چکر لگایا اور ہر جگہوں کے ایک ایک فرد میں سیاسی بیداری پیدا کی اس کی وجہ سے آج ان کی پارٹی ایک نئی سیاسی طاقت بن کر ابھری ہے اس نے نہ صرف سیاسی سطح پر ہی کامیابی حاصل کی ہے بلکہ ڈی۔ ایس۔ فور اور بام سیف کے ذریعہ تعلیمی ترقی اور معاشی سدھار کی صوتیں بھی پیدا کی ہیں ڈی۔ ایس۔ فور سے متعلق اس کا بڑے سے بڑا انفرنڈرہ دن میں ایک بار کسی نہ کسی گاؤں میں جا کر ان کی تعلیمی پس ماندگی کے بارے میں لکچر دیتا ہے اور ان کو تعلیمی اور سیاسی سطح پر اڑاٹھانگی کوشش کرتا ہے چنانچہ آج کانٹی رام ایسی طاقت بن کر سامنے آیا ہے کہ اس نے ہم کو صفر قرار دے دیا انہو س ہے کہ ہم اکائی دہائی سے صفر پر چلے گئے اور جو صفر پر تھے اکائی دہائی میں آگئے کیا اس سے بھی بڑھ کر کوئی ذلت آمیز بات ہمارے لئے ہو سکتی ہے آج وہ برسر عام ملا اور بولوی کی بجو کرتا ہے اور ہم کو کوئی غیرت نہیں آتی۔ ہمارا حال یہ ہے کہ ہم چالیس برس سے دوسروں کی جھولی میں ووٹ ڈال کر خوش ہو رہے ہیں کبھی ہم کانگریس کو ووٹ دے کر خوش ہوتے رہے، کبھی جنتا پارٹی۔ بی کے ڈی۔ لوک دل۔ اور جنتا دل کو ووٹ دیکر خوش ہونے رہے اور حالیہ الکشن میں سپا اور سپا کو ووٹ دیکر

خوش یا ناخوش ہو رہے ہیں یعنی ہم نے خود اپنی کوئی بنیاد نہیں بنائی بلکہ دوسروں کو سیاسی طاقت پہنچانا ہمارا کام رہا ہم نے ہر سیاسی پارٹی کو ووٹ دیکر کچھ پایا نہیں بلکہ کچھ کھوئے رہے اس سے ہمارے مسلمان کہلانے والے چند افراد نے تو ضرور شخصی فائدہ اٹھایا مگر ان سے ملت کو کچھ نہ ملا۔ کاش ہمارے علماء و دانشور اور سیاسی رہنما اپنے اپنے محدود دائرے اور شخصی مفاد سے اوپر اٹھ کر پورے ملی مفاد میں اپنے کو مربوط کر دیتے تو آج ہم پر وہ شخص صفر کی ہمتی نہ کستا جو چند سال پہلے خود صفر پر تھا۔

بقیہ ص ۶ کا

اور مدارس اچھی پناہ گاہ ثابت ہو رہے ہیں اور وہ وہیں سے اقدامات کرتے

ہیں۔ (۶ نومبر ۱۹۹۳ء)

آپ اس بیان کو اور اس کے بین السطور کو بغور پڑھیں اور اندازہ لگائیں کہ اس کے پیچھے کیا ذہنیت کام کر رہی ہے نمائندہ کا یہ کہنا کہ انہوں نے تیر کہنے میں کوئی جھجک محسوس نہیں کی بہت زیادہ قابل غور ہے یہ صرف ملک ہی کی نہیں بلکہ ایک بین الاقوامی سازش کا حصہ ہے جو یہودی لابی امریکہ اور مغربی ممالک اسلام اور اسلامی اداروں نیز اسلام پسند افراد کے خلاف بنیاد پرستی کا نام دیکر ہر ملک کے اسلام دشمن افراد اور جماعتوں کے ذریعہ کندہ ہیں ضلع تھانہ کا مشہور مدرسہ، مدرسہ عزیزیہ اسی سازش کے نتیجہ میں زمین بوس کر دیا گیا۔

اس لئے علمائے کرام سے اور ائمہ مساجد سے میری گزارش ہے کہ اس کے خلاف جمو کی نماز سے پہلے یا بعد میں ایک سخت احتجاجی اجتماع کریں اور ڈی جی کے اس بیان کے خلاف وزیراعظم، صدر اور پولی کے گورنر کو تار یا خط روانہ کریں۔ مدارس و مساجد ہمارے آخری دینی قلعے ہیں اگر ان پر بھی حکومت کی گرفت ہونے لگی تو ہمارے لئے دینی کے تحفظ کا کوئی دوسرا راستہ نہیں رہ جائیگا۔ یہ ہمارا سب سے بڑا ملی مسئلہ ہے اس لئے اس کی طرف سے آپ نے اگر بے توجہی برتی اور یہ آواز اور سازش اسی طرح بڑھتی رہی تو اس کے نتائج بڑے سنگین ہوں گے۔ مسلمانوں کی تمام دینی و ملی جماعتوں سے گزارش ہے کہ وہ اس کا سخت نوٹس لیں۔ ہم امید کرتے ہیں عربی مدارس کے ذمہ دار اس پر سرسری انداز میں نہیں بلکہ بہت سنجیدگی سے غور کریں گے۔



## عربی مدارس اور مساجد کی آزادی کے لئے ایک سنگین خطرہ

محترم علمائے کرام! آپ کو یہ علم ہو گا کہ ادھر جہاں ہمیں سے حکومت کی طرف سے مدارس کے طلبہ اور اس کے نظام کے بارے میں سی۔ آئی۔ ڈی پولیس جہاں بین کر رہی ہے اور معلومات فراہم کر رہی ہے۔ جب سے یہ کارروائی شروع ہوئی اسی وقت سے ہم لوگ ایک تشویش میں مبتلا تھے مگر ابھی چند دن پہلے ڈائریکٹر جنرل پولیس وی۔ پی کپور نے پانچس آئی ٹیا (TIMES OF INDIA) کے نمائندہ کو دہشت گردی کے سلسلہ میں جو بیان دیا ہے اس سے ایک سنگین خطرہ کی نشاندہی ہوتی ہے اس لئے راقم الحروف کی گزارش ہے کہ آپ اپنی مسندوں کو چھوڑ کر میدان میں آئیں اور ان دینی قلعوں کی حفاظت کی فکر کریں۔ وی۔ پی کپور کا بیان ملاحظہ ہو:

*Reports of infiltration of ISI elements from Across The Border Have Also Been Received From the Districts Bordering Nepal. These Districts Included, Maharajgang. Siddhartnagar. And Gonda. The DGP Informed. He Made no Bon- es. Bysaying That These Elements. Mainly Operated Through Mosques. And Madarsa-*

”ڈائریکٹر جنرل پولیس نے کہا کہ ”آئی۔ ایس۔ آئی کے دہشت گردوں کی دراندازی نیپال کی سرحدوں سے ملحق اضلاع مہاراج گنج، سدھارتھ نگر، اور گونڈہ کے اطراف میں ہونے کی خبریں موصول ہوئی ہیں۔ انہوں نے یہ کہنے میں کوئی جھجک محسوس نہیں کی کہ ا۔ س۔ ا کے لوگوں کیلئے مسجدیں

# عزیمت و رخصت کے شرعی احکام

جناب مولانا ابوبشر احمد جامسہ مدینہ لاہور

احکام مشرورہ کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) احکام عزیمت (۲) احکام رخصت

**عزیمت کے لغوی معنی** عَزَمْتُ عَزْمًا وَعَزِيمَةً (من) بَجْتِ اللّٰہِ کرنا؛ العزیمۃ جمع عَزَمْتُ اِسْمًا اِسْمًا سے مَازِعْمً اپنے عزم پر دائم رہنے والا ایہ ہمت

صبر کرنا۔ وہ عمل جس کو اس کی خوبی اور عزیمت کی بنا پر ہر ایک کو کر لینے کا بختہ ارادہ کر لینا چاہئے (نفات القرآن ج ۴ ص ۸۷)

**رخصت کے لغوی معنی** رَخَصَ رُخْصًا دُرْمًا، رَسَاہَا، اَلرُّخْصَةُ تخفیف کرنا، آسانی کرنا، بے وسعت کرنا۔

**عزیمت کی تعریف** وہی فی احکام الشرع اسم لما هو اصل منها فیدر متعلق بالعوام رخص۔

ترجمہ :- عزیمت احکام شرع میں ان احکام اِصلیہ کو کہتے ہیں جن کا عوارض کے ساتھ کوئی تعلق نہ ہو۔ یعنی وہ احکام جو عام انسانوں کے لئے ان کے عام حالات کے اعتبار سے ہوں۔ اور ان کی بنیاد عوارض و اعداء پر نہ ہو۔

۲- العزیمۃ قضا شرع من الاحکام المکلیۃ ابتداءً

ترجمہ :- عزیمت ان احکام کلیہ کا نام ہے جو ابتداءً مشروع ہوں؛

کلیہ کا مطلب ہے کہ جو سب مکلفین کے ساتھ سب حالات میں نافذ ہوں ایسا نہ ہو کہ ان احکام کا بعض کو مکلف بنایا جائے اور بعض کو نہ بنایا جائے اور بعض حالات میں

۱۔ المنہاد و رد الالبتاح ت کرچی ص ۶۵۰ ۲۔ ایضاً

۳۔ ص ۵ مطبوعہ رحیمہ دیوبند تو فیح ص ۶۱۲۔ اصول فقہ ص ۳۳ مولانا حمید اللہ اسماعیلی

۴۔ امام ابی اسحاق الشافعی الموافقات ج ۱ ص ۳۰

عمل کیا جائے اور بعض حالات میں عمل نہ کیا جائے۔ اور ابتداء کا مطلب ہے کہ شارع نے اس حکم کو پہلی مرتبہ کرنے کا حکم دیا ہو۔ اس سے قبل اس کے بارے میں کوئی حکم نہ دیا گیا ہو۔ جیسے نماز اور روزہ وغیرہ علی الاطلاق اور علی العموم ہر شخص پر ہر حالت میں واجب ہیں۔

۱۳۔ ما العتق غیر من العسری الی یسر الی حکم ابتداء ہے  
ترجمہ: وہ حکم جو محکم سے آسانی کی طرف تبدیل نہ کیا گیا بلکہ ابتدائی حکم ہو۔

**وجہ تسمیہ** اگر اللہ تعالیٰ ہمارا معبود والہ ہے اور ہم اس کے بندے ہیں ہیں حق انہیں بہشت کا اس کی نافرمانی کریں وہ قادر و مختار ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے جو حکم دے۔ دے سکتا ہے ہم پر لازم ہے کہ ہم من و عن اس کے حکم پر عمل کریں۔ یعنی شارع کی حقیقی منشاء و ملو کو تاکید کی طور پر پورا کرنا۔ جیسے قرآن مجید میں ہے۔

فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ ۖ

ترجمہ: ۱۔ آپ صبر کیجئے جیسے اور بہت والے رسولوں نے صبر کیا تھا۔  
یعنی تبلیغ احکام میں برابر اس طرح جدوجہد کرتے رہے کہ نہ کوئی روکنے والا نہیں روک سکا۔ اور نہ جھکانے والا جمعہ کا سکا اور حق تعالیٰ سبحانہ نے جو کچھ ان سے عہد لیا تھا اور بالواسطہ بلا واسطہ جو کچھ ان کے حق میں قصار و قدر کا فیصلہ فرما دیا تھا اس پر ثابت قدم رہے۔

اولو العزم نوح و الخلیل المجدد

وموسیٰ وعیسیٰ والحسب محمد

ترجمہ: ۱۔ پختہ عزم رکھنے والے حضرت نوح حضرت ابراہیم خلیل اللہ جو صاحب شرف و عظمت ہیں اور حضرت موسیٰ حضرت عیسیٰ اور محبوب خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ مسلم الثبوت ص ۴۷ ۲۔ سورۃ احقاف: ۳۵

۳۔ روح المعانی ج ۲ ص ۱۳۸۔ الموافقات ج ۱ ص ۳۰۵ طبع معراج منیرہ تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۱۲

قرآن مجید میں لفظ عزم کا استعمال ۱۵ | إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝

(۲) وَلَمَّا صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝  
ترجمہ: البتہ جس نے صبر کیا اور معاف کیا بیشک یہ ہمت کے کام ہیں۔

(۳) وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ هَٰذَا أَنْ لَا يَخْلُقَ مَا هُوَ لَافٍ ۚ وَلَمَّا نَسُوا مَا وَعُودُوا قُلُوبُهُمْ فَلَا تَعْبُرُهُمْ فِي أُمُورِهِمْ أَهْلُ عِلْمٍ ۚ  
ترجمہ: اور ہم نے تاکید کر دی تھی آدم کو اس سے قبل پھر وہ بھول گیا اور ہم نے اس کا قلبی قصد نہ پایا۔

(۴) طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ  
ترجمہ: حکم ماننا ہے اور بھلی بات کہنی ہے پس جب تاکید ہو کام کی پس اگر سچے رہیں اللہ تعالیٰ سے تو ان کا بھلا ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے جب کسی کام کا حکم دیا تو اس کو تاکید کی طور پر کرنے کا پختہ عزم کیا۔  
(۵) وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ ۖ  
ترجمہ: اگر انھوں نے طلاق کا پختہ ارادہ کر لیا۔

رخصت کی تعریف ۱۱ | وَالرَّخْصَةُ اسْمٌ لِلْمَاثِي عَلَىٰ عَذَالِ الْمُبَادَلَةِ  
ترجمہ: رخصت ان احکام کا نام ہے جو مخصوص احوال اور عوارض و اعذار کی بنا پر مخصوص افراد سے متعلق ہوں۔

(۲) وَالرَّخْصَةُ مَا وَسَّعَ الْمَكْلَفُ فَعَلَهُ لِعُذْرٍ مَعَ قِيَامِ السَّبَبِ الْمَحْرَمِ ۝  
ترجمہ: رخصت وہ حکم ہے جس میں بوجہ عذر کے مکلف کو اس کام کے کرنے کی وسعت ہو گئی ہو اگرچہ اس پر حرام کرنے والا سبب موجود ہو۔

۱۴: لقن ۱۵: الشوری: ۳۳۔ ۱۶: ط: ۱۱۵۔

۱۷: محمد: ۲۱۔ ۱۸: البقرة: ۲۲۴۔

۱۹: حاسی: ص ۵۸۔ ۲۰: ایضاً۔

(۲) اما الرخصة فما شرع بعذر شاق۔ ۱  
ترجمہ: رخصت وہ حکم ہے جس کو مشقت میں ڈالنے والے عذر کی وجہ سے مشروع کیا گیا ہو  
یعنی اس کو ایسے اصل کلی سے مستثنیٰ کیا گیا ہو جو منع کا تقاضہ کرتا ہو۔

(۳) وقد يطلق لفظ الرخصة على ما وضع عن هذه الامة من التكليف  
الغليظة والاعمال الشاقة۔ ۲  
ترجمہ: کبھی لفظ رخصت کا اطلاق ان سخت تکالیف اور مشقت والے اعمال پر  
ہوتا ہے جو اس امت سے ساقط کر دیے گئے ہیں۔

جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:  
وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ۔ ۳  
ترجمہ: اور اس بوجھ سے لوگوں کو نجات دلائے گا اور ان پسندوں سے نکالے گا جن میں وہ  
دبے اور پھنسنے ہوئے ہیں۔

إِصْرٌ: اور اُغْلَالٌ: سے مراد شریعت موسوی و شریعت عیسوی کے وہ خود ساختہ  
اعمال ہیں جن میں معمول سے زیادہ مشقت اٹھانی پڑتی تھی مثلاً ناقابلِ عمل و ناقابلِ فہم  
عقیدوں کا بوجھ اور دیم پرستیوں کا انبار اور راہبوں کی ناجائز اطاعت شکاری اور عالموں  
کی بے جا تقلید وغیرہ کے بوجھوں سے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت نے ان سے  
نجات دلائی۔ ۴

وفي رواية كقتل النفس في التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وعدم جواز  
صلواتهم في غير المسجد وعدم التطهيرات بالماء وحرمة اكل الصائم  
بعد النوم ومنع الطيبات عنهم بالنوب وكون الزكوة سابع ما لهم  
وكتابة ذنب الليل على الباب بالصيم وقرص الثوب والجلد اذا صابه

۱ الام ابواسحاق الشافعي المواظقات ج ۱ ص ۲۰۱۔ ۲ ایضاً ص ۲۰۲۔ ۳ الاعتراف ص ۱۵۷۔

۴ ترجمان التفسیر آن، ج ۲ ص ۹۔

نجاسة واحرام الغنائم وتحريم السبت وغيرهم۔ ۱۰  
ترجمہ: ایک روایت میں "اغلال اور اصر" کی تفسیر میں لکھا ہے کہ توبہ میں اپنے آپ کو قتل کرنا اور جس عضو نے خطا کی ہے اس کو کاٹنا اور مسجد کے بغیر نماز کا ناجائز ہونا اور پانی کے بغیر پاک نہ ہونا، اور روزہ دار کو سونے کے بعد کچھ نہ کھانا اور گناہوں کی وجہ سے حلال چیزوں کا حرام ہو جانا اور چوتھائی مال کی زکوٰۃ نہ لانا، اور رات کا گناہ صبح کو دروازے پر لکھا ہوا ہونا اور بدن یا کپڑا جب ناپاک ہو جائے تو اس کا کاٹنا اور مال غنیمت کو جلا دینا اور ہفتہ کے دن شکار کا منع ہونا وغیرہ وغیرہ۔ یہ وہ بوجھ ہیں سابقہ امتوں کے جو اللہ تعالیٰ نے اس امت سے ساقط کر دیئے ہیں۔

۵۔ وتطلق الرخصة ايضا على ملحقان من الشروعات تسعة على العباد مطلقا۔  
ترجمہ: کبھی رخصت کا اطلاق ان احکامات پر بھی ہوتا ہے جو بندوں پر نوسہ [مباحا اور جواز] مشروع کئے گئے ہیں۔

**عزیمت و رخصت میں فرق** | فالعزيمة هو امتثال الاوامر واجتناب  
النواهي على الاطلاق والعموم كانت  
الاورامر وجوبا والنواهي كراهية او تحريما والاذن في نيل الحظ المملو من  
جهة العبد رخصة فالعزائم حق الله على العباد والرخص حفظ العباد  
من لطف الله ۱۱

ترجمہ: پس عزیمت مطلقا اور پر عمل کرنا اور نواہی [منوع اشیا] سے پرہیز کرنا ہے خواہ امر وجہی ہو یا امر مستحب۔ اور نہی مکروہ ہو یا حرام۔ اور رخصت بندے کی مجبوری کی بنا پر اور نواہی پر عمل نہ کرنے کی اجازت کا نام ہے گویا کہ عزائم اللہ کا حق ہے اور رخصتیں اللہ تعالیٰ کی مہربانی اور نرمی کا نام ہے۔

۱۲ حسامی، مع النظامی۔ ص ۶۲۔ ۱۳ امام ابو اسحاق الشافعی، الموافقات ج ۱۔ ص ۵۴۔

۱۴ الموافقات ج ۱۔ ص ۶۶۔

فقہاء کی چند اصطلاحیں | اب قارئین کی خدمت میں فقہاء کی وہ اصطلاحیں ذکر کی جاتی ہیں جن کو مستحضر رکھنے سے عزیمت و نصحت

کے احکام کا سمجھنا آسان ہو جاتا ہے۔

احکام کی دو قسمیں ہیں :

**احکام کی اقسام**

۱۔ احکام تکلیفیہ - ۲۔ احکام وضعیہ -

اللہ تعالیٰ کا خطاب جو مکلفین کے افعال سے متعلق ہو اور اس کے ذریعہ

**حکم کی تعریف**

یا تو ان سے کسی کام کے کرنے کا مطالبہ کیا جائے خواہ مطالبہ لازمی ہو یا غیر لازمی یا کسی کام کے کرنے کا اختیار دیا جائے، یہ تعریف اصولیین کے نزدیک ہے مگر فقہاء بایں الفاظ تعریف کرتے ہیں کہ اعمال کے اوصاف جو دلائل سے ثابت ہوتے ہیں جیسے وجوب یا حرمت وغیرہ۔ ۱۔

**حکم تکلیفی** | جس کے کرنے نہ کرنے کا مطالبہ یا اختیار ہو۔

**حکم وضعی** | جو کسی حکم کے ثبوت یا عدم ثبوت کا باعث ہو

**تعریف تکلیف** | ایسے کام کا مطالبہ کرنا جس کے انجام دینے میں مشقت ہو۔

**ارکان تکلیف** | (الف) مکلف (بکسر اللام) یعنی حاکم : ذات باری تعالیٰ

(ب) مکلف [بفتح اللام] یعنی محکوم علیہ جس کو حکم دیا گیا ہے۔

(ج) مکلف یہ : یعنی محکوم فیہ جس چیز کا حکم دیا گیا ہے۔

**غرض تکلیف** | دنیا و آخرت میں انسان کے احوال کا سدھارنا اور آخرت کے حق میں

عذر کو ختم کر کے اتمام حجت کرنا ہے۔

**شرائط تکلیف** | مکلف تکلیف کا اہل ہو۔

**تعریف اہلیت** | انسان کے اندر اس صلاحیت کا پایا جانا کہ اس سے صادر ہونے

والے افعال و اقوال کا مشروعیت اعتبار کرے اور ان پر احکام مرتب ہوں۔ ۳۔ (۲) بالغ

ہونا۔ (۳) دلیل تکلیف ہے واقف ہونا خواہ فی الحال واقفیت ہو یا بعد میں خواہ بالواسطہ یا بلاواسطہ۔ (۴) مسلمان ہونا۔ (۵) آزاد ہونا۔ (۶) مراد ہونا: (یعنی بعض احکام کے حق میں) **موانع تکلیف** جنہیں عموماً عوارض سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

**تعریف:** وہ اوصاف جو کسی اعتبار سے اہلیت تکلیف پر اثر انداز ہوں (اور بعض اشخاص و احوال کے لئے شریعت نے جو احکام رکھے ہیں ان میں تغیر کا باعث ہوں۔ ۱) **اقسام عوارض:** عوارض کی دو قسمیں ہیں (۱) اختیاری۔ (۲) غیر اختیاری۔

**اختیاری عوارض:** (عوارض اختیاری) یعنی وہ موانع جن کے پائے جانے میں خود انسان کا دخل ہو وہ حسب ذیل ہیں (۱) نشہ۔ (۲) سفہ (لاابالی پن کہ عقل کے باوجود یہ خیال نہ کرنا کہ کیا کچھ رہا ہے، اور کہاں خرچ کر رہا ہے)۔ (۳) جہل۔ (۴) ہزل (مذاق کہ کسی کلام سے نہ تو تحقیق معنی مراد ہوں نہ مجازی بطور سخی اور دل لگی کے اس کو اختیار کیا جائے) (۵) خطا اور غلطی (ارادہ کے خلاف کسی کام کا ہو جانا یعنی آدمی چاہے کچھ ہو جائے کچھ) (۶) اکراہ۔ (۷) سفر۔

**غیر اختیاری موانع و عوارض:** وہ حسب ذیل ہیں: (۱) مہنون و عقل نہ ہونا: (۲) غبطہ الھواسی (کہ کچھ اچھا کرے اور کچھ برا کرے) (۳) غشی (۴) کم عمری۔ (۵) مرض الموت: وہ مرض جس میں آدمی مر جائے یا مائتہ صحت میں کرنے والے کاموں سے عاجز آجائے۔ (۶) موت۔ (۷) غلاصۃ۔ (۸) نسیات (۹) حبس و نفاس۔ ۱۰

**وضع شریعت کا مقصود:** ان وضع الشرائع اغاھو لمصالح العباد فی العاج والاجل مثلاً بعد آیۃ الوضوء ما یرید اللہ لیصل علیکم من حرج و لکن یرید لیطہرکم ولینعم نعمتہ علیکم وفی الصیام کتب جاری ھ

۱۰ توضیح ۶۴۲: اصول فقہ ص ۲۵ الموافقات للشاطبی ج ۲ ص ۷۲۔ ۱۱ قرۃ الأقطار ص ۲۸۲  
نظای ص ۴۲۔ ۱۲ کشف الأسرار ج ۳ ص ۲۶۲۔ ۱۳ التوضیح ص ۶۵۴۔



# انسانی بنیادی حقوق کا اسلامی تصور

جناب عرفان خالد ڈھلوی پیکر ارگورنٹ مرے کالج سیالکوٹ

(قسط دوم)

**حقوق مساوات** | قانون کے سامنے تمام انسان مساوی ہیں، کسی کو کوئی ترجیحی یا استثنائی مقام حاصل نہیں۔ اسلام یہ آفاقی اصول پیش کرتا ہے کہ تمام انسان مساوی ہیں اور سب ہی ایک مرد و عورت کی اولاد ہیں۔

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ، وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ - إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ“  
لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے، اور تمہاری قومیں اور برادریاں بنادیں تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو۔ درحقیقت اللہ کے نزدیک تم میں سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو تمہارا سب سے زیادہ پرہیزگار ہے یقیناً اللہ سب کو جاننے والا اور باخبر ہے۔  
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے کہ تمام انسانوں کے باپ آدم تھے اور آدم کو مٹی سے بنایا گیا ہے۔

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ الْإِنْسَانُ أَعْدُوٌّ لِّرَبِّهِ“  
اے لوگو! آسمان رہو بے شک تمہارا رب ایک ہے، اور تمہارا باپ ایک ہے آسمان رہو کہ کسی عربی کو عجمی پر اور کسی عجمی کو عربی پر کوئی فضیلت نہیں ہے اور کسی سرخ رنگ والے کو سیاہ رنگ والے پر اور کسی سیاہ رنگ



قرآن مجید میں عدل و انصاف سے کام لینے کا حکم دیا گیا ہے :

اعدواوا قلوباً للفقوی۔ ۱۷  
عدل سے کام لو یہ تقویٰ کے بہت قریب ہے۔  
لہذا ہر انسان کے ساتھ عادلانہ اور منصفانہ برتاؤ ہوگا، ہر انسان صرف اپنے فعل  
کا ہی ذمہ دار ہوگا کسی دوسرے کے جرم کی سزا اسے نہیں دی جائے گی اس سلسلہ میں قرآنی  
اصول یہ ہے :

ولا تکسب کل نفس الا  
ہر شخص جو کماتا ہے اس کا ذمہ دار وہ خود  
علیہا ولا متزدا وزرة  
ہے کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ  
وزر آخری۔ ۱۸  
نہیں اٹھاتا۔

عمر بن الاطیس سے روایت ہے کہ حضور نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا :

الا لا یجنى جان الا علی نفسه  
آگاہ رہو جو جرم کرے گا صرف اسی سے مواخذہ  
ولا یجنى والد علی ولده ولا مولود  
کیا جائیگا اور باپ کے جرم میں بیٹا نہیں  
علی والدہ۔ ۱۹  
پکڑا جائے گا نہ بیٹے کے جرم میں باپ۔

**حق تعلیم** | دنیا کے ہر دستور میں تعلیم کو عام طور پر انسانی حقوق کی فہرست میں درج  
کیا جاتا ہے، تعلیم کے معاملے میں اسلام کا زاویہ نظر مختلف ہے اسلام تعلیم  
حاصل کرنے کو انسان کا حق نہیں بلکہ فرض قرار دیتا ہے حق اور فرض میں فرق یہ ہے کہ حق  
سے دستبردار ہوا جاسکتا ہے لیکن فرض ادا کئے بغیر غلامی ممکن نہیں۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
نازل ہوئے اسیں پڑھنے کا حکم دیا گیا تھا۔

اقرا باسم ربك الذی خلق۔ ۲۰  
پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا  
خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تعلیم حاصل کرنا ہر مرد و عورت پر فرض قرار دیا ہے  
طلب العلم فريضة علی کل مسلم  
علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔

اس حدیث کی روشنی میں امام غزالی فرماتے ہیں :

اس علم معوفہ سے اس عمل کا علم مراد دیا ہے جس کا واجب ہونا مسلمانوں پر مشہور ہے اور  
اور کوئی علم مراد نہیں لیا تو اس سے صاف وجہ اس بات کی معلوم ہوگئی کہ عمل کے واجب ہونے

کے وقت میں بتدریج علم واجب ہوتا جائے گا۔ ۱۷  
یعنی انسان کو اپنی زندگی میں جس جس علم سے واسطہ پڑے گا اس کے بارے میں اس  
عمل کی حد تک علم حاصل کرنا ضروری ہے۔ لہذا اسلامی مملکت کے دستور میں درج بنیادی  
حقوق میں تعلیم کا ذکر اور انداز میں ہوگا۔ تعلیم حاصل کرنے کے فریضہ کی ادائیگی کے لئے  
شہری یہ حق ضرور رکھتے ہیں کہ مملکت ان کو تعلیم کے حصول کے مواقع فراہم کرے لہذا تعلیم  
کے حصول کے مواقع حاصل کرنا انسان کا بنیادی حق ہے۔

یہ بنیادی حقوق کے بارے میں اسلام کی تعلیمات کا ایک طائرہ جاریہ۔ آج انسان  
کی اجتماعی زندگی میں ہر سطح پر حقوق کی جو غیر منصفانہ تقسیم اور اس کے خلاف ایک مسلسل  
معرکہ آرائی نظر آتی ہے اس کا واحد حل یہی ہے کہ اسلام کے عطا کردہ پائیدار اور منصفانہ بنیادی  
حقوق کو تسلیم کرتے ہوئے انہیں ادا کیا جائے اس لئے کہ ان کے پیچھے وحی کی قوت کا فرما ہے  
اور جس نظام کے پیچھے وحی کی قوت نہ ہو وہ کبھی کامل اور پائیدار نظام نہیں ہوتا۔

## حواشی

۱۔ سورۃ المجازات۔ آیت ۳۱۔

۲۔ الطبری، محمد بن جریر تاریخ الامم والملوک، مولد بلاطہ طبع ۱۳۰۱ھ۔

۳۔ احمد بن حنبل الامام۔ المسند المکتب الاسلامی دار الفکر بیروت ج ۵۔ ص ۴۱۱۔

۴۔ البخاری، محمد بن اسماعیل۔ الجامع الصحیح، مولد بلاطہ طبع، کتاب الحدود ج ۳۔ ص ۶۲۳۔

۵۔ ابن ہشام، ابو عبد اللہ عبد الملک، اسیرۃ النبویہ۔ مؤسسة علوم القرآن۔ بیروت، القسم الثانی ص ۶۰۳۔

۶۔ سورۃ النساء آیت ۱۲۸۔ سورۃ المائدہ آیت ۸۔ سورۃ الأنعام آیت ۱۶۴۔

۷۔ ابن ماجہ، محمد بن یزید یحییٰ، مولد بلاطہ طبع ج ۲۔ ص ۳۳۲۔ سورۃ العلق آیت ۱۔

۸۔ ابن کثیر، ابن کثیر، الامام، الموطا، مولد بلاطہ طبع، کتاب الاقصیۃ۔ ص ۵۲۵۔

۹۔ الغزالی، ابو حامد محمد، احیاء علوم الدین۔ مترجم محمد احسن ناٹووی۔ مکتبہ رحمانیہ لاہور ج ۱ ص ۳۱۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ تحریر نیپال کے علماء اور اہل علم کے ایک بڑے طبقہ کے سامنے پڑھے گئے تھے جس کے دعوت اسلام کے پودانگہ کے طرف سے دیے گئے تھے۔

## نوجوانوں اور علمائے نیپال کی مشترک ایک آفانی کی چند گزارشات

الحمد لله الذي كفى، وسلام على عباده الذين اصطفى  
محترم علمائے کرام اور عزیزان گرامی! خدا کا شکریہ کہ آج ہم یہاں اس عظیم مقصد کی خاطر جمع ہوئے ہیں کہ اس ملک میں اور ملک کے باہر کی صورت حال کا جائزہ لیکر دیں و ملت کے فروغ کی صورتوں پر غور کریں۔ خدا خواستہ اگر اس مجلس کا کوئی اور فائدہ نہ ہو تب بھی ایک ہمارا راہ کے راہروں اور ایک ہی منزل کی طرف جانے والے قافلہ کا آپس میں مل بیٹھنا اور کاندھے سے کاندھا ملا کر چلنا بھی فائدے سے خالی نہیں ہوتا آج ہی ہم آہنگی کے فقدان کی وجہ سے ہمارے حلقہ علماء کی زندگی معاشرہ میں کوئی مؤثر طاقت باقی رہ گئی ہے اور نہ قوم و ملت کے فیصلوں میں ان کی کوئی ضرورت محسوس کی جاتی ہے حالانکہ اگر آپ پرے ہندوستان کی مسلمان آبادیوں پر نظر ڈالیں تو مشکل سے ایسی کوئی بڑی مسلمان بستی ہوگی جس میں کوئی نہ کوئی عالم حافظ اور دینی مدرسہ موجود نہ ہو صرف ہمارے ضلع عظیم گڈڑھ میں سینکڑوں کی تعداد میں علماء حفاظ و تین درجن سے زیادہ عربی مدارس ہیں مگر معاشرہ پر ان کا کوئی نمایاں اثر دکھائی نہیں دیتا اور نہ عوام اپنے اجتماعی معاملات اور فیصلوں میں ان کا کوئی وزن محسوس کرتے ہیں۔ اس مسئلہ پر ہم آپ جتنی جلدی سوچ کر اپنے مستقبل کے بارے میں کوئی فیصلہ کر لیں گے، ہمارے علماء اور مدارس کے لئے یہ چیز اتنی ہی نیک فال ثابت ہوگی اور اگر خدا نخواستہ ہم نے اپنی ذمہ داری نہ حیثیت اور قوت کو خود نہ محسوس کیا تو دوسرے کبھی بھی ہمیں وہ مقام نہیں دے سکتے جس کے ہم بجا طور پر مستحق ہیں۔

محترم حضرات! علماء کی اہمیت، عربی مدارس کی افادیت اور ان کے اثرات اور

دین و ملت کے لئے ان کے کارناموں سے کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا مگر یہ حقیقت بھی اپنے سامنے رکھنی ضروری ہے کہ جس طرح دین اپنی انتہائی مکمل صورت میں آجائے کے بعد بھی اصلاح و تجدید سے کبھی بے نیاز نہیں ہو سکا ہے بلکہ ہر دور اور ہر صدی میں مصلحین اور مجددین امت تجدید دین کے اس فرض کو انجام دیتے رہے اسی طرح ہمارا معاشرہ اور ہمارا حلقہ علم اور ہمارے مدارس اپنی تمام افادیتوں اور مؤثر اثرات کے باوجود ہمیشہ فکر و نظر کے اعتبار سے اصلاح و تجدید کے محتاج رہے ہیں اور آئندہ بھی رہیں گے جن قوموں جماعتوں، تحریکوں اور اوروں نے اصلاح و تجدید کو پورے طور پر قبول نہیں کیا یا تو وہ صفحہ ہستی سے مٹ گئے یا ان کی زندگی اور موت میں کوئی فرق باقی نہ رہ سکا ہمارے اس ملک میں اسلام جس حد تک بھی اپنی صحیح صورت میں باقی ہے وہ سب فیض ہے اسی اصلاح و تجدید کے تسلسل کا۔ اس کے برخلاف دنیا کے دوسرے مذاہب خاص طور پر ہندو مذہب میں اصلاح و تجدید کا کام مسلسل نہیں ہوا اس لئے آج ان کی اصل شکل متعین کرنا انتہائی دشوار ہے ہر چیز روایت کے سہارے زندہ ہے تاریخی حقائق ان کا ساتھ دینے کے لئے کم ہی تیار ہیں اس بنا پر ہم کو اور آپ کو اس کے لئے ہمیشہ تیار رہنا چاہیئے اس سلسلہ میں محض روایت اور ارضی کے تعلق کی بنا پر کسی چیز کو تقدس کا درجہ دینا مناسب نہ ہوگا مثلاً ہمارے نصاب تعلیم میں جو علوم و فنون بٹھائے جاتے ہیں ان میں کتاب و سنت اور فقہ کے علاوہ سب کا تعلق ان کے ذرائع و نتائج سے ہے اس لئے اصل مقصد کے ذرائع و نتائج میں ہمیشہ متوازن تبدیلی کے لئے تیار رہنا چاہئے ورنہ اس سے بسا اوقات نفس مقصد کو نقصان پہنچتا ہے۔

علامہ شبلیؒ نے ندوۃ العلماء کے سالانہ اجلاس کے موقع پر جب فلسفہ قدیم اور ہیئت قدیم کے بجائے عربی مدارس کے نصاب میں فلسفہ جدید اور ہیئت جدید کے داخل کرنے کا بیجوش مشورہ دیا اور اپنے اس خیال کو نشر کے ساتھ ایک قطعہ میں بھی ادا کیا جس کا دو مصرعہ یہ ہے ۔

تاچہ سودت دہدایں فلسفہ معہ قدیم      تاچہ سودت دہدایں ہیئت پارینہ نہاد

تو ان کے استاد مولانا فاروق صاحبِ حریر یا کوئی مرحوم ان سے اتنا برم ہوئے کہ اپنے محبوب شاگرد سے ترکِ کلام کر لیا۔ مگر جس حقیقت کی طرف شاگرد نے شاعری کی زبان میں اشارہ کیا تھا کچھ دنوں بعد اسے بھی کو تسلیم کرنا پڑا اس سلسلہ میں ہمیں کسی تعصب اور بغل سے کام نہ لینا چاہئے یونانی فلسفہ، طب اور ہیئت قدیم ایک زمانہ تک یہ علوم ہمارے اپنے نصابِ تعلیم کا جزو ہے ہیں اور ان کے نصابِ تعلیم کا جزو بنانے میں اس دو کی ضرورتوں نے مجبور کیا تھا اب اگر اس علم کی افادیت ختم ہو گئی ہے تو ان کی جگہ ان علوم کو اپنے نصابِ تعلیم میں داخل کرنا چاہئے جن کی ضرورت و افادیت سے ہم میں گئے لگاتار نہیں کر سکتا مگر صورت حال یہ ہے کہ مدرسوں کے صدر مدرسین اور نظما رنگ اپنی اولاد کو جدید تعلیم کا ہوں میں داخل کرتے ہیں اور عربی پڑھانے میں عار محسوس کرتے ہیں مگر وہی حضرات نصابِ تعلیم میں کوئی تبدیلی کرنے کیلئے تیار نہیں ہوتے قوموں کی تعمیر و ترقی میں اس نقطہ نظر کے پیدا ہونے سے کیا اثرات مرتب ہوتے ہیں اسے ہم ایک مثال سے واضح کریں گے۔

تیرہویں صدی عیسوی میں مسلمان اپنی سیاسی طاقت تمدنی ترقی اور علوم و فنون میں مہارت کی بنا پر ساری دنیا پر فوقیت رکھتے تھے اس وقت یورپ نے طے کیا کہ ہم کو عربی زبان سیکھنی چاہئے اور سیکھ کر مسلمانوں کے علوم و فنون کو اپنانا چاہئے پھر پانچ یورپ کی تمام درسگاہوں میں عربی زبان پڑھائی جانے لگی اور یورپ کلہ ہی فیصلہ اور پوشش اس کی نشاۃ ثانیہ کا سبب بنا اور انھوں نے مسلمانوں کے علوم و فنون کو سیکھ کر اس میں اتنا اضافہ کر لیا کہ وہ ساری دنیا کے مسلمانوں پر غالب آ گئے اور مسلمانوں سے صلیبی جنگ کا پورا بدلہ چکا لیا یعنی وہ بازی جو میدانِ جنگ میں وہ ہار گئے تھے اسے انھوں نے علوم و فنون کی راہ سے جیت لیا برخلاف مسلمانوں کے کہ جب اٹھارہویں صدی کے آخر میں ان کو یہ احساس ہوا کہ مغرب کے علوم ان کو سیکھنا چاہئے تو انھوں نے ان کا ادب ابھی شاعری اور تہذیب سیکھی ان کی سائنس اور ٹیکنالوجی نہیں سیکھی، اور یہی صورت بڑی حد تک آج بھی قائم ہے اس کا نتیجہ ہے کہ سیاسی میدان میں تو مغربی قومیں شکست کھا گئیں مگر تہذیبی اور

تعلیمی میدان میں آج بھی انھیں کاسکھ رائج ہے۔

مگر اسی کے ساتھ اس تبدیلی میں جدیدیت اتنا داخل نہ ہو جائے کہ دینی علوم تفسیر، حدیث اور فقہ وغیرہ دب کر رہ جائیں اور طلبہ اور پھر ان کے فضلا، اسی راستوں پر چلے جائیں جو عام جدید تعلیم گاہوں کی راہیں ہیں جیسا کہ بعض درس گاہوں کے فارغین کو دیکھا جا رہا ہے بلکہ یہ تبدیلی متوازن تبدیلی ہو اور اسی کے ساتھ اساتذہ اور طلبہ کے ذہن میں یہ بات بیٹھائی جائے کہ ہمارے قدیم نصاب تعلیم میں جو جدید علوم داخل کئے گئے ہیں کسی معریت کی بنا پر نہیں بلکہ ایک مقصد کے تحت داخل کئے گئے ہیں اور وہ مقصد یہ ہے کہ ہم ان سے اپنے اسلام کی وسیع طور پر ماہمانی کر سکیں۔

محرم حضرت اور عزیزان گرامی! آج سے ستر اسی سال پہلے تک عربی وفارسی کا علم موساٹھی میں معیار سند اور معیار فضیلت سمجھا جاتا تھا اس لئے کہ اس ماہ سے دین بھی حاصل ہوتا تھا اور معاش و معشت کی کنجیاں بھی کسی حد تک ہاتھ لگتی تھیں اور عزت ووجاہت کا دروازہ بھی کھلتا تھا اسی بنا پر اس کی طرف ہر شخص لپکتا تھا اور اس کو باعث فخر سمجھتا تھا ماسٹرہ میں بھی ان کے حاطین کو ایک وقار حاصل ہوتا تھا مگر اب صورت حال یہ ہے کہ نہ صرف عربی اور فارسی پڑھنے والوں بلکہ بڑی بڑی درس گاہوں کے فارغین کے لئے بھی نہ معاش کے عام دروازے کھلے ہوئے نظر آتے ہیں اور نہ معاشرہ میں ان کو کوئی قابل ذکر مقام مل پاتا ہے اس لئے عربی پڑھنے اور عربی پڑھانے والوں میں ایک عام مایوسی اور دل شکستگی کی فضا پائی جاتی ہے اور اسی لئے بہت سے لوگ یہ کہتے نظر آتے ہیں کہ عربی مدارس اور طبقہ علماء ملک کے اوپر ایک بوجھ ہیں اور انسانی زندگی میں ان کی کوئی ضرورت محسوس نہیں ہوتی، ہمارے اوپر یا ایک الزام اور بجا اعتماد ہے جسے ہم کسی وقت قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں مگر ہمارا یہ فرض ہے کہ ہم ان اسباب پر ضرور غور کریں جن کی بنا پر ہمارے بارے میں یہ خیال پیدا ہو رہا ہے۔

میسٹر عزیزو! آپ میں سے جن کے والدین نے ان کے لئے علم دین کی راہ اختیار کی ہے اس میں انھوں نے نہ تو غلطی کی ہے اور نہ انھوں نے ناکامی کو دعوت دی ہے، جدید تعلیم کی تمام سہولتوں کے باوجود انھوں نے نظام سھولوں کی راہ چھوڑ کر اپنے نوہناؤں کے لئے کانٹوں



کی راہ اختیار کی ہے تو اس میں دخل کسی مجبوری کو نہیں بلکہ انہوں نے یہ اقدام اپنے دینی احساس اور جذبہ خیر کی بنا پر کیا ہے اب ہمارا کام یہ ہے کہ ہم اپنے سرپرستوں اور معاشرہ کے اس احساس اور جذبہ کو تحسین دے لگنے دیں اور اس سے بھی بڑھ کر ہماری یہ ذمہ داری ہے کہ ان کے اور دینی تعلیم پانے والوں اور اس کام میں لگنے والوں کے قلب و دماغ میں ہم یہ بیجائیں کہ ان کے ذریعہ جو کام ہو رہا ہے وہ ملک کے کسی ادارہ یا اشخاص کے ذریعہ نہیں ہو رہا ہے، آج جبکہ ملک اخلاق و کردار کے اعتبار سے غفلت میں نہیں بلکہ دیوالیہ ہو رہا ہے تو جوانوں کی بے راہ روی ملک کے لئے ایک مسئلہ بنی ہوئی ہے ایسے تاریک ماحول میں آپ کے ذریعہ ملک کو ایمان و اخلاق کی روشنی مل رہی ہے امن و سلامتی کا پیغام مل رہا ہے آپ باشندگان ملک کو ایثار و قربانی کے غرض خدمت اور بھروسہ اور امانت و دیانت کا سبق دے رہے ہیں، جنگ آزادی کے دوران جن لوگوں کے تلوے میں ایک پچاس سال بھی نہیں چھپی تھی آزادی کے بعد وہ آزادی کا بھیل کھا ہی نہیں رہے بلکہ وہ پھل لٹا رہے ہیں مگر یہ عربی مدارس کے بہت سے بوریہ نشین علماء جن کی قربانیوں کی مثال دنیا کی تاریخ میں ملنی مشکل ہے اور یہاں کا ذرہ اور تاریخ کا ہر صفحہ جن کی گواہی دے رہا ہے، آزادی کے بعد عام طور پر اس طبقہ نے داد و دہش سے بہت کم فائدہ اٹھایا بلکہ علماء میں بہت لوگوں کو ہندوستانی انقلاب کا اعزاز دینے کی کوشش کی گئی تھی تو ان کی غیرت ایمانی اور حیمت دینی اس کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہوئی اس لئے اس راہ کے رُخ دوں کو اپنی قدر پہچانی چاہئے مگر اپنی حیثیت اور مرتبہ کی اس بلندی کے ساتھ ہی علمی زندگی کے حقائق اور بدلے ہوئے حالات سے بھی معرفت نظر نہ کرنا چاہئے۔

میرے عزیزو! میں نے اوپر جو کچھ عرض کیا ہے اگر حقیقت ہے اور دینی تعلیم کی اہمیت کو ہم تسلیم کرتے ہیں تو ہمیں سب سے پہلے اندر اس سے زیادہ نشاط محنت اور لگن پیدا کرنی ہوگی جتنا کہ جدید تعلیم کا ہوں کے فارغین اور ذمہ دار اپنے کاموں کے لئے محنت لگن کا مظاہرہ کرتے ہیں۔ ہمیں ان سے زیادہ وقت کی قیمت کو سمجھنا ہوگا جتنا کہ وہ سمجھتے ہیں اس لئے کہ وہ ہوا کے رخ پر چل رہے ہیں اور ہم ہوا کے رخ کے خلاف چلنے کی کوشش میں معروف ہیں ہمیں اپنے کام میں ان سے زیادہ خلوص اور ذوق و شوق پیدا کرنا ہوگا کیوں کہ ان کا بیشتر کام قانونی و فعلت

اور معاشی توقعات سے پورا ہو جاتا ہے اور ہمیں محض اخلاقی و شرعی ذمہ داری کے تحت کام کرنا ہے۔ اس سلسلہ میں ہمیں جدید تعلیم کا ہوں کے طریقہ تعلیم، طریقہ انتظام، پابندی وقت اور دوسری قابل قبول خوبیوں کے اپنانے میں بخل سے کام نہیں لینا چاہیے بلکہ خد ما عفا ذنبا مکذوب پر عمل پیرا ہونا چاہیے۔

میرے عزیز نوجوانو اور علمائے کرام! اگر اس سے پہلے امت مسلمہ کو علماء اور دینی و عربی درس گاہوں کی ضرورت تھی اور ان سے امت کو دینی زندگی کے لئے کوئی غذا ملتی تھی تو اس دور میں اس کی ضرورت اور بڑھ گئی ہے غیر ملکی یا شخصی اقتدار کا دور جسے ہم ظالمانہ، جابرانہ اور غلامی کا دور کہتے ہیں اس میں ہم اپنے دین اپنی معاشرت و تہذیب اور اپنے زبان و قلم اور اپنے پسند کی درس گاہوں کے قائم کرنے میں زیادہ آزادی محسوس کرتے تھے مگر آج جبکہ ظالمانہ دور کے بجائے آزاد اور جمہوری دور میں سامنے آئے ہیں تو اس میں ان تمام باتوں کے سلسلہ میں چلے کوئی پابندی نہ ہو جب بھی پابندی کا احساس ضرور ہونے لگے اس لئے گذشتہ جابرانہ دور حکومت میں علماء و صلحاء و ائمہ دین نے وقت کے مفاسد سے امت کو بچانے کے لئے جس عزیمت و جرأت رندانہ سے کام لیا تھا اور حق و صداقت کا پرچم بلند رکھا تھا اس سے کہیں زیادہ ایمان سوز اور محراب اخلاق ہیں، یہ واقعہ ہے کہ ہمیں رتو پیش رووں جیسا اخلاق طامہ اور زمان کے حبسی بے پناہ قوت ایمانی میسر ہے مگر ہم یقین رکھنا چاہئے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو اپنے دین کی حفاظت اور امت مسلمہ کی بقا منظور ہے اور ضرور منظور ہے تو ہم جیسے کمزوروں اور ناتواں اور بے سہاڑوں کی معمولی کوشش ہی کو اجر و ثواب اور نتائج کے اعتبار سے وہ بار آور کر سکتا ہے اور بہتر نتائج نکل سکتے ہیں۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

یہ بات ہمارے ذہن میں بیٹھنی ضروری ہے علماء اور جدید تعلیم یافتہ طبقوں کے درمیان جو تفریق پیدا ہو گئی ہے اسے ان دونوں طبقوں کے درمیان فکری و علمی خلیج نہ بننے دیا جائے بلکہ دونوں کو جہاں تک ممکن ہو قربت لانے کی کوشش کرنی چاہئے جدید تعلیم یافتہ حضرات علماء دین معززات سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں اور علماء جدید تعلیم یافتہ حضرات سے جدید علوم میں فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں کسی طبقہ کو یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ ساری خوبیوں کا ان کا طبقہ مالک ہے

بلکہ وہ دونوں طبقہ ملت کے اعضاء و جوارح ہیں اور یکساں طور پر ملت کے لئے مفید بن سکتے ہیں۔  
میرے عزیزو! آخر میں آپ کو برادرانہ اور عزیزانہ خیر خواہی کے تحت کچھ نیک  
مشورے دینا چاہتا ہوں امید ہے کہ آپ ان مشوروں کو سیدائے قلب میں جگہ دینے کی  
کوشش کریں گے۔

انذارِ بیاں گرچہ بہت شوخ نہیں ہے شاید کہ اتر جائے ترے دل میں مری با  
۱:- پہلی بات تو یہ ہے کہ آپ اپنی زندگی زیادہ سے زیادہ سادہ اور قناعت پسندانہ رکھیں  
آپ اپنا مزاج سادہ مگر ایسا بلند بنائیں کہ آپ کو اسکول و کالج اور تہذیبِ جدید کی ٹیپ ٹاپ  
کی زندگی سچ نظر آئے آپ کی فکر و نظر میں بلندی ہو مگر کسی ادا سے بروخوت ظاہر نہ ہو بلکہ آپ  
تواضع و خاکساری اور بے نفسی و کمزری کا پیکر ہوں اور یقین کریں من تواضع لله رفعہ اللہ  
جو تواضع اور انکساری اختیار کرے گا اللہ تعالیٰ اسے بلندی عطا کرے گا۔

تواضع یہ ہے کہ آدمی اپنی ذات اور اپنے علم پر ناز کو بے اور اپنے کو دوسروں سے برتر نہ سمجھے۔  
۲:- دوسری بات یہ ہے کہ آپ اپنے کو زیادہ سے زیادہ با احساس و باشعور بنائیں بے  
حسی اور بے شعوری اپنے لئے بھی مصیبت ہوتی ہے اور دوسروں کے لئے بھی زحمت کا سبب  
 بنتی ہے مگر آپ کے احساس و شعور کی تیزی دین کے کاموں، اس کی ضرورتوں اور  
 معاشرتی تہذیب و آداب اور دوسروں کے حقوق کے ادائیگی کی حد تک ہوائی زائد ذاتی فروغ و  
 کے پورا کرنے میں آپ جتنے کم احساس ہوں گے اتنا ہی یہ دین و معاشرہ کے لئے فائدہ نیک ہے۔

۳:- تیسری بات یہ ہے کہ آپ موجودہ زمانہ کے تقاضوں اور اس کے تغیرات کو سمجھنے کی  
کوشش کریں اور ملک کے حالات میں اپنے اندر دعوت و تبلیغ کا جذبہ پیدا کریں اسلام  
اور مسلمانوں کی حفاظت و بقا کے وسائل و ذرائع پر غور کرتے اور سوچتے رہئے اور تعلیمی  
فرائض کا نقصان کئے بغیر اس میں حصہ لیجئے، دین و ملت کے مسائل سے بے حس بن کر بالکل  
درہمے موجودہ دور کا سب سے بڑا ایسی تقاضہ ہے۔ ملت کے لئے فکر مندی ذکر وادکار  
اور نفل عبادتوں سے بھی بڑھ کر ہے۔

۴:- چوتھی بات یہ ہے کہ آپ حاطینِ علم کے ساتھ راہنیں فی العلم بھی بنیں۔ راہنیں فی العلم

کا ترجمہ کن لوگوں کو ملتا ہے ان کے بارے میں چار جملہ صحابہ حضرت انس، حضرت ابو امامہ  
حضرت واثر بن الاسقع اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہم نبی امی محمد الرسول صلی اللہ علیہ  
وسلم سے روایت کرتے ہیں :

سئل رسول اللہ علیہ وسلم	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ
من الراسخون فی العلم ؟	راسخین فے العلم کون لوگ ہیں ؟ تو
فقتال من بزت یمنہ	آپ نے فرمایا جو اپنی قسم پور کی کر دیں جو
وصدق لسانہ واستقام	زبان کے سچے ہوں اور جن کے قلب میں
قلبہ ومن عفت بطنہ وفرجہ	استقامت ہو اور اپنے پیٹ اور شرم
فذا اللعان من الراسخین (در منثور)	گاہ کے پاکیزہ اور عقیف ہوں۔

۱۵۔ پانچویں بات یہ ہے کہ آپ جس دینی یا ملی کام میں لگے ہیں اس کام کے سلسلے میں  
ایک بار اطمینان کر لیجئے اور پھر اس کو مقصد بنا کر اس کے لئے کوشش شروع کر دیجئے  
آپ کے ذمہ صرف جدوجہد اور کوشش ہے نتیجہ کو اللہ تعالیٰ کی ذات پر چھوڑ دیجئے اگر  
نتیجہ کو سامنے رکھ کر کوئی کام کریں گے تو اپنے ذمہ وہ کام لینے کی کوشش کریں گے جو آپ  
کے اختیار سے باہر اور خدائے قدوس کے اختیار میں ہے، اس ذہن و فکر سے جب  
آپ کام کریں گے تو آپ کو کبھی مایوسی نہیں ہوگی اور اللہ تعالیٰ اس کے نتائج بھی جلد  
ظاہر فرمادے گا اس لئے آپ اپنے دائرہ کار میں رہیں خدائے قدوس کے دائرہ کار  
میں قدم رکھنے کی کوشش نہ کریں۔

میرے عزیزو! آخر میں ایک بات اور آپ کے ذہن میں بٹھانا چاہوں گا کہ  
آپ کو یہ بتانے کی ضرورت نہیں ہے کہ ایک ہے علم نبوت اور دوسرا ہے نور نبوت، جہاں  
تک علم نبوت کا تعلق ہے عربی زبان سے واقفیت کے ذریعہ اسے حاصل کیا جاسکتا  
ہے اور اس میں مسلم اور غیر مسلم دونوں برابر ہیں نہ جانے کتنے جرمن اور انگریز مصنفین  
نے علم نبوت کی جو خدمت انجام دی ہے وہ مسلمانوں سے بھی نہیں ہو سکتے مگر اس  
علم کے اندر جو ایک باطنی نور اور روحانی اثرات ہیں وہ اس وقت تک حاصل نہیں

ہو سکتے جب تک ایمان و یقین کے ساتھ حرام و ناجائز ہی سے نہیں بلکہ مشتبہات سے بھی بچا  
 نہ جائے ابتداء سنت اور ذکر و عبادت کا اہتمام نہ کیا جائے محض علم نبوت سے علم کا پندار  
 و غرور پیدا ہوتا ہے اور تو یہ نبوت سے شکساری بے نفسی اور دردمندی پیدا ہوتی ہے  
 سبکی نے امام غزالی سے مدرسہ نظامیہ کی صدارت چھڑادی اور اسی کے پیدا ہونے  
 کے بعد ان کے قلم سے اعیان العلوم جمعی لازوال کتاب نکلی جس سے لاکھوں آدمیوں کی  
 زندگی میں انقلاب آیا اس کا اہتمام نہ ہونے کی وجہ سے ہمارے علم نافع نہیں بن پاتا اگر ہم پر  
 اذاراؤا ذکر و اللہ کا ہلکا سا پتو بھی پڑ جائے تو ہماری علمی زندگی کی دنیا بدل جائے  
 میرے محترم عزیزو! آپ میں سے اکثر لوگ دعوت و تبلیغ درس و تدریس یا افتاء  
 کے کام میں لگے ہوں گے اس لئے آخر میں دو ایک باتیں آپ کے سامنے بڑے ادب  
 سے رکھنا چاہتا ہوں ایک بات تو یہ کہ آپ سے کوئی مسئلہ پوچھے یا درس دیتے وقت  
 قرآن کی کسی آیت کا مفہوم یا کسی حدیث کا مطلب یا فقہ یا صرف و نحو کا کوئی مسئلہ یا  
 کسی عبارت کا مفہوم اچھی طرح آپ کے ذہن میں نہ آسکا ہو یا جو مسئلہ آپ سے پوچھا  
 جا رہا ہے آپ کو اس کے جواب پر پورا اطمینان نہ ہو تو اس عبارت یا مسئلہ کو جھوڑ دیجئے  
 اور سائل و طلبہ کے سامنے اس کا اظہار کر دیجئے خوا مخواہ اپنے علم کے اظہار کے لئے  
 غلط سلط طریقے سے ان کو سمجھانے یا مسئلہ بتانے کی کوشش نہ کیجئے جب پورا اطمینان  
 ہو جائے پھر ان کو سمجھائیے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول یاد رکھئے لا ادری نصف العلم  
 یہ کہنا کہ میں نہیں جانتا آدھا علم ہے آپ کی یہ لاعلمی آپ کو علم والا بنائے گی اور اگر آپ  
 نے اس کا اعتراف نہ کیا تو اس آیت اس حدیث یا اس مسئلہ کے بارے میں ہمیشہ آپ  
 جہل مرکب میں مبتلا رہیں گے میں نے بعض اساتذہ کے بارے میں سننا ہے کہ اثنائے  
 درس میں اگر ان کو کسی مسئلہ میں شبہ ہو جاتا تھا تو طلبہ کے سامنے کتاب لیکر دوسرے  
 استاذ کے یہاں پہنچ جاتے تھے اور اپنا شک رفع کر کے پھر اگر طلبہ کو پڑھاتے اور اس  
 میں وہ کسی طرح کی شرمندگی محسوس نہیں کرتے تھے نہ تو علم کی کوئی حد ہے اور نہ اس کے حصول کا  
 سلسلہ موت تک ختم ہوتا ہے اس لئے ہمہ دانی کا ضبط ذہن سے بالکل نکال دیجئے۔

دوسری بات یہ کہ اوپر آپ کے منصب کے بارے میں جو باتیں لکھی گئیں ہیں اس کا تقاضہ ہے کہ آپ جس ادارہ جماعت یا جس مدرسہ میں کام کر رہے ہیں اس کو کسی معمولی شکایت یا تنخواہ کی ٹکڑی سی کی یا اضافہ کی بنا پر نہ چھوڑیں ہو سکتا ہے کہ دوسری جگہ اس سے زیادہ حکایت آپ کو پیدا ہو جائے اور جس جگہ آپ کو زیادہ معاوضہ مل رہا ہے وہاں آپ کو دوسری طرح کی تکلیفیں پیش آجائیں مثلاً آپ کو کہیں زیادہ روپیہ ملے اور اچھا علمی ماحول ملے وہاں کے لوگ زیادہ خوش اخلاق نہ ثابت ہوں یا آپ کی وہ حیثیت باقی نہ رہ جائے جو پہلی جگہ تھی یا اور کوئی دقت پیش آجائے اس لئے جب تک کوئی بہت بڑی مجبوری نہ پیش آئے اپنا کام اور اپنی جگہ نہ بدلیں آدمی اپنی جگہ خود بناتا ہے دوسرا کوئی شخص اس کی کوئی جگہ نہیں بنا سکتا ہمیشہ یک گیر حکم گیر ہو کر عمل پیرا رہیں اور قل اللہ ثمر المستقم کو اپنے پیش نظر رکھیں۔

جس میں بدعتی سے بڑے برا اور گناہ ہے اور فتنہ ہے ایسی جگہ جتنی بدعتی ہو

ایک بات اور اپنی قلب کی گہرائی میں اتار لیں آپ میں سے بہت سے لوگوں نے بخاری شریف اور مشکوٰۃ شریف کی پہلی حدیث اغنا الاحمال بالنیات ضرور پڑھی یا سنی ہوگی اس کے بارے میں کوئی فنی بات تو اس وقت نہیں عرض کروں گا مگر اتنی بات ذہن میں ضرور رکھ لیں کہ ایک ہوتی ہے بدعتی سے کوئی دینی کام کرنا جس کا ذکر اس حدیث میں صراحتاً موجود ہے مگر اس کے اندر یہ بھی شامل ہے کہ کوئی کام بے نیکی اور بے شعوری سے نہ کیا جائے تو ہو جاتا ہے بدعتی تو کم لوگوں میں ہوتی ہے مگر بے نیکی اور بے شعوری عام طور پر ہم میں سرایت کئے ہوئے ہے حدیث میں آتا ہے کہ انا ظنن عبدی بنی اس کا مفہوم یہ ہے کہ جن بلند پست مقاصد کے ارادے اور نیت سے بندہ کام کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ویسا ہی معاملہ کرتا ہے اس لئے آپ ہر نیت بدعتی ہی سے نہ بچیں بلکہ بے نیکی اور بے شعوری سے بھی بچیں ورنہ آپ کے دینی تعلیمی اور دعوتی کاموں میں نہ کوئی روح پیدا ہو سکے گی اور نہ اس سے کوئی پر شور اور متحرک زندگی پیدا ہو سکے گی۔ بدعتی کا مطلب یہ ہے کہ دین کا کوئی کام کسی دنیاوی غرض یا فائدہ ہی کی نیت سے کیا جائے اور بے نیکی اور بے شعوری کا مطلب یہ ہے کہ کسی دینی کام کو بے سوچے سمجھے روایتی انداز میں محض قانونی خانہ پر دی کے لئے کیا جائے اس میں اپنے قلب و دماغ کا احساس اور اندرونی جذبہ کی اس میں کار فرمائی نہ ہو۔

چند باتیں جو میں نے عرض کی ہیں وہ یہ سمجھ کر عرض نہیں کی ہیں کہ میں کچھ افضل ہوں اور آپ مفضول بلکہ یہ سمجھ کر کی ہیں کہ ہم سب ایک خالوادے کے فرد ہیں جس کے ہر فرد کو یہ حق ہوتا ہے کہ اس ہاتھ پر نگاہ رکھے کہ ہماری کوتاہیاں اور خامی کی وجہ سے پورے خالوادہ کے دامن پر کوئی بدنامہ داغ نہ لگنے پائے جو لوگ دینی تعلیم، دعوت و تبلیغ یا کسی دوسرے ملی کاموں میں لگے ہیں وہ سب ایک دینی خالوادہ کے فرد ہیں اس لئے ان کا فرض ہے کہ وہ ایک دوسرے کا احتساب کرتے رہیں اور اس احتساب کو اپنی توہین تصور نہ کریں انشاء اللہ اس احتساب سے ہم کو ہمیشہ نئی زندگی ملتی رہے گی، آخر میں میں ان عزیزوں اور غاص طور پر عزیزی محمد اویس فلاحتی کا اس عزت افزائی کے لئے ممنون ہوں کہ انہوں نے آپ سے باتیں کرنے کا موقعہ عنایت کیا اگر ان کا محبت آمیز اصرار نہ ہوتا تو اپنی صحت کی خرابی کی بنا پر شاید میں آپ کی ملاقات کی سعادت سے محروم رہتا، میں صمیم قلب سے دعا کرتا ہوں کہ آپ سب لوگ ملت کے لئے زیادہ سے زیادہ مفید ثابت ہوں اور آپ کے ذریعہ اس خط میں دین کی روشنی ہر طرف پھیلے۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ سب العالمین۔

بقیہ ص ۳۴ کا

پڑھی تھی اس کے بارے میں حفص کو ضابطہ اور حافظہ کہتے ہیں۔

علامہ شاطبیؒ نے بھی انکو اعلیٰ درجہ کا ضابطہ اور ثقہ بتایا ہے ان کا مشہور مصرع ہے۔

وحفص بالاتقان کان مفضلاً

حفص ضبط و اتقان میں ممتاز ترین ہیں۔

امام حفص کا خود بیان ہے کہ ضعف کے ضمنہ کے علاوہ میں نے کسی حرف میں بھی امام عاصم کوئی کی مخالفت نہیں کی، لیکن بعض ائمہ نے مثلاً عثمان الدارمی اور ابن معین وغیرہ نے ان کو غیر ثقہ بتایا ہے۔

۱۔ طاعلی قاری شرح شاطبی ص ۳۳ بحوالہ علم قرأت اور قرار مستجدہ ص ۳۰۳ کتب کرامہ قاریان ہند ۱

ص ۳۱۲ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۰۰

# امام ابو عمرو حفص بن سلیمان کوئی

## ولادت ۹۰ھ وفات ۱۸۰ھ

محمد الیاس الاعظمی ایم اے، لیسرچ اسکالر

قرن اول میں جن ائمہ کرام نے علم قرأت کے چراغ روشن کئے ان میں امام حفص بن سلیمان کا نام سرفہرست ہے ان کا شمار قلیل علم قرأت کے تاجداروں میں ہوتا ہے ان کی تک مدد و محنت و جانفشانی اور اخلاص و للہیت سے ان کے طرز قرأت نے وہ قبول عام حاصل کیا کہ آج پورے عالم اسلام میں قرآن مجید انھیں کے طرز قرأت اور اب و لہجے سے پڑھا اور پڑھایا جاتا ہے مولانا قاری شاہ محمد حسین چشتی لکھتے ہیں۔

”ان کی روایت بلاد مغرب کے علاوہ تمام ملک عرب و عجم میں خصوصیت کے ساتھ رائج ہے اور برصغیر ہندو پاک میں بھی یہی روایت پڑھی جاتی ہے اور یہ قبولیت خدا داد ہے کہ صدیاں گزر گئیں مگر آج بھی مکاتیب و مدارس میں صرف روایت حفص پڑھائی جاتی ہے اور روتے زمین پر ایک ہزار حفاظ میں سے تقریباً نو سو ننانوے کو صرف یہی روایت حفص یاد رہے ایسا شاید کوئی نہ ہو جس نے یہ روایت نہ پڑھی ہو“

امام حفصؓ نے اپنے عہد کے یکتائے روزگار تابعی اور امام القراء امام عاصم بن بہدلہ کوئی سے قرأت قرآن کی تفصیل و تکمیل کی اور مدۃ العمر اس کی ترویج و ترقی اور شروائے میں مصروف رہے، محمد بن سعید المعونی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہ

”حفص بن سلیمان اور ایت نفرت عین اللہ فہمنا وعلماؤنا“

امام حفص بن سلیمان کو اگر تم دیکھتے تو ان کے علم و فہم کی وجہ سے تمہاری نگاہیں ٹھنڈی ہو جاتیں۔



**نام و نسب** | حفص نام، ابو عمر و کنیت اور معلوم شجر و نسب حسب ذیل ہے:-  
 ابو عمر و حفص بن سلیمان بن المنیرۃ ابو عمر بن ابی داؤد داسدی کوئی ہے۔

اپنے نام حفص اور حفیص سے مشہور ہوئے امام القمیار امام ماصم کوئی کے پروردہ  
 اور ان کی بیوی کے لڑکے ہیں استاذ اور شاگرد دونوں بنو اسد کے آزاد کردہ غلام تھے۔  
 قاری ابو الحسن عظمیٰ نے انھیں امام ماصم کا متبنی بتایا ہے جو صحیح نہیں ہے بلکہ وہ  
 ان کی بیوی کے پہلے شوہر کے لڑکے تھے جن کو امام ماصم نے پالا تھا جیسا کہ علامہ جزیریؒ  
 اور صاحب معجم الادباء نے اس کی تصریح کی ہے وہ لکھتے ہیں:-

”وكان سائب عاصم ابن زوجة عاصم“ امام حفصؒ امام ماصم کی گود میں پلے تھے اور حفصؒ  
 ان کی بیوی کے پہلے شوہر کے لڑکے تھے۔

علامہ ذہبی لکھتے ہیں:-

ابن زوجة عاصمؒ امام ماصم کی بیوی کے لڑکے تھے۔

**ولادت و وطن اور تعلیم** | امام حفص بن سلیمانؒ ۹۰ھ میں کوفہ میں پیدا ہوئے  
 اور یہی کوفہ ان کا وطن بھی ہے۔

امام ابو عمر و حفص بن سلیمان نے امام ماصم بن بہدلہ کوئی سے قرأت قرآن کی  
 تعلیم حاصل کی ابو حفص بن بہاری کا بیان ہے کہ حفص نے امام عاصم سے بار بار پڑھا اور  
 اس فن میں بڑی بہارت و صلاحیت پیدا کی علامہ جزیری فرماتے ہیں:

حسان العلماء اصحاب عاصم امام حفص امام ماصم کوئی کے تلامذہ میں قرأت

۱۔ خاتمہ النہای فی طبقات القراء ج ۱ ص ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و غیرہ  
 قرأت ص ۱۹۔ ۲۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۴۴ و تقریب التہذیب ص ۷۷۔ ۳۔ میزان الاعتدال  
 ج ۱ ص ۳۶۱۔ ۴۔ علم قرأت اور قرار سید ص ۱۰۱۔ ۵۔ انشراح ص ۱۵۶۔ ۶۔ الماہاتمہ دارالعلوم دیوبند ج ۳ ص ۲۵۳۔

۷۔ تخم الادب ج ۳ ص ۱۱۸۔ ۸۔ خاتمہ النہای ج ۱ ص ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و غیرہ

۹۔ تخم الادب ج ۳ ص ۱۱۸۔ ۱۰۔ معرفۃ القراء الکبار ج ۱ ص ۱۳۰

بقدرتِ عاصمہؑ  
عاصم کے سب سے زیادہ واقف کار تھے۔  
بعد ازاں بغداد چلے گئے اور تحصیل علم کے بعد مکہ معظمہ میں سکونت اختیار کرنے کا ذکر  
تذکرہ میں ملتا ہے قیاس ہے کہ یہ سفر بھی حصول علم ہی کے سلسلے میں رہا ہوگا۔  
پھر امام حفص بن سلیمان اپنے عہد کے ماحول و دستور کے مطابق علم حدیث کے  
حصول میں مشغول ہوئے بعد ازاں خود ان سے علم حدیث کا اکتساب طالبین نے کیا،  
حدیث میں ان کے مقام و حیثیت پر مختلف آراء ہیں امام دانیؒ اور امام وکیع نے ان کو ثقہ  
قرار دیا ہے۔

كان ثقة اخرج النسائي  
امام حفص ثقہ نائی نے مسند علی بن ابی  
حدیثہ فی مسند علی متابعتہؑ  
حدیث تائیداً نقل کی ہے۔  
احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ انکی روایات میں کوئی حرج نہیں ہے  
لیکن اور ائمہ حدیث کے نزدیک وہ قابل حرج ہیں چنانچہ امام بخاری و مسلم کا بیان  
ہے کہ حفص بن سلیمان محدثین کے نزدیک متروک الحدیث ہیں یہ  
ان کی مروی احادیث کو ضعیف کہا گیا ہے حاکم نے ان کو ذاہب الحدیث  
اور ابن خراش نے متروک یضع الحدیث لکھا ہے ابن المدینی ابو ذرہؒ، ابن ابی حاتم  
امام نسائی اور امام دارقطنی نے بھی ضعیف الحدیث کہا ہے امام نسائی فرماتے ہیں۔  
امام ابن حبان کا بیان ہے کہ:-  
لیس بشقة ولا يكتف حدیثہؑ  
ثقة نہیں ہیں اور ان کی حدیث نہیں لکھی جاتی۔  
یقلب الاسانید ويرفع المراسيل  
حفص سندوں میں الٹ پھیر کر دیتے ہیں اور

۱۔ ایضاً والنشر ص ۱۵۶ ۲۔ کتاب التہذیب ص ۸۳ ۳۔ غایۃ النہایہ ج ۱ ص ۲۵۴ ۴۔

علامہ دانی، التہذیب ص ۶۶ ۵۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۴۰۲ ۶۔ تقریب التہذیب ص ۷۷۔

۷۔ معرفۃ القرون ج ۱ ص ۱۴۱ ۸۔ ایضاً وتہذیب التہذیب ج ۲ ص ۴۰۱۔

۹۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۴۰۱ ۱۰۔ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۲۶۱۔

۱۱۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۴۰۱

وحکی ابن الجوزی فی الموضوعات<sup>۱</sup> واصل روایتوں کو مرفوع روایت کرتے ہیں یہ بات  
علامہ ابن الجوزی نے موضوعات میں بیان کی ہے۔

زکریا ساجی کا بیان ہے کہ ۱۔

حفظ من ذہب حدیثہ عندہ منا کثیر<sup>۲</sup> حفظ ان لوگوں میں ہیں جنکے پاس حدیث کا  
سرا یہ نہیں ہے بلکہ قابل انکار روایتیں ہیں۔

دوسری کجی فرماتے ہیں ۱۔

یحدث عن سماع وغیرہ احادیث بواطیل<sup>۳</sup> حفظ سماع وغیرہ سے باطل روایات  
نقل کرتے ہیں۔

صالح بن محمد کا بیان ہے کہ ۱۔

لا یتکتب حدیثہ واحادیثہ کلہا منا کثیر<sup>۴</sup> ان کی بیان کردہ روایتوں کو محدثین کے یہاں  
منبط قویہ میں نہیں لایا جاتا وہ سب منکر ہیں۔

علامہ ذہبی فرماتے ہیں ۱۔ کہ امام حفظ فن قرأت میں ثقہ، ثبت اور ضابط تھے  
لیکن احادیث کے معاملہ میں یہ حال نہ تھا اور ان پر کلام کیا گیا ہے۔

ان روایتوں کی وجہ سے طبقہ محدثین میں ان کا مقام و مرتبہ متنازع ضرور ہو گا اگر  
فن قرأت میں ان کے علوئے مرتبت پر سب متفق ہیں اور دراصل یہی فن ان کیلئے  
سرایۃ افتخار ثابت ہوا۔

اساتذہ و شیوخ | حاصم الاحول، عبد الملک بن عمیر، بن ابی سلیم، کثیر بن مستطیر  
اسحاق السبسی، کثیر بن زاذان، قیس بن مسلم، علقمہ بن مرثد،  
محارب بن دثار، ثابت بنانی اسماعیل السدی، و حاصم وغیرہ۔

۱۔ ایضاً ص ۲۰۲ نم ۳۰ ایضاً

۲۔ ایضاً غایۃ النہایۃ ج ۱ ص ۵۳

۳۔ ایضاً ص ۴۴ و تقریب التہذیب ص ۷۷ و معرفۃ القراء ج ۱ ص ۱۳۰

**تلامذہ** | امام حفص بن سلیمان کو فی نے ایک طویل مدت تک قرأت قرآن کا درس دیا ان سے اکتساب فیض کرنے والوں کے نام یہ ہیں۔

ابو محمد صید بن صباح بن صبیح کو فی، ابو شعیبہ صالح بن محمد القواس، حفص بن غیاث، علی بن فیماش، آدم بن ابی ایاس، علی بن حجر، ہشام بن عمار، محمد بن حرب خولانی، علی بن یزید الصدائی، ہبیسہ التمار، عمر بن الصباح، حسین بن محمد مروزی، حمزہ بن قاسم اجل، سلیمان بن داؤد زہرائی، حمدان بن ابی عثمان دقاق، عباس بن فضل صفار، عبدالرحمن بن محمد بن واقد، محمد بن فضل زرقان، خلف الحداد، فضل بن یحییٰ بن شاہی بن فراس ابنہاری، حسین بن علی الجعفی، احمد بن جبرائیل الطاک، سلیمان الفقیہیؒ

**فن قرأت میں علوئے کمال و قبولیت** | امام حفصؒ اگرچہ مختلف النوع خصوصیات کے حامل تھے تاہم ان کا اصل طرز

امتیاز فن قرأت ہی تھا جیسا کہ اوپر گذرا دنیا بھر میں انہی کی قرأت پر مبنی اور پڑھائی جاتی ہے امام اعظم ابو حنیفہؒ اور دیگر ائمہ کبار نے انہی کی قرأت کو اختیار کیا چنانچہ آج بھی اختلاف مسلک و مطرب کے باوجود بلاد اسلامیہ کی اکثریت اور بالخصوص برصغیر ہندوپاک کے مسلمان انہیں کی قرأت پڑھتے اور پڑھاتے ہیں۔

امام حفصؒ کی قرأت کو مورخین اہل تذکرہ نگاروں نے صحیح ترین روایت قرار دیا ہے اس سے فن قرأت میں ان کی بلند پایگی کا اندازہ ہوتا ہے اور بحیثیت امام قرأت ان کے مرتبہ بلند کی شہادت ملتی ہے علامہ ابی کبیر کا بیان ہے کہ قرآنہ میں ثبوت اور ضابطہ تھے امام ابو ہاشم افانی کا بیان ہے کہ:-

کان حفص اعلم بحفظ القرآن عاصمؒ امام حفص قرأت مام کے نیادہ حافظہ کا رہتے۔  
علامہ جزیری فرماتے ہیں:-

لے قایت النہایہ ج ۱ ص ۲۵۴ تہذیب التہذیب ۵ ص ۳۰۱ و میزان الاحوال ج ۱ ص ۲۶۱ قایت النہایہ

ج ۱ ص ۲۵۴ و ۲۵۵ مؤثر الکلباء ج ۱ ص ۱۳۰ تہذیب النہایہ ج ۱ ص ۲۵۴ و مؤثر الکلباء ج ۱ ص ۱۳۰

کتاب التہذیب ج ۱ ص ۱۸۳

واما قرآن اس دھرم سے کہ امام خض نے زمانہ کے سب سے بڑے ماری کے۔

امام کو کس فرماتے ہیں۔

واما القرآۃ فہمذہب ثابت بالاجماع امام خض قرأت میں منفق طور پر قابل اعتبار ہیں۔  
صاحب دائرہ معارف اسلامیہ نے لکھا ہے۔

ان کی شہرت کا دار و مدار اس قرأت پر ہے جو انھوں نے اپنے کوئی استاد (عاصم) سے جن کے وہ داماد تھے حاصل کی تھی مؤخر الذکر کی وفات اور بغداد کی تباہی کے بعد وہ دار الخلافہ میں مقیم ہو گئے جہاں ان کے بہت سے شاگرد تھے پھر اپنے غسکی قرأت کی ترویج و اشاعت کی جس میں شعبہ بن یویش (م ۱۹۳ ہجری / ۶۸۵۹) کا حصہ تھا لیکن خض کو زیادہ مستند خیال کیا جاتا ہے اور ان کی مساعی سے جو سلسلہ قرأت منقول ہوتا چلا آیا ہے اسی کو قرآن مجید کے اس نسخے کے متن میں کیلئے انتخاب کیا گیا جو ۱۳۴۲ ہجری / ۱۹۲۲ء میں شاہ نواد کی سرپرستی میں قاہرہ میں شائع ہوا اور جسے عہد حاضر میں مستند ترین تصور کیا جاتا ہے (INTROD-AU-C DRAN) R-BLAC C-RE) برکس ۱۹۳۷ء  
ص ۱۳۴ تا ۱۳۵ نے اس کی طرف خاص توجہ دلائی ہے اور یہ بھی کہہ ہے کہ مستقبل میں ملت اسلامیہ غالباً صرف اسی قرأت کو تسلیم کرنے لگے جو خض کے واسطے سے ہم تک پہنچی ہے۔  
امام ابو عمرو خض بن سلیمان کی قوت حفظ و ضبط ہے مثل تھی علامہ دیکھا  
حفظ و ثقاہت فرماتے ہیں۔

امام فی القرآۃ مفتقہ ثابت صابط امام خض قرأت سے امام ثبوت اور ضبط تھے  
بخلاف حالہ فی الحدیث البیحدیث میں یہ حال نہ تھا۔

امام ابو بکر خطیب فرماتے ہیں کہ متقدمین حضرات قرأت کے بارے میں خض کو  
شعبہ سے زیادہ افضل اور قوی الحافظ سمجھتے تھے اور خض نے جو قرأت امام عاصم سے

جادی ہے بقیہ ص ۳۸

لے فایہ انہا یہ ص ۱۵۳ ۲۵۳ النشر ص ۱۵۶ لے تقریب التہذیب ص ۷۷ لے دائرۃ المعارف

اسلامیہ ص ۸۲۹ لے النشر ص ۱۵۶

# اکابرین ملت کی خدمت میں چند گزارشات

(جولائی ۱۹۹۱ء)

اب سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

یہ ایک مختصر ہے جو ان اکابرین ملت کی خدمت میں پیش کی گئی تھی جو آل انڈیا  
فی کونسل کی تشکیل سے پہلے اتحاد ملت کے طریق کار پر غور کرنے کے لئے جمع  
ہوئے تھے اس میں تقریباً وہ تمام اصولی باتیں عرض کرنے کی کوشش کی گئی ہے  
جن کی تکمیل وسیع پیمانہ پر آل انڈیا فی کونسل کے ذریعہ کی جا رہی ہے اسلئے  
اسے ایک دستاویزی تحریر کے طور پر پیش کیا جا رہا ہے۔

بزرگوں دوستو اور عزیزو!

آپ حضرات کو یاد ہو گا کہ اس سے پہلے ہم لوگ ۲۲ اپریل ۱۹۷۱ء کو دلی میں نسٹ  
یوٹ کے حال میں جمع ہوئے تھے اس مجلس میں ملک کی صورت حال پر غور کیا گیا اور اس  
کی روشنی میں فوری طور پر کچھ فیصلے کئے گئے اور یہ بھی طے ہوا کہ الگشن اور نئی حکومت کے  
قیام کے بعد حالات کا جائزہ لینے کے لئے ہم پھر جمع ہوں گے اور ان حالات کی روشنی میں  
ہم ملت کو مفید و مناسب مشورے بھی دیں گے اور ان کے سامنے کچھ ایسے عملی پروگرام بھی  
رکھیں گے جو ہندوستان میں اسلام کو فروغ اور مسلمان کے وقار کو بلند کرنے کا سبب  
بھی بنیں اور ان کے اندر خدا اعتمادی اور خود اعتمادی بھی پیدا ہو ہم خدا نے بزرگ و بزرگوار  
لاکھ شکر ادا کرتے ہیں کہ اس نے پھر ہمیں یہ موقع عنایت فرمایا ہم اس کی بارگاہ میں دعا کرتے  
ہیں کہ وہ ہمیں اس آیت کا مصداق بنائے۔

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا  
لَنَنصُرَنَّهٗمْ سَبْعًا  
جو لوگ ہمارے دین کیلئے پوری کوشش کرتے  
ہیں انکے لئے ہم بہت سے دستبرداری کرتے ہیں

یہ موقع تمام اہل حق و سچ کی تھی کہ آئندہ پیشگ میں ملت کے اتحاد اور

اس کے لئے کچھ بنیادی وسائل پر غور کیا جائے جسے حاضرین نے منظور کر لیا تھا اس سلسلہ میں راقم اطراف کے ذہن میں جو چند باتیں آئی ہیں انہیں پیش کریشکی جرأت کر رہا ہوں۔  
بزرگو! اور دوستو!

یوں تو آزادی کے بعد ہم سے مسلمانوں کے جان و مال اور عزت و آبرو سے کمیلا جا رہا ہے مگر ناخدا یا ان سیاست کو اس ظلم و ستم سے بھی پوری تسکین نہیں ہوئی اب وہ ہماری زبان تہذیب اور دینی شعائر سب کو اس طرح نشانہ بنانا چاہتے ہیں کہ ہمارا کوئی شخص اس ملک میں باقی نہ رہے اور آئندہ ہماری نسل اپنے سارے دینی و اخلاقی تشخصات سے بیگانہ ہو جائے۔ ہندو تو "کے حامیوں کا اس وقت سب سے بڑا مقصد یہی ہے اور اسکی مقصد کے تحت سارے ہندو گرام پورے ملک میں چل رہے ہیں۔

محترم حضرات!

یہ میں کوئی ایسی بات نہیں کہہ رہا ہوں جس کا آپ کو علم نہیں ہے یا حالات کی سنگینی سے آپ واقف نہیں ہیں بلکہ یہ بات تمہید کے طور پر اس لئے عرض کر دی ہے کہ ہم حالات کی سنگینی کو سامنے رکھ کر ان سے نبرد آزما ہونے اور ملت اسلامیہ کو ایک باعزت مقام دلانے کے لئے ہمارے بس میں جتنا ہے اس کے لئے اپنی جدوجہد کا رخ مقرر کریں راقم الحرف کے نزدیک ان حالات سے نبرد آزما ہونے کے لئے ہمیں دو طرح کی تدبیریں اختیار کرنی ہوں گی ایک منفی دوسرے مثبت۔

منفی کا مطلب یہ ہے کہ فرقہ پرست طاقتوں اور انکی ان سازشوں کا ہم کو علم ہو جو ہمارے خلاف حکومتی سیاسی یا عوامی سطح پر وہ اختیار کرتے رہتے ہیں۔

اس سلسلہ میں ہمیں دو کام کرنا چاہئے ایک تو یہ کہ ہر محاذ پر ہم کون کی جارحیت کا ہراسن اور قانونی طریقہ سے مقابلہ کرنا چاہئے اور اگر کوئی ہنگامی ضرورت ہو تو اپنے دفاع کی دوسری تدبیروں پر بھی غور کرنا چاہئے۔

دوسرے منڈل کمیشن کے حامیوں کا ہم حکمت کے ساتھ ساتھ دیں یہ جتنا مضبوط ہوگا فرقہ پرستی اتنی ہی مجروح ہوگی اس لئے کہ فرقہ پرستی ہی ذات کے ہندوؤں کے ذریعہ

فروغ پارہی ہے یہ بات ہمارے لئے انتہائی قابل غور ہے کہ بی جے پی نے یو پی میں ۲۱۱ سیٹیں حاصل کی ہیں ان میں بچاسی سیٹیں ہر جموں کی زیر دستیں ہیں جس میں انہوں نے اپنا جرم غارتہ کھڑا کیا اور اسے کامیاب بنایا۔ گویا اس طرح انہوں نے منڈل کمیشن کے آواز کو کمزور کرنے اور ان میں اپنا سو رخ پیدا کرنا شروع کر دیا ہے وہ اپنی حکمت عملی سے اس طبقہ کو یقین دلارہے ہیں کہ بڑی ذات کے ہندو بھی ان کو برابر کے حقوق دینے کے لئے تیار ہیں اس لئے کہ ان کی کامیابی میں بڑی ذات کے ہندوؤں سناروں بنیوں اور اگروالوں کا ووٹ شامل تھا اسوس ہے کہ ہم ان حالات سے فائدہ اٹھانے کے لئے کوئی حکمت عملی نہ اپنائیں مگر اب بھی اس کا وقت گیا نہیں ہے ہمیں ان حالات سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کرنی چاہئے ان منفی تدبیروں کے ساتھ ہمیں کچھ مثبت تدبیریں بھی اختیار کرنی ہوں گی۔ آپ کے واسطے سے ہم یہ آواز ملت کے تمام افراد تک پہنچانے کی جرات کر رہے ہیں۔

۱۔ سب سے پہلے ہم کو اپنے ایمان کو درست کرنا ہوگا اور فرض عبادات کی پابندی کرنی ہوگی ساتھ ہی ساتھ ہندوؤں کی حق تلفی سے باز رہنا ہوگا مسلمانوں کو اپنے ذہن میں یہ بات جمی طرح بٹھا لینی چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی نصرت اور فیسی مدد ہمارے ایمان و یقین ہندو ہندوؤں کے حق کی ادائیگی کے اعتبار ہی سے ہوگی۔ گو ہمارے اندر جاہلوں اور ظالموں سے نمٹنے کی طاقت نہیں ہے لیکن خدا کی طاقت بہت بڑی ہے وہ اپنے پرندوں۔ بچھروں اور کھیوں سے وہ کام لے لیتا ہے جو بڑے بڑے ایم ہوں سے بھی نہیں ہو پاتا اس لئے ایمان و یقین کی درستگی اور بھائی چارہ کے جذبہ کے ساتھ اگر ہم اس سے نصرت طلب کریں گے تو وہ ہمیں بے یار و مددگار نہیں چھوڑے گا۔

۲۔ دوسری بات ذہن میں رکھنی ہوگی کہ موت و حیات اور عزت و ذلت سب اسی کے ہاتھ میں ہے وہ دینا چاہے تو کوئی چین نہیں سکتا اور اگر چین لینا چاہے تو کوئی دے نہیں سکتا اس لئے ہمیں خدا کے زنگ و برتری ذات و احدیت سے خوف و امید رکھنا چاہئے۔

۱۹۹۱ء کے حالات کے پیش نظر یہ بات کہی گئی ہے۔





ہم کو اس ملک میں مستقل طور پر ملے اتحاد اور اپنے ملی اور سیاسی امتیاز کی صورتوں پر غور کرنا چاہئے ہم اپنی امتیازی حیثیت کے ساتھ مخالف سیاسی جماعتوں کا تعاون بھی کریں اور ان سے تعاون لیں بھی خاص طور پر ہر گن طبقہ میں جو نئی سیاسی بیداری پیدا ہوئی ہے اس سے ہمیں پورا فائدہ اٹھانے کی کوشش کرنی چاہئے مگر ذاتی مفاد یا چند سیٹوں کے لالچ میں ملت کے وسیع مفاد کا سودا نہ کر لیں ہم کو ایک انگریز ڈاکٹر مورے کے واقعہ سے سبق لینا چاہئے ڈاکٹر مورے کی قیادت میں ایک وفد نفل بادشاہ فرخ سیر کے دربار میں بنگالہ کے گورنر کی یہ شکایت لیکر آیا کہ انہوں نے کپنی کی تجارت میں بہت سی رکاوٹیں کھڑی کر دی ہیں جب یہ وفد دلی پہونچا تو فرخ سیر بیمار تھا ڈاکٹر مورے نے دربار شاہی کے ذمہ داروں سے علاج کی اجازت چاہی اور ان کو اجازت مل گئی اور بادشاہ چند دنوں میں ان کے علاج سے اچھا ہو گیا خوش ہو کر بادشاہ نے ڈاکٹر مورے سے کہا کہ آپ جو کچھ مانگنا چاہیں مانگ لیں میرے اسے پورا کروں گا اگر ڈاکٹر مورے چاہتے تو ذاتی طور پر بہت کچھ حاصل کر سکتے تھے مگر انہوں نے بادشاہ سے کہا کہ میری اتنی خواہش ہے کہ بنگال میں کپنی کی تجارت میں جو رکاوٹیں ہیں وہ دور کر دی جائیں چنانچہ بادشاہ کے حکم سے انکو تمام تجارتی سہولتیں مل گئیں اور پچیس سہولتیں ایک صدی کے اندر پورے ملک پر انگریزوں کے تسلط کا سبب بن گئیں کاش ہم ذاتی مفاد کے مقابلہ میں ملی مفاد کو ترجیح دینے میں اس واقعہ سے کوئی سبق حاصل کرتے۔

۵۔ پانچویں ایک دور ہم کام ہم کو یہ کرنا ضروری ہے کہ ہم زیادہ سے زیادہ ذرائع ابلاغ پر توجہ دے کر شکی کوشش کریں شاید آپ کے علم میں یہ بات ہو کہ اس وقت پوری دنیا میں ذرائع ابلاغ میں مسلمان سب سے پیچھے ہیں ذرائع ابلاغ ہندی۔ ایچ۔ ڈی کرنے والے مسلمانوں کی تعداد پوری دنیا میں ایک درجن سے زیادہ نہیں ہے جبکہ یہودیوں اور عسری قوموں کی تعداد کے بلکہ کبھی کیا کر گئی ہے اور ساری بین الاقوامی یوزر جنسیوں کی ان کا تعداد ہے خود ہندوستان میں ہمارے ذرائع ابلاغ صرف کے لاکھ ہیں ہمارے ذرائع ابلاغ۔ خود ہندوستان میں ہمارا قدم اور ہمارا اس لیے علمی اخبارات

ہیں جو ذرائع اطلاع کی دنیا میں کوئی مقام نہیں رکھتے خلیج میں جو جنگ چند سینے پہلے اڑی گئی وہ اسلحہ سے زیادہ ذرائع اطلاع کی جنگ تھی اور یہودی ذرائع اطلاع ہی تھا جس نے سعودی حکومت کا امریکی اور اتحادی فوجوں کو ہلانے پر مجبور کر دیا اور عراقی فوجوں میں ذہنی انتشار پیدا کر کے انکو ہتھیار ڈالنے پر مجبور کر دیا اس لئے جلد سے جلد نہ صرف ملکی طور پر بلکہ بین الاقوامی طور پر ہم کو اس کی فکر کرنی چاہئے۔

۶۔ چھٹی چیز جسے ہمیں جلد از جلد کر لینا ضروری ہے وہ یہ ہے کہ ہمارے پاس ایک ایسا سکریٹریٹ ہو جس میں پورے ہندوستان کے مسلمانوں کے ہونیوالے علمی اور عملی کاموں اور قابل ذکر اداروں کا ریکارڈ موجود ہو اور ساتھ ہی اگر ممکن ہو تو بیواؤں اور یتیموں کا ریکارڈ بھی مہیا کرنے کی کوشش کی جائے فی الحال سکریٹریٹ حسب ذیل کام کرے۔

۱۔ ہم ایک ایسا ٹرسٹ قائم کریں جو ان غریب اور بے سہارا طلبہ کو وظیفہ دے جو اچھے نمبروں سے پاس ہوئے ہوں اور اپنی عزت یا کسی اور سبب سے اعلیٰ تعلیم نہ حاصل کر سکتے ہوں خاص طور پر سائنس اور ٹیکنالوجی کے طلبہ کو یا عربی مدارس کے ان فارغ التحصیل طلبہ کو جو انگریزی کی تعلیم حاصل کرنا چاہتے ہوں اور عربی مدارس کے ان غریب طلبہ کو بھی وظیفہ دے جو کسی خاص فن مثلاً قرآن پاک۔ حدیث۔ فقہ یا صرف و نحو میں اعلیٰ درجہ کی تیاری کرنا چاہتے ہوں امداد ان کے لئے مدرسے کے منتظمین سے رابطہ قائم کرنے کی کوشش کی جائے۔

۲۔ یہ سکریٹریٹ ان یتیموں کے مسلمان بچوں کا ایک علیحدہ ریکارڈ رکھے گا جو کسی غیر مسلم آبادی میں دو دو چار چار کی صورت میں آباد ہوں اور ان کے بچوں کے دینی اور دنیاوی تعلیم کا کوئی معقول انتظام نہ ہو یہ ایک بہت ہی بنیادی کام ہے۔

۳۔ یہ سکریٹریٹ ایک چار صفحہ پر مشتمل معلوماتی پندرہ روزہ یا ماہانہ بوٹن شائع کرے جس میں پورے ہندوستان میں مسلمانوں کے ہونیوالے کاموں کا اجمالی ذکر ہو اور ساتھ ہی گورنمنٹ کی چھوٹی چھوٹی معاشی اسکیموں سے بھی مسلمانوں کو آگاہ کرے۔

۴۔ یہ سکریٹریٹ فرقہ پرست جماعتوں کی جارحانہ سرگرمیوں پر نظر رکھے اور ان سے

مسلمانوں کو آگاہ کرتا رہے اور ان کے دفاع کی تدبیروں کو سوچے گذشتہ ۸۳۷ء کے انکشن میں آریس ایس کی طرف سے کانگریس آئی کی حمایت اور حکومت کے اندر اس کے نفوذ نے بڑی سنگین صورت پیدا کر دی تھی اس کا خیمہ ہم اب تک اٹھا رہے ہیں اسی کے نتیجہ میں جتنا دل حکومت نے بھی کمزور پالیسی اختیار کی جس کے نتیجہ میں یوپی میں بلجے پی کی حکومت قائم ہوئی اور اس کے ۱۱۷ ایم۔ پی پارلنٹ میں پہنچ گئے ہیں۔ اس پر بھی ہماری نظر ہونی چاہیے۔

۵ :- آخر میں ایک بات اور ہم مسلمانوں کے ذہن میں ابھی طرح بٹھا دینا چاہتے ہیں کہ فرقہ پرست جماعتیں اور حکومت کے اندر جو فرقہ پرست افراد ہیں وہ مسلمانوں کے خلاف جو جانبدار اقدامات کرتے رہتے ہیں اس میں بعض سیاسی اور عائشی اسباب و محرکات کے ساتھ ایک بڑا محرک اور سبب یہ بھی ہے کہ وہ مسلمانوں سے نہیں بلکہ اسلام کی اخلاقی قوت سے خوفزدہ ہیں ان کے ذہن میں یہ بات بیٹھی ہوئی ہے کہ نفرت اور منفی جذبات کے ذریعہ ہندوؤں کو اسلامی تعلیمات اور مسلمانوں سے دور نہ رکھا گیا تو ہندوؤں کا ایک اچھا خاصہ طبقہ اسلام کی اخلاقی قوت سے متاثر ہو جائے گا اس لئے وہ اسلام اور مسلمانوں کی تصویر کو خراب کر کے پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں اس صورتحال میں ہمیں یہ بھی سوچنا ہے کہ اگر اسلام کی اخلاقی قوت کے ساتھ ہمارے معاشرہ کی اخلاقی بلندی اور خدمت خلق اور رفاہی کاموں کی کوششوں کی قوت بھی شامل ہو جائے تو ہندوؤں کے حامیوں کی جانبدار سرگرمیوں کے باوجود ہندوؤں کے ایک بڑے طبقہ کو اسلام کے حلقہ ربگوش ہونے سے کوئی روک نہیں سکتا جیسا کہ ہماری ادھار سے معاشرہ کی اخلاقی حالت کی پستی کے باوجود اسلام کی روشنی لوگوں کے دلوں کو برابر منور کرتی جا رہی ہے۔

ہمیں اپنے مذکورہ بالا منطقی اور مثبت تدبیروں کے ساتھ ہم کو اپنی اخلاقی حیثیت کی اصلاح پر سب سے زیادہ زور دینے کی ضرورت ہے ہم دوسروں سے ظلم و حق تلفی کے شکایت کرتے ہیں مگر ہم خود اپنے بھائیوں اور غریبوں سے زیادہ ظلم کرتے رہے ہیں اور تلخ بھی ان کی حق تلفی کر رہے ہیں چھوٹی چھوٹی باتوں پر ان کا خون بہا رہا ہے ہمیں ان کو ذلیل کرنے کی

ہر ممکن کوشش کر رہے ہیں ان کی خوشی اور ترقی سے ہمیں خوشی کے بجائے حسد پیدا ہو رہا ہے یہی وجہ ہے کہ ہر شخص ایک دوسرے سے بدگمان ہے، کوئی کسی پر پورا اعتماد کرنے کے لئے تیار نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں کی کوئی ایسی کوئی محلہ ایسا نہیں ہے جہاں لڑائی جھگڑے مقدمہ بازی اور قتل و خونریزی اور فتنہ و فساد اور جہالت کا بازار گرم نہ ہو ایسی صورت میں ہم دوسروں سے ظلم و زیادتی اور حق تلفی کی شکایت کیسے کر سکتے ہیں اور خدا کی نصرت ہمارے شامل حال کیسے ہو سکتی ہے؟ اس لئے مسلمانوں کی تمام جماعتوں کو مل کر گاؤں گاؤں شرعی پنچائتیں قائم کرنے کی کوشش کرنی چاہئے تاکہ ان کے آپس کے جھگڑے شریعت کی روشنی میں چکائے جائیں اور ان کے مقدمات کم سے کم عدالتوں تک جائیں ان کے کوڑوں روپے جو ہر سال برباد ہوتے ہیں وہ پیسے انکی تعمیر و ترقی میں مصروف ہوں یہ بات ہمارے لئے قابل عبرت ہے کہ آج بیس پچیس برس پہلے کہیں اگر جھگڑا لڑائی اور زیادہ شور شرابا ہوتا تھا تو ہم کہتے تھے کہ ”میں چروٹی بنا رکھا ہے“ مگر اب چروٹیوں سے یہ صورت حال ختم ہو گئی ہے اب وہ کیفیت ہماری آبادیوں میں پیدا ہوتی جا رہی ہے ان کے بچے تعلیم کی طرف بھاگ رہے ہیں اور ہمارے ۷۰ فی صد بچے جہالت اور آوارہ گردی کی طرف جا رہے ہیں ان کے ۷۰ فی صد بچے اپنے گھروں میں پڑھتے نظر آتے ہیں اور ہمارے ۷۰ فی صد بچے جو اور گولی کھیلنے اور پتنگ اڑاتے اور گالی گفٹار کرتے نظر آتے ہیں اس لئے ہمیں اپنے معاشرہ کی داخلی خرابیوں کے دور کرنے کی فکر بہت زیادہ ہونی چاہئے ورنہ ہم معمول سے معمولی خارجی خطرہ کا بھی مقابلہ نہیں کر سکتے۔ ایک ٹھیک آپ حضرات ذہین نشین کر لیں کہ اتحاد ملت کا جو کام ہم کرنے کا بدوگرام بنا رہے ہیں وہ کہنے اور سننے میں بڑا دلکش اور سحر آگیز معلوم ہوتا ہے مگر عملاً جب ہم اس کام کو شروع کریں گے تو قدم قدم پر ہم کو دشواریاں، بنگالیوں اور نقصان مایہ اور شامت، ہمسایہ سے واسطہ پڑے گا لیکن اگر خیریت کی حیثیت سے ہم پر اس کام کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے تو ہم کو یہ سب کچھ برداشت کرتے ہوئے آگے بڑھتے رہنا ہے ہم کو اللہ تعالیٰ کے بے پایاں کرم سے امید ہے کہ ہم کمزوریوں کی سبب ہم کو وہ مایگان نہیں کریگا، بس خود سے ہے کہ ایک بار ہم اس کام کے بارے میں پورا اطمینان قلب حاصل کر لیں اور پھر نتائج سے بے جا بھڑک کر دل و جان سے اس کام میں پوری یکسوئی سے لگ جائیں اور برابر لگے رہیں۔

فی الحال یہ چند باتیں سنو گئے ہیں کہ اس سلسلہ میں دوسرے دور و زمانہ اور اہل انگریز حضرات نے کیا فیوض و فوائد حاصل کیے ہیں۔

## الرشاد کی ڈاک

مخدومی مکرم حضرت علامہ محمد عیسیٰ شاہ ندوی دامت برکاتہم ناظم جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ  
اسلام علیکم ورحمتہ اللہ وبرکاتہ

امید قوی ہے مزاج گرامی بخیر و عافیت ہو

عرصہ ۲۸ تا ۳۰ اکتوبر ۱۹۹۷ء کو نیپال کے شہر، بیر گنج میں منعقد آل نیپال علماء  
سینہ تمام نیپالی مسلمانوں کے لئے سعادت مند موقع تھا اور علماء و دانشوروں کو ایک پلیٹ فام  
پر جمع ہو کر امت کے مسائل پر سر جو کر غور و فکر اور اس کو حل کرنے کیلئے پہلا قدم تھا، اور نیپال  
کی اسلامی تاریخ میں ایک نیا باب کا اضافہ تھا، اس قدم کو مضبوط و مستحکم بنانے کے لئے اس  
تحریک کو مسلسل و متواتر جاری رکھنا بہت ضروری ہے اسی فکر کی بنیاد پر آئندہ سال آل نیپال  
علماء و سینار کی دعوت و ضیافت کی ذمہ داری دارالتعلیم و التزییہ نے اپنے ضعیف کاندھے پر  
اٹھا لی ہے اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ کامیابی کی توفیق عطا فرمائے آمین، نیز تمام امت کے  
در در رکھنے والے حضرات سے کامیابی کے لئے دعا کرنے کی درخواست ہے۔

یہ مزید بھی عرصہ کرتا چلوں کہ اس موقع سینار میں آپ کی شرکت بے حد مفید سعادت  
بخش اور انتہائی بابرکت رہی اور آپ کی تحریری گزارشات اور تقریری تبصرے زیر بحث موضوع  
کو صحیح رخ دینے کیلئے رہنما اصول کی حیثیت ثابت ہوتے رہے۔ اسی لئے میں یہ کہنے میں حق بجانب  
ہوں کہ آپ کے مختصر قیام کی وجہ سے ہم لوگ تشنہ طلب ہیں اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ  
آپ کی ذات تادیر قائم رہے تاکہ امت کو زیادہ سے زیادہ استفادہ کا موقع فراہم ہو۔

وہاذا اللہ علی اللہ بعزیز

والسلام طالب دعا

عبد القیوم۔ اسحاق الرحمن

صدر مدرس دارالتعلیم و التزییہ۔ مانپور سیرھا۔ نیپال

## اسلام علیکم

دعا ہے کہ آپ تمام متعلقین سمیت آپ کا مزاج گرامی بخیر ہو۔ ہم دونوں میاں بہوی تو دل کے ہاتھوں مجبور ہیں باقی سب غیر مت ہے۔ ریٹائر ہوئے ایک سال سے زیادہ ہو گیا لیکن اللہ کا حکم ہے کہ اب تک ٹائر نہیں ہوا (تھکا نہیں) جس کا ثبوت یہ مجھ سے ظاہر ہے اس مجموعہ کا ارشاد سے کوئی تعلق نہیں بننا لیکن میری خواہش تو یہ ہے کہ آپ ان مضامین کا مطالعہ کر لیں اور ممکن ہو تو چند سطروں میں اپنی قیمتی آراء سے مجھے سرفراز کریں۔

علی پور دسرسینہ میں میرے دو خالوتے جو آپس میں سگے بھائی تھے۔ بڑے بھائی نے عبد الوہاب خالوجوم) ایک طویل مدت تک حیدر آباد کن کی کسی عدالت خفیہ میں ایک معمولی سے اہلکار تھے۔ ایک بار انہوں نے کسی مقدمہ کی سہیل تیار کی تو اس میں مقدمہ سے متعلق ہر دس دس بارہ صفحوں کے بعد الف لیلہ یا قصہ حاتم طائی کے کسی پتے ہوئے نسخہ سے نکال کر چار چار پارچے پارچے صفحات لگاتے گئے۔ بیج صاحب نے پہلی بار تو سہو سمجھ کر معاف کر دیا لیکن جب تھوڑی تھوڑی دور پر بالآخر ہم یہ حرکت نظر آئی تو انہیں طیش آگیا اور انہوں نے وہاب خالو کو بلا کر برسر عدالت اس حرکت مذبحی کا سبب دریافت کیا۔ انہوں نے سوکھے منہ سے جواب دیا کہ یہ مقدمہ اس قدر خشک ہے کہ سہیل تیار کرتے وقت مجھے سیانڈیشہ ہو کہ شاید آپ اکتا جائیں لہذا میں نے یہ غیر متعلق لیکن دلچسپ ادبی صفحات بھی لگا دیئے ہیں تاکہ آپ کا دل بہلتا رہے۔

آپ بھی ایک زمانہ سے اتنے خشک کاموں میں مشغول ہیں جن کا دباؤ ان دنوں کچھ زیادہ ہی بڑھ گیا ہے کہ تبدیل ذائقہ کے لئے کھٹے میٹھے انا کا ماکولائی مطالعہ بہت ضروری ہے۔ خدا کرے اس ضمن میں یہ مضامین میری توقع کے مطابق آپ کے لئے صحیح ذہنی نقل ثابت ہوں۔ میں آپ کی آزادانہ، منصفانہ، غیر جان دارانہ اور "شفاف" آراء کا بے چینی سے منتظر ہوں کہ انہیں تو صیغات سے متصف انتہا بات سے پاکستان ان دنوں گزر رہا ہے اور ۱۴ اور ۱۹ اکتوبر کو مجھے ان تمام خوبیوں سے بہرہ منی رہے کسی ایک کے حق میں اور اس کے دہیوں

مخالفین کے خلاف دینی ہے لہذا اگر اس درمیان میں مجھے آپ کی آمار مل گئیں تو مجھے معلوم ہوجایگا کہ آزاد، غیر جانب دار، منصفانہ اور شفاف رائے کیا ہوتی ہے اور اس طرح مجھے بھی رائے قائم کرنے کا صحیح اصول معلوم ہوجایگا۔

آپ کی دعاؤں کا محتاج

شاہ محی الحق فاروقی - ۵۔ بے اہل ناظم آباد کراچی پاکستان  
خط مکمل ہونے کے بعد ارشاد کا تازہ شمار ملا۔ مولوی عبدالباری صاحب کی وفات کی خبر پڑنے کے بعد مرہ ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے میں تو آپ ہی سے تعزیت کر سکتا ہوں ان کے کوائف بیان کرتے ہوئے آپ نے اچھا کیا کہ کانگریس اور لیگ کے ابولعی ترعی مناقشات کا وہ ذکر نہیں دہرایا جس کے بارے میں کسی شاعر نے ابولعی کی تائید اور یحییٰ کی تردید میں کہا تھا کہ ہے ناشر باطل اگر اخبار مدینہ تو حق کے لئے وقف میں منشور کے صفو ارشاد انگست کے تازہ ادارے سے کچھ تیر مردگی، دل گرنگی اور شکست خوردگی کا احساں ہوا اور وہ بولانی طبع مفقود نظر آئی جو اس کا طرہ امتیاز تھی۔ خدا کے میرا تاثر غلط ہو۔

محرمی و محرمی جناب مولانا مظہر العالی

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ یہاں سب خیریت ہے۔

کچھ دنوں قبل آجناب کا مکتوب موصول ہوا تھا۔ کچھ کتابوں پر تبصرہ بھیج رہا ہوں۔ اب میرے پاس صرف دو کتابیں رہ گئی ہیں۔ تبصرہ کے لئے تو اور کتابیں آگئی ہوں گی۔ کسی کے ذریعہ انہیں بھجوانے کا نظم فرمائیں گے۔

ان دنوں بشمول یوپی پانچ ریاستوں میں الیکشن کی جہد ہی ہے۔ دہلی میں پوننگ ہو چکی ہے۔ دیکھئے نتائج کیا رخ اختیار کرتے ہیں؟ آپ نے مسلمانوں کو ایک پلیٹ فارم پر لانے اور ان کے ووٹوں کا وزن محسوس کرانے کی بہت کوشش کی ہے اپنے اداروں، تحریکوں اور تقریروں کے ذریعے۔ مگر یہ کوششیں بظاہر اب تک تو ثمر بار نہیں ہوئی ہیں۔ مسلمانوں



کے نام نہاد لیٹروں کی وجہ سے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی کوششوں کو شرف قبولیت سے نوازے۔  
 آپ سے دعاؤں کی پر خلوص درخواست ہے  
 والسلام محمد رضی اللہ عنہ

بگڑی خدمت حضرت مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب:

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اس سے قبل ایک عزیز ارسال کر چکا ہوں امید ہے کہ موصول ہو گیا ہوگا۔ سینیار کے لئے مقالہ ارسال کرنے کے لئے گزارش کی تھی جو کہ دہلی میں تنظیم ائمہ پنجاب وقف بورڈ انبال کی جانب سے ۳ دسمبر ۱۹۹۳ء کو کر رہے تھے مگر اب سینیار کی تاریخ تبدیل کر دی گئی ہے اب یہ سینیار چند مجوریوں کی بنا پر مورخہ ۸ جنوری ۱۹۹۴ء کو ہو رہا ہے اب کافی وقت مل گیا ہے، دسمبر میں ٹی کونسل کا اجلاس بمبئی میں ہو رہا ہے، حقیر بھی اس میں شریک ہو گا وہاں ملاقات ہو جائیگی یہ خط اطلاع ارسال کر رہا ہوں کہ اب مقالہ اسی پتہ پر ارسال فرمائیں تاکہ انتظام میں سہولت ہو سکے، آپ ۷ جنوری ۱۹۹۴ء کو دہلی تشریف لے آئیں، دعاؤں کی درخواست ہے۔

والسلام مع الاحترام

ممتاز احمد قاسمی دفتر مرکزی جمعیت علماء ہند  
 میر درد روڈ پوسٹ بکس ۷۵، نئی دہلی۔

ندوی محترمی حضرت مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی دامت برکاتہم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خدا کرے مزاج گرامی بخیر وعافیت ہو۔

کافی غفلت میں ہوں اور ایک اہم کام کے سلسلہ میں پایہ رکاب ہوں، لیکن آپ کا حکم بہر حال اہمیت رکھتا تھا اس لئے غفلت کے باوجود سادہ کاغذ پر ہی لکھا۔ خط کہ

رہا ہوں۔

اس ماہ کا ارشاد جو آپ کے مبارک ہاتھوں سے ملا تھا۔ پڑھا، رشتات کے منہ جتا کافی پسند آئے، خصوصاً آپ کا وہ نقطہ نظر جو آپ نے فلسطین، اسرائیل سمحوتہ کے بارے میں اپنایا ہے وہ صد فی صد درست ہے، اور میں نے محسوس کیا ہے کہ عام پڑھے لکھے اور دانشور طبقہ کی یہی رائے ہے جو آپ کی ہے، اور وہ اس معاہدہ کو بدترین شکست سمجھتے ہیں، حسب ہدایت اپنا مقالہ ”علی اتحاد دیکھتی کیوں؟“ ارسال کر رہا ہوں، ارشاد کے معیار پر اتنے تو شائع کر دیں گے، ورنہ اصلاح فرما کر بھیج دیں گے۔

سماج کلیان سیمٹی کی جانب سے انشاد اللہ گلے ماہ سے ایک ماہنامہ رسالہ نیپالی زبان میں نکلا کرینگا، یوں تو آپ نے اپنی تحریروں کے سلسلہ میں اجازت مرحمت فرمادی ہے کہ اس کا ترجمہ کر اسکے ہو۔ درخواست ہے کہ ارشاد میں شائع ہونے والے آپ کے رشتات قلم کے ساتھ ساتھ دوسری تحریروں کی اشاعت کی بھی اجازت عنایت فرمادیں۔ امید کہ آپ اپنی تیک دعاؤں میں اپنے ان عزیزوں کو ضرور یاد رکھیں گے جو آپ سے دور تو ہیں لیکن آپ حضرات سے معلق کو مایہ افتخار سمجھتے ہیں۔

والسلام

طالب دعا محمد خالد

زمین کلیان سیمٹی نیپال مرکزی آفس پوسٹ بکس ۸۳۶۲ کاٹمنڈو۔ ۶۹۳/۱۱/۳

محمد فی الاسلام ندوی

## نئی کتابیں

نام کتاب: المصاوی من القرآن الکریم:

مؤلف: مولانا عزیز الحق کوثر ندوی:

ناشر: مکتبہ سراجیہ ۷۸/۳۱ س کچی باغ دارانسی: صفحات ۶۴۳

طبع دوم ۱۹۸۹ء قیمت درج نہیں

قرآن کریم کی تعلیمات سے آگاہ ہونے کیلئے اگرچہ مختلف زبانوں میں بیشمار تراجم وجود

ہیں۔ مگر براہ راست عربی زبان میں اسے پڑھنے کا لطف ہی کچھ اور ہے۔ عربی زبان کی تعلیم

دندیس کیلئے قواعد کی چھوٹی بڑی بہت سی کتابیں لکھی گئی ہیں۔ مگر بقول مصنف "مضوری

ہے کہ قرآن مجید کی زبان سیکھنے کے لئے ایسا نصاب تعلیم تیار کیا جائے جو کم سے کم وقت

میں زبان سکھا دے اور اس کے متعلم میں تراجم قرآنی سے مدد لئے بغیر براہ راست

قرآن حکیم سمجھنے کی صلاحیت پیدا ہو جائے (ص ۷) اسی ضرورت کی تکمیل کے لئے پیش نظر

کتابچہ لکھا گیا ہے۔ اس کی ایک اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس میں صرف قرآن میں وہ مصاد

بیان کئے گئے ہیں۔ مصنف نے ثلاثی مجرد اور ثلاثی مزید کے مختلف ابواب کے تحت مصاد

ان کے معانی اور ماضی، مضارع، امر، اسم فاعل وغیرہ کے صیغے درج کئے ہیں۔ یہ کتاب

دو حصوں پر مشتمل ہے۔ اس وقت اس کا پہلا حصہ پیش نظر ہے جس میں صرف وہ مصاد

ذکر کئے گئے ہیں جو اردو میں مستعمل ہیں یا ان کا کوئی مشتق مستعمل ہیں۔

جو لوگ قرآن کریم سمجھنے کے لئے عربی زبان کے قواعد سے واقفیت حاصل کرنا چاہتے

ہیں ان کے لئے یہ کتاب ایک نعمت غیر مترقبہ ہے۔ اس کی پہلی اشاعت ۱۹۷۶ء میں ہوئی تھی۔

نام کتاب نور مبین ترجمہ و شرح حلیۃ الحصن الحصین (امام ابن الجوزیؒ)

ترجمہ: مولانا عزیز الحق کوثر ندوی ۱ ناشر: مکتبہ سراجیہ کچی باغ دارانسی۔

سن طباعت: ۱۹۸۹ء صفحات ۳۰۸ قیمت درج نہیں۔

امام ابن الجوزیؒ آٹھویں صدی ہجری کے مشہور محدث اور ماہر علم الفقہات گذرے

ہیں۔ آپ کی ایک مشہور تالیف حصن حصین ہے جو حضور انور صلی اللہ علیہ کے اذکار اور دعاؤں کا مقبول عام مجموعہ ہے۔ اس میں انھوں نے ہر موقع کے مسنون اذکار اور ہر ضرورت کی مسنون دعائیں جمع کر دی ہیں۔ انہوں نے خود ہی اس کا ایک خلاصہ حصۃ الحصن الحصین کے نام سے تیار کیا تھا۔ یہ خلاصہ ترتیب اور تحقیق دونوں اعتبار سے اصل پر سبقت لے گیا ہے۔ نویں کے نام سے مولانا عزیز الحق کوثر ندوی نے اس کا اردو میں ترجمہ کیا ہے۔ انھوں نے حسب ضرورت تشریحی نوٹ بھی دیئے ہیں۔

مسنون دعاؤں کے سلسلہ میں یہ ایک قابل قدر مجموعہ ہے

نام کتاب: امیری زندگی اور قومی اعزاز: مصنف ادم پرکاش کٹار مل۔  
پتہ: ۶۳۵ وکاس گنج نئی دہلی ۱۸: صفحات: ۳۷۰: قیمت پڑھئے اور پڑھائیے۔  
وطن عزیز کو اونچا اٹھائیے

یہ کتاب جناب ادم پرکاش کٹار مل صاحب کی آپ بیتی ہے۔ ایک طویل عرصہ انہوں نے ملازمت میں گزارا ہے اپنی اس آپ بیتی میں انہوں نے اپنی قومی خدمات کا ذکر کرتے ہوئے حکومت کی جانب سے اس کا معقول صلہ نہ ملنے کا شکوہ کیا ہے۔ ان کو امید تھی کہ وزارت ظلال عامہ حکومت ہند ان کی خدمات کے صلے میں انھیں قومی اعزاز سے نوازے گی۔ مگر خود انھیں کے الفاظ میں تین بار لپ بام دو چار ہاتھ ہمارہ گیا۔ معالو کے خواہشمند براہ راست مصنف سے رجوع کر سکتے ہیں۔

نام کتاب: صحرائے اعظم مصنفہ وناشرہ: پروفیسر زاہدہ زیدی۔

پتہ: ۲۷۳- ایچ آئی جی فلیٹ سرسید نگر علی گڑھ۔ طبع اول ۱۹۹۱ء صفحات ۲۲۵  
قیمت: عوامی ایڈیشن ۳ روپے لائبریری ایڈیشن ۹ روپے۔

پروفیسر زاہدہ زیدی شعروادب کے میدان میں کافی شہرت رکھتی ہیں۔ اردو میں ان کے کئی شعری مجموعے اور ڈرامے شائع ہو چکے ہیں۔ انگریزی اور اردو دونوں زبانوں میں لکھتی ہیں ان کا ڈرامہ صحرائے اعظم عراق اور امریکہ اور اس کے اتحادیوں کے درمیان ہونے والی فوجی جنگ کے پس منظر میں لکھا گیا ہے۔ اس کا انتساب انھوں نے یوں کیا ہے: ”عراق کے ان حسین اور

بروقار شہروں کے نام جو امریکہ اور اسکے ساتھیوں کی دہشتانہ ہماری سے تباہ و مسمار ہوئے۔ ان بہادروں اور مظلوم لوگوں کے نام جو سامراجی برہمیت کا شکار ہوئے، پیش لفظ میں مصنفہ نے اس ڈرامہ کی تکنیک اور خصوصیات پر روشنی ڈالی ہے۔

غیاث احمد گدی کے افسانے۔ تعارف و انتخاب مرتب جمشید قمر  
ماشر: ایمن پبلیکیشنز رانچی۔ تقسیم کار تاج بک ڈپو مین روڈ رانچی (بہار) صفحات ۲۳۳  
سن اشاعت: ۱۹۹۱ء قیمت ۹ روپے

غیاث احمد گدی بقول مرتب افسانہ نگاروں کے اس گروہ سے تعلق رکھتے ہیں جس نے آزادی کے بعد اردو افسانے کی دنیا میں اپنی انتھک فنی عرق ریزی اور بے پناہ تخلیقی لگن کا ثبوت دیتے ہوئے اس کے سرمایہ میں پیش بہا افسانے کئے (۱) اس کتاب میں انہیں کے افسانوں کا انتخاب پیش کیا گیا ہے۔ کتاب کے دو حصے ہیں پہلے حصے میں ایسی تحویں شامل ہیں جو گدی کے مطالعے کیلئے زمین فراہم کرتی ہیں۔ دوسرے حصے میں چند افسانے نقل کئے گئے ہیں۔ گدی کے افسانوں کے کئی مجموعے شائع ہو چکے ہیں۔ انکی شخصیت اور فن پر ادبی مراہل میں انکی زندگی میں بھی بہت سے مضامین شائع ہوئے تھے اور بعد از مرگ بھی۔ کتاب کے آخر میں مرتب نے بلیو گرانی بھی مرتب کر دی ہے۔ جس سے گدی پر تحقیقی کام کرنے والے استفادہ کر سکتے ہیں۔

نام کتاب: رنج میرٹھی حیات شخصیت اور کارنامے مرتب ڈاکٹر مقصود حسن،  
ماشر: ڈاکٹر سراج الدین کا شانہ محمود دینی سرائے میرٹھ۔ سن اشاعت ۱۹۹۱ء  
صفحات ۱۳۳ قیمت ۷ روپے۔

کلیں فصیح الدین رنج میرٹھی انیسویں صدی عیسوی میں میرٹھ کے ایک ممتاز شاعر اور تذکرہ نگار گزرے ہیں جنہیں غالب سے شرفِ تلمذ حاصل تھا۔ ان کے تفصیلی حالات نہیں ملتے۔ اس کتاب کے ذریعے مرتب نے انہیں ادبی دنیا میں متعارف کرانے کی کوشش کی ہے۔ یہ چار باب پر مشتمل ہے۔ پہلے باب میں حالاتِ زندگی پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ دوسرے باب میں ان کا تعارف بحیثیت تذکرہ نگار کر دیا گیا ہے۔ تیسرے باب میں ان کی شاعری

تصنیفی خدمات کا بیان ہے اور چوتھے باب میں ان کے کلام کا انتخاب پیش کیا گیا ہے۔  
علامہ غالب پر کام کرنے والوں کے لئے یہ کام کی چیز ہے۔

نام کتاب میری بستی میرے لوگ مصنف شہراما ملنے کا پتہ:  
سید حفص رام پالی کالونی پٹنہ۔ ۸ صفحات عن ۲۲ سن اشاعت ۱۹۹۲ء قیمت ۲۵ روپے  
بہار کے دو قدیم شہروں پٹنہ اور گیا کے درمیان ایک بستی "پالی" نام کی واقع ہے  
زیر تبصرہ کتاب میں اسی کی تاریخ بیان کی گئی ہے۔ مصنف کا دعویٰ ہے کہ یہ بستی بہت زرخیز  
رہی ہے اور یہاں بہت سی اہم شخصیتیں پیدا ہوئی ہیں جنہوں نے مختلف میدانوں میں اہم  
خدمات انجام دی ہیں۔ مگر انہیں شکایت ہے کہ اتنی اہم بستی کی تاریخ اور ان کے فرزندوں  
کا تذکرہ اب تک نہیں مرتب کیا گیا ہے اس ضرورت کو پورا کرنے کی مصنف نے کوشش  
کی ہے۔ انہوں نے اس بستی کی تاریخ پر روشنی ڈالنے کے ساتھ ساتھ قدیم معبدیہ عہد میں  
اس سے وابستہ قابل ذکر شخصیتوں کا تعارف کرایا ہے۔ مصنف نے اس میں نہ صرف اپنے  
آباؤ اجداد کا تذکرہ شامل کیا ہے بلکہ اپنی آل و اولاد کا بھی ذکر نہیں فراموش کیا ہے۔

### بقیہ ص ۱۳ کا

عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون وفيها لصلوة إن  
الصلوة تنهي عن الفحشاء والمنكر ولکم فی القصاص حیاتہ  
یا اولی الابواب۔ لہ۔

ترجمہ: شریعتوں کی وضع دنیا و آخرت میں انسانوں کی مصلحتوں اور فائدوں کے لئے ہے مثلاً آیت  
وضو کے بعد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم پر حرج اور تنگی نہیں کرنا چاہتا بلکہ وہ تمہیں پاک کرنا چاہتا ہے اور تم پر  
اپنی نعمتوں کو مکمل کرنا چاہتا ہے۔

اور روزے کی آیت میں فرمایا کہ تم پر روزہ فرض کیا گیا جیسے کہ تم سے قبل امتوں پر فرض کیا  
گیا تاکہ تم پر ہر محمد بن جاؤ۔ اور نماز کی آیت میں فرمایا کہ نماز براہیوں اور بے جایوں سے دو گنی  
ہے اور قصاص میں فرمایا کہ تمہارے لئے قصاص میں زندگی ہے اے عقل والو۔

# محترم رہنما دظلمہ کی وہ قابل قد علم دینی تصانیف

جودار التالیف والترجمہ جامعہ الرشاد یادوسکر مکتبوں سے شائع ہوتی ہ

**۱۔ اسلامی فقہ اول دوم** | محترم مولانا مجیب اللہ ندوی کی تصنیف کردہ فقہ کو بھدا اللہ ملک میں قبول فام حاصل ہے اس مقبولیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اب تک اس کے سات ایڈیشن شائع میں ہیں مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے خاص طور پر معاشرتی و معاشی والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً خون چڑھانا، پوسٹ مارٹم، نسبندی اور نسبی انسانی اعضا کی پیوندکاری وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے گویا شریعت اسلامی گوشہ ایسا نہیں ہے جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑگئی ہو یہ کہنا مبالغہ نہ ہوگا اسلامی کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے تمام ام میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وس پیدا اندازہ ہو سکے اب اس کی ضخامت صفحہات سے زیادہ ہوگئی ہے اس لئے دوا میں کر دی گئی ہے یہ کتاب نہ صرف عام پڑھے لکھے لوگوں کے لئے مفید ہے بلکہ عربی کے طلبہ و اساتذہ کے لئے بھی ایک نادر تحفہ ہے۔ یہ کتاب ہر گھر ہر لائبریری اور ہر مدرسہ رکھے جانے کے قابل ہے۔

قیمت حصہ اول ۶۵ حصہ دوم ۷۵

**۲۔ اسلامی فقہ کا سرقہ** | اسلامی فقہ پہلے مکتبہ الحسنات سے ہوئی تھی اس کے موجودہ مالک مہم صاحب کی بد معا لگی کی وجہ سے انہیں شائع کرنے دیا گیا، اس انتقام میں انہوں نے اصل کتاب میں ٹھوڑی سی عبارت کی تبدیلی کر کے اسے ایک غیر مع کے نام سے شائع کر دیا مگر انشاء اللہ وہ اصل اسلامی فقہ کی جگہ نہ لے سکے گی لیکن یہ انہوں نے اقامت دین کے داعی لوگ اس کی ناسید کر رہے ہیں اور اپنے مکتبوں میں بیچ رہے ہیں۔

### ۳۔ قرآن پاک کی تعلیم اور اسکی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت کو بڑے

مؤثر انداز میں پیش کیا گیا ہے اور ساری مثالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے دی گئی ہیں جس سے تلاوت قرآن اور اسکے سمجھنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ قیمت صدہ

۴۔ اہل دل کی باتیں | یہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتاپ گڑھی رحمتہ اللہ علیہ کے ملفوظات کا مجموعہ ہے جس کے پڑھنے سے ایمان میں تازگی، آخرت کی یاد اور عمل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اس کا نیا ایڈیشن کچھ اضافہ کے ساتھ چھپ گیا ہے۔ قیمت صدہ ۲۵

۵۔ خطبہ نکاح | جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست معاشرتی ہدایت ہے مصنف نے اس کی بڑی مؤثر تشریح کی ہے ہر نکاح کے وقت تقسیم کرنے کے قابل ہے۔ قیمت صدہ ۳

۶۔ مسئلہ کفارت | شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری دین و تقویٰ میں ہونی چاہیے مسلمانوں میں جو پیشہ کے اعتبار سے مستقل طور پر برادریاں قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے بلکہ یہ ہندو تہذیب کے اثر سے ہے اس مسئلہ پر مصنف نے سیر حاصل بحث کی ہے۔ قیمت صدہ ۵

۷۔ جہیز کی شرعی حیثیت | اس وقت شادی بیاہ میں جہیز کے مطالبہ نے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی مالا آدمی کے لئے ایک مصیبت بن گئی ہے اس پر ایک عالم نے بہت تحقیقی بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے قلم سے ایک دیباچہ بھی ہے۔ قیمت صدہ ۷

یہ تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفے ہیں۔

۸۔ دینی مدارس اور انکی ذمہ داریاں | اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریوں کو بڑے پر اثر اور پرسوز انداز میں بیان



کیا گیا ہے اس کے بعض مضامین کو شیخ الحدیث مولانا زکریا عظیمی نے کئی سو کے مجمع میں پڑھ کر سنوایا اور فرمایا کہ اس کو ہر استاد اور طالب علم کو پڑھایا جائے۔

قیمت صرف عٹھ روپے

**۹۔ عبادت و خدمت** | اس میں خدمتِ خلق پر اس نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے کہ خدمتِ خلق بھی عبادت ہے اس کا انگریزی

قیمت عٹھ روپے

اور عربی ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔

**۱۰۔ سرمہ اور ان کی رباعیاں** | اس میں سرمہ کے حالات زندگی اور ان کی رباعی گوئی اور ان کے قتل کے

اسباب پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور آخر میں ان کی رباعیاں ترجمہ کے ساتھ شامل کر دی گئی ہیں اس سے پہلے کسی نے اتنی تفصیل سے اس موضوع پر کوئی چیز نہیں لکھی ہے یہ کتاب اردو اکیڈمی یوپی کی مدد سے شائع ہو گئی ہے۔

**۱۱۔ خواجہ میر درد اور انکی شاعری** | عام طور پر خواجہ میر درد کو ایک شاعر سمجھا جاتا ہے لیکن شاعری

میں ایک بلند مقام رکھتے ہوئے یہ ان کی قانونی حیثیت ہے وہ ایک زبردست عالم اور صاحبِ سلسلہ شیخ اور صاحبِ دل بزرگ تھے مصنف نے ان کی کتابوں کی روشنی میں ان کی زندگی اور شاعری کی والہانہ انداز میں تفصیل کی ہے۔ کتاب زیر ترتیب ہے اس کا کچھ حصہ الیٹھ دہائی میں شائع ہو چکا ہے۔

**۱۲۔ ریاض الحدیث** | یہ احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر مجموعہ ہے جس میں ایمان و عقیدہ اور عبادات سے زیادہ معاملات معاشرت اور اخلاق

سے متعلق حدیثیں جمع کر دی گئی ہیں اور محترم مرتب مدظلہ نے حدیث کی مختصر مگر جامع اور دلنشین تشریح کر دی ہے۔ جس سے اس کی افادیت میں مزید اضافہ ہو گیا ہے مشغول سے مشغول آدمی بھی اس سے سفر و حضر ہر جگہ فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ قیمت بیس روپے

**۱۳۔ وقت ایک دولت ہے** | وقت اللہ کی عطا کی ہوئی کتنی قیمتی نعمت ہے اس کی اہمیت کو اس میں بڑے موثر انداز میں

بیان کیا گیا ہے یہ بقامت کہتر اور بقیمت بہتر کا مصداق ہے اسے ہر مسلمان کو نہ صرف پڑھنا چاہیئے بلکہ ہر وقت اپنے پاس رکھنا چاہیئے۔ قیمت ۱۵۰ روپے

۱۴۔ اسلامی قانون اجرت | اس کتاب میں مزدوروں کے مسائل پر اسلامی نقطہ نظر سے بحث کی گئی

ہے اس کا ملہالم میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے اس کا پہلا ایڈیشن لاہور سے شائع ہوا ہے اب یہ کتاب تاج کمپنی دلی بھی شائع ہو گئی ہے۔

۱۵۔ تبع تابعین | اس کتاب میں آئمیں اکابر تبع تابعین اور اکابر امت کے علم و فضل کا مفصل ذکر ہے جس میں امام ابو یوسف، امام محمد

اور عبداللہ بن مبارک، امام ظفر، فضیل بن عیاض، سفیان ثوری وغیرہ جیسے اکابر امت شامل ہیں۔ قیمت ۷۵ روپے

۱۶۔ اہل کتاب صحابہ و تابعین | اس کتاب میں ان ترانوں صحابہ صحابیات اور تابعین کا ذکر ہے جو اسلام سے پہلے یہودی

یا نصرانی تھے اور پھر مسلمان ہوئے دنیا کی کسی زبان میں اس موضوع پر کوئی کتاب نہیں۔ قیمت ۷۵ روپے

۱۷۔ اجتہاد اور تبدیلی احکام | اس کتاب میں ان نئے مجتہدین کا مدلل اور مفصل جواب دیا گیا ہے جو کہتے ہیں کہ قرآن و سنت کے مزج احکام

کو بھی اجتہاد کے ذریعہ بدلا جاسکتا ہے۔ قیمت ۷۵ روپے

۱۸۔ فتاویٰ عالمگیری اور اسکے مولفین | عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے فتاویٰ عالمگیری کو علماء کی ایک

پوری جماعت نے مرتب کیا تھا مگر اب تک اس کے مصنفین کے نام سے لوگ نادانانہ تھے مصنف نے بڑی تلاش جستجو سے ان کے حالات جمع کر دیئے ہیں اور اس میں فقہ کی جن کتابوں سے مدد لی گئی ہے اسکی تفصیل بھی کر دی ہے۔ قیمت ۷۵ روپے

۱۹۔ اسلام کے بین الاقوامی اصول و تصورات | اسلام نے بین الاقوامی تعلقات کو سلسلہ میں جو

اصول دیئے ہیں ان پر اس میں مفصل بحث کی گئی ہے یہ مقالہ تھا جو ۱۹۹۷ء میں مسلم یونیورسٹی ملینڈھ میں پڑھا گیا تھا اب اضافہ کر کے اسے کتابی شکل دے دی گئی ہے یہ تینوں کتابیں دیوال سنگھ ٹرسٹ لائبریری نسبت روڈ لاہور سے شائع ہوئی ہیں ہندوستان میں بھی اسکے چھاپنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ قیمت ۱۵۰ روپے /

## ۲۔ فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل | ان میں ان بنیادی اصولوں کا تفصیل سے ذکر کیا گیا

ہے کہ جن کی بنیاد پر نئے پیش آمدہ مسائل میں ایک مفتی غور کر کے ان کے جوابات دے سکتا ہے یہ کتاب مکتبہ جامعتہ دلی سے شائع ہوئی تھی اب دوبارہ یہ کتاب دارالتالیف والترجمہ سے شائع ہوئی ہے۔

## اسلامی تعلیم حصہ اول، دوم، سوم، چہارم | اس میں اسلامی مسائل کو بڑے سلیس اور دلچسپ

انداز میں بچوں کے ذہن نشین کرانے کی کوشش کی گئی ہے یہ سیکڑوں مکاتب اسلامیہ کے نصاب میں داخل ہے پورے سیٹ کی قیمت ۲۰ / روپے ہے۔

۲۱۔ ان کتابوں کے علاوہ ابھی مصنف مظلہ کے درجنوں مضامین الرشاد کے قیمتی ادارے ہیں۔ جن کو کتابی شکل دینے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ مثلاً خدمتِ حدیث میں عورتوں کا حصہ، قرآن پاک میں رحم، نماز اور خشوع، تواضع و خاکساری، مسلمان باؤں شاہیں کی تصانیف ذرائع آمدنی اور تقسیم ملکیت کا مسئلہ وغیرہ،

## مکتبہ الرشاد | دارالتالیف والترجمہ کے علاوہ دوسرے مکتبوں سے شائع شدہ اردو عربی کتابیں بھی مکتبہ سے متاب

قیمت پر دستیاب ہیں۔

Session Number  
25501

پتہ ۱۱/۱۱

مہتمم مکتبہ الرشاد۔ رشاد نگر۔ اعظم گڑھ

**مدینہ یونیورسٹی** | جامعۃ الرشاد کی انہیں خصوصیات کی بنا پر جامعۃ الاسلامیہ مدینہ منورہ نے اس کا الحاق منظور کر لیا ہے اور اس کے بعض للہ وہاں داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں اور بعض زیر تعلیم ہیں۔

**جامعہ ملیہ مسلم یونیورسٹی اور لکھنؤ یونیورسٹی میں داخلہ** | جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور لکھنؤ یونیورسٹی میں یہاں سے عالمیت کرنے کے بعد بی۔ اے سال اول میں اور طبیہ کالج میں اور فضیلت کے بعد ایم اے میں داخل ہو جاسکتے ہیں کسی طلبہ فائدہ اٹھا رہے ہیں۔

**دارہ کے شعبے** | (۱) عربی درس گاہ تعلیم دور تک مدت تعلیم سات سال (۲) درجہ حفظ قرأت (۳) مکتب درجہ پنجم تک (۴) اردو میڈیم جو نیر ہائی اسکول

(۵) جامعۃ الطبیات شعبہ نسواں (۶) شعبہ کتابت و جلد سازی و دستکاری (۷) شعبہ نشر و اشاعت (۸) الجماعۃ الشرعیہ جس کے ذریعہ طلاق اور نسخ نکاح وغیرہ کے فیصلے کئے جاتے ہیں (۹) رشاد نرسری اسکول کی دو شاخیں ہیں ایک شہر میں دوسرے موضع بکیر میں اس کی دو شاخیں جلد ہی کھلنے والی ہیں ان تمام شعبوں میں تقریباً ڈیڑھ ہزار سے زیادہ طلبہ تعلیم حاصل کر رہے ہیں کتابت سیکھنے والے طلبہ کو وظیفہ بھی ملتا ہے۔

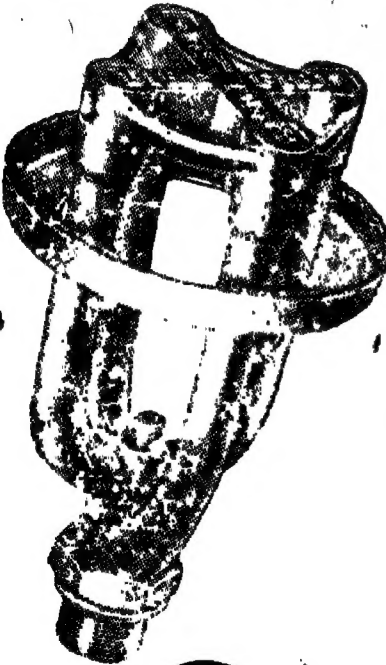
**داخلہ** | درجہ عربی و حفظ و شعبہ نسواں میں داخلہ ۱۰ اشوال سے شروع ہوتا ہے اور نرسری اسکول میں داخلہ ۲۵ جون سے شروع ہوتا ہے عربی اور حفظ اور مکتب شعبہ نسواں میں جو حضرات اپنے بچوں کا داخلہ چاہتے ہوں وہ ۲۰ رمضان تک درخواستیں بھیج دیں مکتب اور نرسری کے پچاس بچوں کے لئے دارالافتاء میں رکھنے کی گنجائش ہے شعبہ نسواں میں کچھ بچوں کو دارالافتاء میں رکھنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔

**وظیفہ** | اس سال زیادہ عربی اور حفظ کے سوا سوغریب طلبہ کو وظیفہ دیا جائے گا مکتب اور شعبہ نسواں اور نرسری اسکول کے بچوں کے لئے کوئی وظیفہ یا رعایت نہیں ہے

**سالانہ خرچ** | اسکا سالانہ خرچ ۹۰-۱۰۰ لاکھ کے درمیان ہے تعمیری اخراجات اسکے علاوہ مدرسہ اور کتبہ کا کھانا پنجاب بینک میں ہے۔  
مرقمہ بھیجنے کا پتہ :- سکریٹری جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ

# MONTHLY JAMNATH BACHAN

AZAMGARH-276001 (U.P.) INDIA



شو بھا  
مولو پیکس  
ٹارگیٹ اور موگرا برنز

سبھی اسٹوکس کے لئے موزوں قابل اعتماد  
دھوئیں کے بغیر نیا شعلہ ایندھن  
کے خرچ میں غیر معمولی کفایت کی  
نویاں لمبی مدت تک بغیر شکایت کے کام  
اعلیٰ معیار اور مناسب دام

آپ کے اپنے شہر کے ہر اسٹور  
میں دستیاب ہے۔

تیار کردہ ایم۔ آر۔ پروڈکشن، بمبئی ۷۰



